

# عالم المصريين

تحت إشراف: ماري - أنج بونهيم

لوقا پفيرش

ترجمة وتعليق: ماهر جويجاتي

2033





يحاول هذا الكتاب أن يفرق بين الأسطورة والمعارف العلمية، ويقترح رؤية ديناميكية لهذه الحضارة التي تجاوز عمرها الثلاثة آلاف سنة، كما ينفذ بنا إلى قلب حياة المصريين اليومية، ويتناول حياتهم الأسرية وأحوالهم الصحية وطعامهم، مع الأخذ بعين الاعتبار آخر الكشوف الأثرية، ويستعرض الكتاب أوجه النشاط الاقتصادي المختلفة ودولاب عمل الجهاز الإداري وإقامة العدالة والعلاقات مع الدول الأجنبية والحروب والحملات، ويتطرق إلى الحياة الذهنية من طقوس دينية وأساليب سحرية وإعداد الحرفيين والكتابة، وتشيد المعابد والمقابر وزخرفتها، وصولاً إلى كبرى النصوص الدينية والإنتاج الأدبي والعلمي. ولا يعرض الكتاب مادته عرضاً جافاً، بل يقدم مادته العلمية في أسلوب سلس جذاب.

والكتاب من تأليف نخبة من علماء المصريات الفرنسيين، ويضم أكثر من 400 صورة ووثيقة ورسم وخريطة، ويعود بنا إلى الماضي السحيق، ماضي "عالم المصريين"، حتى يخال للقارئ أنه قد بُعث حياً بعد غفوة دامت عدة قرون.



عالم المصريين



المركز القومي للترجمة  
تأسس في أكتوبر ٢٠٠٦ تحت إشراف : جابر عصفور

إشراف: أنور مغيث

- العدد: ٢٠٢٢

- عالم المصريين

- ماري - أنج بونهم ولوقا پفيرش

- ماهر جويجاتي

- اللغة : الفرنسية

- الطبعة الأولى 2014

هذه ترجمة كتاب:

## Le Monde des Égyptiens

sous la direction de : Marie-Ange Bonhême et Luc Pfiirsch

Copyright © 2008 by Larousse

ISBN: 2-03-583311-2

Arabic Translation © 2013 by National Center for Translation

All Rights Reserved

---

حقوق الترجمة والنشر بالعربية محفوظة للمركز القومي للترجمة.

شارع الجبلية بالأوبرا - الجزيرة - القاهرة ت: ٢٧٣٥٤٥٢٤ فاكس: ٢٧٣٥٤٥٥٤

El Gabalaya St., Opera House, El Gezira, Cairo

E-Mail: nctegypt@nctegypt.org

Tel: 27354524

Fax: 27354554



# عالم المصريين

تحت إشراف: ماري - أنج بونهييم

و

لوقا فيشيرش

ترجمة وتعليق: ماهر جويجاتي



2015



بطاقة الفهرسة  
إعداد الهيئة العامة لدار الكتب والوثائق القومية  
إدارة الشؤون الضنية

عالم المصريين / إشراف ماري، أنج بونهيم، لوقا فيرش؛ ترجمة وتعليق، ماهر جويجاتي -  
ط ١- القاهرة - المركز القومي للترجمة؛ ٢٠١٤ .

٥٢٠ ص؛ ٢٨ سم

١- مصر القديمة - تاريخ

(أ) بونهيم ، ماري - أنج (مشرف)

(ب) فيرش، لوقا (مشرف مشارك)

(ج) جويجاتي ، ماهر (مترجم ومعلق)

٩٣٢

(د) العنوان

رقم الإيداع : ٢٠١٣/٢١١٠

الترقيم الدولي: 2 - 179 - 718 - 977 - 978

طبع بالهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية

تهدف إصدارات المركز القومي للترجمة إلى تقديم الاتجاهات والمذاهب الفكرية  
المختلفة للقارئ العربي وتعريفه بها، والأفكار التي تتضمنها هي اجتهادات أصحابها  
في ثقافتهم، ولا تعبر بالضرورة عن رأي المركز.



## الإهداء

إلى شهداء مصر عبر العصور،  
ضحية الجهل والتعصب والعنف،  
أهدى هذه الترجمة

ماهر جويجاتي





## تنويه المترجم

- ١- فى هذه الترجمة استخدمت كلمة عمود كمقابل للفظ **pilier** الفرنسى أو **pillar** الإنجليزى، لكل دعامة مربعة، كما استخدمت لفظ أسطون (أساطين) للدعائم ذات القطر المستدير كمقابل للفظ **colonne** فى الفرنسية و**column** فى الإنجليزية، وهى الترجمة التى أخذ بها عالم المصريات الكبير الدكتور محمد أنور شكرى فى كتابه الرائد: «العمارة فى مصر القديمة»، هيئة الكتاب، ١٩٨٦ ص ٩٣-٩٤.
- ٢- كما أحب أن أنوه أن لفظ شمس مذكر فى اللغة المصرية وليس مؤنثاً كما فى لغة الضاد. وأعتذر من الآن للقارئ من إلحاحى على التنويه بهذه الحقيقة، مراراً وتكراراً، كلما وجدت لذلك ضرورة ليستقيم المعنى وإن جاء ذلك مخالفاً لقواعد النحو السليمة.
- ٣- أقترح على القارئ الرجوع إلى الهوامش الواردة فى آخر كل جزء من أجزاء الكتاب لأهميتها والاطلاع على المعجم الوارد كملحق لهذا الكتاب.
- ٤- متن الصور مكمل للنص وشارح له، فلا يجوز إهماله.
- ٥- كما سيجد القارئ عظيم الفائدة فى الرجوع إلى الخرائط للتعرف على موقع الأماكن الجغرافية الواردة فى سياق الكتاب.
- ٦- وأخيراً، أحب أن أنوه بأن الإهداء الذى صدرت به هذه الترجمة، كنت قد سطرته عند بدء ترجمة هذا الكتاب فى يناير ٢٠١٠، أى قبل سنة من سقوط شهداء ٢٥ يناير.





## المحتويات

21	- المقدمة .....
44	- التتابع الزمني .....
47	- الخرائط .....
55	- الهوامش .....

59	كُون المصريين الرحب الفسيح .....
61	• نهر النيل .....
61	١. جغرافيا نهر النيل .....
67	٢. الفونة والفلورة والمناخ .....
68	٣. استخدام الماء .....
75	• الألهة .....
75	١. تصورات المكان والزمان .....
77	٢. نشأة العالم .....
80	٣. تصور الإلهي .....
82	٤. حياة الألهة المضطربة .....
84	٥. أسطورة أوزيريس .....
85	٦. روايات لاهوتية محلية ورواية لاهوتية على الصعيد الوطني .....
87	٧. تطور الأفكار الدينية .....
91	٨. التقوى الشخصية .....
94	٩. أهمية السحر .....
96	١٠. الحيوانات المقدسة وما يقام من أجلها من شعائر .....
99	الهوامش .....

105	النظام الملكي الفرعوني .....
107	• الملوك .....
107	١. ظهور السلطة الملكية .....
109	٢. الملكة .....
112	٣. الفرعون .....



٤. الملك فى سياق التاريخ وفى قلب الثقافة ..... 115
٥. وراثة العرش ..... 118
٦. ترتيبات الطقوس الدينية الملكية ..... 122
٧. سياسة الملوك الجنائزية ..... 124
٨. النزاع حول العرش ..... 127
- الملكات** ..... 131
١. وظيفة الملكات اللاهوتية ..... 131
٢. سلطة الملكات السياسية ..... 135
- صور الملك الشخصية** ..... 139
١. المراوحة بين التقليد المتواتر والإبداع ..... 139
٢. حياة الملوك فى صور ..... 144
٣. إقامة الشعائر الدينية فى صور ..... 147
- الهوامش ..... 150



- الاقتصاد والمجتمع** ..... 155
- ثروات البلاد الطبيعية** ..... 157
١. شطآن النيل ..... 157
٢. المستنقعات وحواف الصحراء والواحات ..... 159
٣. الصحارى والموارد المعدنية ..... 160
٤. المضى فى إحصاء العالم عدداً وحصراً ..... 162
- مؤسسات الدولة وجهازها الإدارى** ..... 165
١. مقر الملك الرسمى والقصر والخزينة ..... 166
٢. الوزير والخازن والمشرف العام ..... 168
٣. السلطة المركزية والسلطة المحلية ..... 170
٤. سير العدالة وأسلوب عملها ..... 172
٥. إدارة الأملاك والدوائر الاقتصادية ..... 174
٦. الفيوم، نموذجاً للاستصلاح الزراعى ..... 176
٧. سيناء، نموذجاً لتنمية الصحارى ..... 177
- الأنشطة الاقتصادية** ..... 181

- ١٨١..... ١. الحياة اليومية قبل عصر الفراعنة
- ١٨٤..... ٢. القنص والصيد فى المياه العذبة وتربية الماشية
- ١٨٥..... ٣. دورات الإنتاج الزراعى
- ١٩١..... ٤. الحرف
- ١٩٣..... ٥. الأسواق والتجار والمراكبية ووسائل النقل
- ١٩٥..... ٦. المبادلات والنقود
- ١٩٧..... ٧. إساءة استعمال السلطة وأعمال النهب والسلب والإضرابات
- ٢٠١..... • المجتمع والحياة اليومية
- ٢٠١..... ١. مختلف الفئات الاجتماعية
- ٢٠٢..... ٢. العشق والنزوع إلى الجنس
- ٢٠٥..... ٣. الزواج والعائلة والبنية الهيكلية لعلاقات القربى
- ٢٠٨..... ٤. البيت وأثاثه
- ٢١١..... ٥. الإطعام والطهو
- ٢١٤..... ٦. سوء التغذية والأمراض والتطلع إلى حياة مديدة
- ٢١٧..... الهوامش



- ٢٢١..... الحرب والسلطة الملكية
- ٢٢٢..... • الإنسان المصرى والأجنبى
- ٢٢٢..... ١. أسس المعارك وقواعدها
- ٢٢٥..... ٢. الملك محارباً
- ٢٢٩..... ٣. الاستحواذ على العالم
- ٢٣٧..... ٤. عنف الدولة وصوره
- ٢٤٠..... ٥. المصريون فى الخارج
- ٢٤٣..... ٦. الأجانب فى مصر
- ٢٤٧..... • من الحملات إلى الحروب التوسعية ثم الانكسار
- ٢٤٧..... ١. العلاقات الخارجية حتى الفراعنة الأوائل
- ٢٤٩..... ٢. الحملات فى ظل الأسرة السادسة
- ٢٥١..... ٣. التوطن فى الواحات الداخلة
- ٢٥٢..... ٤. توسع إقليمى دفاعى فى الدولة الحديثة



- 255..... ٥ . فتوحات تحوتمس الثالث وغزواته
- 259..... ٦ . الدبلوماسية في ظل الدولة الحديثة
- 261..... ٧ . مآثر رعمسيس الثانى ورعمسيس الثالث
- 264..... ٨ . الغزو الكوشى والغزو الفارسى
- 269..... ٩ . الإسكندر يغزو مصر
- 272..... الهوامش



- 275..... **تجاوز الموت**
- 277..... **• الأعراف والمعتقدات الجنائزية**
- 277..... ١ . من عصر ما قبل التاريخ إلى الملوك الأوائل
- 279..... ٢ . الموت والموتى والعالم الآخر
- 282..... ٣ . أقدم النصوص الجنائزية
- 285..... ٤ . كتاب الموتى
- 289..... ٥ . مراسم جنازة الملك، فى زمن الدولة الحديثة
- 294..... ٦ . المراسم الجنائزية لأحد نبلاء طيبة فى الدولة الحديثة
- 298..... **• الحجر مادة البناء للأبدية من أجل الموتى**
- 298..... ١ . الحجر المصقول والحجر المشطوف
- 299..... ٢ . تنظيم مواقع العمل
- 301..... ٣ . فن البنائين
- 305..... ٤ . حرفيون على أعلى درجة من التخصص
- 307..... **• المباني الجنائزية**
- 307..... ١ . كبرى جبانات الأسرة الأولى
- 312..... ٢ . من الهرم المدرج إلى الهرم الكامل
- 315..... ٣ . أهرام الجيزة ومعابدها
- 317..... ٤ . المجموعات الجنائزية الملكية فى الأسرتين الخامسة والسادسة
- 321..... ٥ . مصاطب الدولة القديمة
- 323..... ٦ . مقابر ملوك الدولة الوسطى
- 325..... ٧ . الدير البحرى فى ظل الأسرة الثامنة عشرة
- 326..... ٨ . وادى الملوك و«معابد ملايين السنين»
- 333..... ٩ . مقابر الدولة الحديثة فى سقارة

الهوامش ..... 338.....



**البناء من أجل الآلهة والأحياء** ..... 341.....

• **المعابد** ..... 343.....

١. المعبد الإلهي ..... 343.....

٢. أبيدوس وعبادة أوزيريس ..... 345.....

٣. معبد أمون-رع في الكرنك ..... 347.....

٤. معابد النوبة في الدولة الحديثة ..... 353.....

• **المدن والقصور والبيوت** ..... 355.....

١. المدينة المصرية، نموذج اللاهون ..... 355.....

٢. عاصمتا الشمال ..... 357.....

٣. عاصمتا الجنوب ..... 360.....

٤. القصور الملكية ..... 361.....

٥. البيوت ..... 364.....

• **القلع** ..... 366.....

١. دور خطير للقلع، في الدولة الوسطى ..... 367.....

٢. قلعتان في النوبة ..... 368.....

الهوامش ..... 370.....



**زخرفة الأماكن المقدسة** ..... 373.....

• **مبادئ الفن المصري العامة** ..... 375.....

١. الحرفيون أو الفنانون ..... 375.....

٢. نظرة على الفن المصري ..... 376.....

٣. قواعد الرسم ..... 381.....

٤. أوجه الفن المصري ..... 383.....

• **فنون النقش ونحت التماثيل والرسم** ..... 387.....

١. برنامج المعابد الزخرفي ..... 387.....

٢. دمج فن صناعة التماثيل في العمارة ..... 393.....

٣. فن الرسم في مقابر طيبة ..... 396.....

الهوامش ..... 398.....

401..... **الحياة الفكرية** .....

402..... **• الكتابة** .....

402..... ١. عودة إلى أصول الكتابة المصرية .....

404..... ٢. الكتية وإعدادهم .....

409..... ٣. الكتابة الهيروغليفية .....

415..... **• الآداب الرفيعة** .....

415..... ١. أسفار الحكّم والسير الذاتية .....

417..... ٢. القصص والروايات .....

419..... ٣. الأدب والسياسة .....

423..... ٤. الترانيم والصلوات .....

424..... ٥. أغاني العشق والحب .....

428..... ٦. الكتابات والصور الهجائية .....

431..... **• علم الكتية** .....

431..... ١. كتابة التاريخ .....

434..... ٢. الجغرافيا العملية والجغرافيا المقدسة .....

436..... ٣. علم الفلك وخرائط السماء والتقويم .....

440..... ٤. الطب: الجسد والمرض .....

443..... ٥. الجيولوجيا والمناجم والمهاجر .....

446..... الهوامش .....

449..... **آخر أزمّة مصر الفرعونية** .....

450..... **• الملامح الثقافية لمصر في الألفية الأولى قبل الميلاد** .....

450..... ١. تانيس وكنوزها .....

453..... ٢. طيبة «الأثيوبية» (الكوشية) .....

457..... ٣. النهضة الصاوية .....

459..... ٤. تبادل الثقافات في مصر الفارسية .....

461..... ٥. مصر والبحر الأحمر .....

467..... ٦. مصر والكتاب المقدس المسيحي .....



470.....	إشعاع مصر الثقافى .....
473.....	• <b>مصر اليونانية الرومانية</b> .....
473.....	١ . صورة مصر فى العالم اليونانى الرومانى .....
475.....	٢ . مصر من عصر الإسكندر إلى عصر كليوباترا .....
480.....	٣ . الإسكندرية، العاصمة المهيبة .....
485.....	٤ . الآلهة والعبادات فى مصر اليونانية الرومانية .....
495.....	٥ . موروث مصر الدينى .....
498.....	الهوامش .....



503.....	<b>ثبت المصطلحات</b> .....
512.....	الهوامش .....



513.....	<b>المراجع</b> .....
----------	----------------------











**حجر رشيد**

(عصر بطليموس الخامس أيبفانوس - الظاهر -

٢٠٥ - ١٨٠ ق.م.

(المتحف البريطاني)



## المقدمة

### ١٠ نشأة علم المصريات

ترتبط نشأة علم المصريات بإسهامات الاستشراق، وولع علماء أوروبا بعلوم اللغة وفقهاها، من أجل فك رموز اللغات القديمة والكتابات المستغلفة، وأخيراً بالدور الحاسم الذي قام به علماء حملة بوناپارت على مصر.

### الاستشراق وفقه اللغة وعلم الآثار

إن الاستشراق - وهو دراسة حضارات آسيا وامتداداتها الإفريقية - قد ازدهر في أوروبا مع بداية عصر النهضة، باعتباره أحد المكونات الرئيسية للمذهب الإنساني. كان يدعو إلى تجاوز المعرفة اليونانية اللاتينية، وصولاً إلى منابع معرفة الشرق الأدنى والهند والصين. إن تشكيل العالم الحديث اعتباراً من القرن السابع عشر، يدين بتجديده الفلسفي والعلمي إلى تعرفه على الحضارات الآسيوية.

كان ولع الأوروبيين بفقه اللغة، هو المصدر الذي نهل منه جان - فرانسوا شامپوليون **Jean François Champollion** (١٧٩٠ - ١٨٣٢) عند شرح المنظومة العامة للعلامات الهيروغليفية، ليضع نهاية في عام ١٨٢٢ للتوافقات الرمزية التي اقترحها هورابالون **Horapollon** في النصف الثاني من القرن الخامس الميلادي، في دراسته المعنونة هيروغليفيا، **Hieroglyphica** بعد أن أُخرجت من طي النسيان في عصر النهضة، ليسير على درب هذا التفسير، في القرنين السابع عشر والثامن عشر، كل من الراهب اليسوعي الألماني كيرشر **Kircher** والأسقف الأنجليكاني واربورتون **Warburton**. كان هذا العصر، عصر نزوع علماء الرياضيات والطبيعة الشغوفين إلى الافتتان بالثقافة المصرية، عصرًا كان الفيلسوف الألماني ليبنتز **Leibnitz** يتحدث فيه مع لويس الرابع عشر عن أصل لغة الفراعنة، ويبدل ما في وسعه، لإقناع العاهل الملكي بغزو مصر. وبعد سنتين على خطابه إلى السيد داسيه **Lettre à Dacier**، لخص شامپوليون دراسته في «المختصر في المنظومة الهيروغليفية عند قدماء المصريين» **Précis du système hiéroglyphique des anciens Égyptiens** فيعلن قائلاً: «إن الكتابة الهيروغليفية منظومة معقدة، فهي في آن واحد، كتابة تصويرية ورمزية



جان - فرانسوا شامپوليون  
(تصوير زيتي للفنان  
ليون كونييه، متحف اللوفر)

وصوتية، في سياق النص الواحد أو الجملة الواحدة، بل وأذهب إلى القول، في سياق الكلمة الواحدة». قاده حدسه إلى القطيعة مع من سبقوه، ليعلن أن العلامات الهيروغليفية تعبر «تارة عن أفكار، أو عن أصوات، تارة أخرى»، وأنها تصنف الكلمات. فمن الآن فصاعداً، باتت قراءة العلامات الهيروغليفية أمراً ميسوراً وجاء الألماني ليبسيوس **Lepsius** (١٨١٠-١٨٨٤)، ليستكمل عملية فك الرموز.

ومن المؤكد أن شمپوليون عندما فك رموز العلامات الهيروغليفية، قد ساهم دون قصد، في جعل علم المصريات علماً يعتمد على الكتب، وهو ما يدفعنا إليه نظامنا التعليمي المعتمد على الكتب والكتابة. وإلى أوجست مارييت<sup>(١)</sup> **Auguste Mariette** (١٨٢١-١٨٨١) يعود قصب السبق في إحياء الاهتمام بالصورة، فأصبح الرائد في علم الآثار<sup>(٢)</sup>. وإذ كان قد أُوفد عام ١٨٥٠، في بعثة إلى مصر لشراء مخطوطات قبطية، توصل إلى الكشف عن سيرابيوم منف الذي اندرج في المسارد الخيالية لعلم الآثار. ومن ١٨٥٠ وحتى ١٨٨١، أجرى مارييت الحفائر في أكبر المواقع في مصر كافة، ليُخرج إلى النور المعابد والتماثيل. وبصفته إدارياً، أرسى الأسس المؤسساتية لعلم الآثار المصري: فجهز متحف بولاق، سلف متحف القاهرة الحالي وأنشأ مصلحة الآثار، ليصبحا دعائمى الحفاظ على التراث المصري.

### شهادات من مختلف الأزمنة

وإلى جانب مارييت وشمپوليون، تراكمت الشهادات على كُرّ السنوات والقرون؛ ففي الكتاب الثاني من مؤلفه «تمحيص الأخبار» يصبح «أبو التاريخ» هيرودوت اليوناني، تارةً عالم جغرافياً أو مؤرخاً، ثم عالم أجناس تارة أخرى، دارساً حضارة صُورت في آن واحد، بصفقتها رحم الهلينية ومناقضاً لها، فيقول: «اختلف المصريون كل الاختلاف عن سائر الشعوب في عاداتهم وسنتهم»<sup>(٣)</sup> (الكتاب الثاني، الفقرة ٢٥). وبالفعل فقد رسم هيرودوت لوحة حضارة عمرها ثلاثة آلاف سنة ليؤسس، في واقع الأمر، علم المصريات. إن الرحالة والغزاة اليونانيين والرومان والحجاج الذين أذكت الحروب الصليبية فضولهم والرحالة الأوروبيين، قد شكلوا جميعهم الرابطة التي وصلت مصر التي سقطت في طي النسيان، بعد أن دخلت دائرة الصمت، عندما أحجمت عن الكلام بلغة لم تُعد مستخدمة، منذ مرسوم تيودوزوس<sup>(٤)</sup> الصادر عام ٣٩٤م، والذي حظر إقامة الطقوس الوثنية، وصلتها



تفصيل من أسطون رواق معبد دندرة.

(رسم بالألوان، مسجل في الجزء الأول من كتاب وصف مصر، الصادر بناء على أوامر صاحب الجلالة نابليون العظيم. Imprimerie impériale à Paris, 1809)

بمصر علماء الحملة الفرنسية، الذين قدّموا لنا «واقع ما شاهدوه». إن المسّاحين والقيّاسين والمعماريين والجيولوجيين والفلكيين وعلماء الطوبوغرافيا<sup>(٦)</sup> الذين استقدمهم بوناپارت معه إلى أرض الواقع عام ١٧٩٨، كانوا يتطلعون إلى كتابة تاريخ العالم وإدراج تاريخ القطر المصري، «في سياق تاريخ شامل للأرض». ونستشف فطنتهم وذهنهم الحاد من خلال المجلدات الثمانية عشر لموسوعة وصف مصر<sup>(٧)</sup> *Description de l’Egypte* الصادرة فيما بين ١٨٠٩ و١٨١٦. إن ما قدمته من إسهام لمعرفة مصر معرفة منهجية، جعلت منها نقطة انطلاق لعلم المصريات كعلم.

## المصطلحات والواقع المصري

إن مفردات اللغة المستخدمة للتعبير عن الواقع المصري، بالإحالة إلى الحضارات اليونانية والتركية والأوروبية زاخرة بالمقارنات. ففي مجال العمارة نجد أن عناصر المعابد والمقابر مقتبسة في كثير من الأحيان من النصوص اليونانية، نذكر على سبيل المثال **دروموس**<sup>(٨)</sup> *dromos*. وهو الطريق الذي يفضى إلى المعبد و**بيلون**<sup>(٩)</sup> *pylône* وهو باب الدخول إلى المعبد و**الناووس**<sup>(١٠)</sup> *naos* الذي يضم تمثال الإله. أما كلمات **فوت** و**شابتو** و**كولون**<sup>(١١)</sup> فقد كرّس العرف استخدامها، مقابل قدر من المرونة على دلالتها، فالأسطون المصري كعنصر معماري، وقد صيغ صياغة إبداعية، يتكون من نبات مُتَجَرِّ، هو نبات البردى و**واچت** - بالمصرية القديمة - وقد اشتق منه اسمه - **واچ** - كمثال طيب للميل إلى المشاهد الطبيعية ذات الأبعاد اللاهوتية. أما الحديث عن الأساطين الپروتودورية أو التخطيط البازيليكي للمعبد المصري<sup>(١٢)</sup>، فقد جاء تعبيراً عن الخلط بين النموذج والعنصر المتفرع منه، فيطلق على السابق أو المتقدم مصطلح ما ظهر لاحقاً. وبالمثل، تستعير الدراسات الإدارية من اليونان ومن تركيا ومن أوروبا العصور الوسطى أو الحديثة، للدلالة على حقائق مختلفة استناداً إلى بعض المقاربات، قد تصل إلى حدّ الخيانة<sup>(١٣)</sup>، كلما كان وجه الاختلاف كبيراً.

ومن ناحية أخرى، وقياساً على ذلك، ينبغى الاعتراف بخصوصية مصر؛ ففي حضارة واقعة عند ملتقى عوالم ثلاثة هي إفريقيا والبحر المتوسط وآسيا، لا بد من تحديد المؤثرات، منعاً لأي لبس. لقد ساد لفترة طويلة، معتقد يذهب إلى النظر إلى الملكية المصرية باعتبارها امتداداً للنظم الملكية الشرقية، بل وكانت موضوعاً لدراسات تقارنها بالنظام الملكي الأشوري. أما اليوم، فيرى جمهور الباحثين أن مصر مرتبطة بالتركيبة المتداخلة الإفريقية القديمة. فينقاسم ملوكها نفس الملامح الثقافية مع صيادي الصحراء الكبرى، كما تكشف عنها الصور التي تحتفظ بها الصخور، في المنطقة الممتدة من البحر الأحمر وحتى موريتانيا: فالثياب هي نفسها، وكذلك الأسلحة وأساليب الصيد. إن صورة ذيل الحيوان المثبتة في حزام نقبة الملك بصفته يقود رحلات الصيد، ظل البطالة وقياصرة روما، يرتدونه، كما هو واضح من نقوش معبدى إدفو أو فيلاي. فلا يمكن النظر إلى إفريقيا باعتبارها بلا حضارة أو ماضٍ محلي.





## نقش من الرواق الجنوبي للباحة ذات

الأعمدة في قصر مدينة هابو.

(رسم بالألوان مسجل في كتاب

وصف مصر، الصادر بناء على أوامر

صاحب الجلالة نابليون العظيم.

Imprimerie Impériale à Paris, 1809)

## ١٢ تقسيم التاريخ المصرى إلى عصور

إن الحوليات وهى ملخصات سنوية لنشاط النظام الملكى فى ظل الدولتين القديمة والوسطى وقوائم الملوك فى الدولة الحديثة وقوائم مانتون فى آخر أزمنة مصر الفرعونية، توزع أسماء الملوك على مجموعات، وتوفر فواصل للتاريخ، فتوزعه على عصور. إن تقسيم التاريخ المصرى إلى أسرات حاكمة، تتجمع فى هيئة عدد من «الدول»<sup>(١٢)</sup>، تفصلها بالتناوب عصور انتقالية، ويحدد تدوين هذا التاريخ كتابةً، وتيرة ظهور ذاكرة النظام الملكى وحافظته، ليشكل الأسس التى ينهض عليها عمل المؤرخ وقواعده.

## الدول

إن تقسيم تاريخ مصر إلى دول تفصلها عصور انتقالية هو تقسيم مصرى. أما المصطلحات، فهى من وضع علماء المصريين. وتتفق فكرة «الإمبراطورية» مع عصور الاستقرار، عصور مصر الموحدة تحت زعامة الفرعون. ويبدو أن دبلوماسياً وعالمةً پروسياً<sup>(١٣)</sup>، يدعى البارون فون بونسن C.J.von Bunsen، هو الذى قام لأول مرة عام ١٨٤٤، بتقسيم التاريخ المصرى إلى رايخ Reich، ثم أضاف تقسيمات أخرى: <sup>(١٤)</sup>altes و<sup>(١٥)</sup>mittleres و<sup>(١٦)</sup>neues Reich. ثم انتقلت الكلمة إلى كارل ريشارد ليبسيوس Carl Richard Lepsius الذى كان البارون يحتضنه ويرعاه. وفى المقابل، جاء إدخال هذه المفاهيم إلى فرنسا بطيئاً. وكان جاستون ماسيرو<sup>(١٧)</sup> Gaston Maspero هو الذى كرس عام ١٨٩٥ استخدام كلمة «إمبراطورية» فى كتابه عن «التاريخ القديم لشعوب الشرق الكلاسيكى» أى القديم، *Histoire ancienne des peuples de l'Orient classique*، وتحديداً لانتقاد ليبسيوس. ومن ثم، يمكن القول إن تسمية «الإمبراطوريات» المصرية قد خرجت إلى الوجود فى بيئةً پروسية، فى

خضعت الصراعات من أجل الوحدة الألمانية وفكرة الإمبراطورية الرومانية الجرمانية المقدسة<sup>(١٨)</sup>، كما احتفظت بها الذاكرة. إن فكرة الإمبراطور المفوض تفويضاً إلهياً، وبصفته المشرع الأعلى وسيد الانتصارات، كانت تتوافق مع ملك مصر، بصفته ابن إله، والسيد الأعلى للعدالة، والقهار الذي لا يُهزم. ومن هنا، كان تردد الفرنسيين في استخدام هذا اللفظ.

## عصور الانتقال

تتناوب «الدول» مع سلسلة من عصور الانتقال التي تعاني من انقسامات داخلية تفضي إلى الفوضى وظاهرة الانكفاء على وادي النيل الذي عانى أحياناً من الغزو أو من أعمال التسلسل. وجاء الانكماش الاقتصادي وتدهور الفنون لتكتمل لوحة النواذب. ومن ثم، فإن انحسار مصر سياسياً وتقلصها نتيجة تفتت البلاد، وفكرة الكوارث والفوضى، ونهاية ظاهرة المباني الضخمة، كلها سمات تعبر عن عصور الانتقال.

ولما كانت هذه العصور غير معروفة بالقدر الكافي، فقد نُظر إليها نظرة تحطّ من قيمتها، والشاهد على ذلك الإشارة إليها إشارة سلبية، متضمنة أنها بلا هوية واضحة. ولكن، لم يعد ينسب إلى هذه العبارة، في الوقت الراهن، سوى دلالة تحدد الترتيب الزمني لهذه العصور، بعيداً عن أي حكم تقويمي. وفي المقابل نلاحظ، أنها كانت نقطة انطلاق لممارسات جديدة في عمليات دفن الموتى ولتغيرات ملحوظة في المفاهيم الجنائزية، وفي تطور التسليح واللغة الأدبية، والتي انتقلت إلى الدولتين الوسطى والحديثة، على سبيل المثال.

عرفت مصر ثلاثة عصور انتقالية: فيتفق العصر الأول، مع أزمة عانت منها الدولة والسلطة، ويتفق الثاني مع غزو الهكسوس، والثالث مع التنافس الذي احتدم بين مصر العليا ومصر السفلى، وجاءت السيطرة الليبية لتزيد الطين بلة الأمر سوءاً. لقد نشأت فكرة «عصر الانتقال» في السنوات المفصلية الواقعة بين القرنين التاسع عشر والعشرين الميلاديين، عندما لوحظ وجود «فترة انتقالية» بين الدولة القديمة والدولة الوسطى. وفي سنوات ما بين الحربين العالميتين، حدث التحول من فكرة «الانتقالية» إلى فكرة «عصر الانتقال» وتم تعميمها. فتاريخنا<sup>(١٩)</sup> ومذهبه الاسمي<sup>(٢٠)</sup>، قد تم إسقاطهما على التاريخ المصري.

## الأسرات

إن تقسيم التاريخ المصري إلى أسرات منهاج تقليدي مصري، أعلنه مانتون، وهو كاهن مصري متأغرق، كتب تاريخ بلاده باليونانية، في عصر بطليموس الثاني فيلادلفوس (٣٠٩-٢٤٦ ق.م) واضعاً نُصِب عينيه دمج الثقافات. فصنّف الملوك في إحدى وثلاثين أسرة، وفقاً لإطار جغرافي، فصاغ صفةً مشتقة من اسم العاصمة وألقبها بكل أسرة، فأصبح عنده أسرة ثنية أو منفية أو طيبة، حسبما كانت الأسرة تحكم من مدينة ثني<sup>(٢١)</sup> أو منف أو طيبة، أو صاغ صفة إثنية عرقية بالنسبة للملوك الذين ينحدرون من أصول أجنبية كالهكسوس أو الأثيوبيين<sup>(٢٢)</sup> أو الفرس.



رسومات، من قاعة آله الجنك،

### المقبرة الخامسة من مقابر الملوك

طيبة (رسم بالألوان مسجل في  
الجزء الأول من كتاب وصف مصر،  
الصادر بناء على أوامر صاحب  
الجلالة نابليون العظيم.

Imprimerie impériale à Paris, 1809)

وجُمعت أسماء الملوك في بردية تورينو، في مجموعات تحمل لفظ **پر** أى «أهل البيت» وقد استخدم مانتون لفظ **dy-nastie**<sup>(٢٣)</sup> كمقابل له، وحذا الكتاب الإغريق حذوه. ولا ينبغي الخلط بين الدلالة المصرية لهذا اللفظ ومقابله عند الإغريق الذين ذهبوا إلى أن سلطة ملك الأسرة المصرية **le dynaste** تتعارض مع سلطة الملكيات الوراثية والمدن الديمقراطية، كما لا تتفق أيضاً ودلالة لفظ الملوك الذين يجرى فى عروقتهم دم واحد، إذ إن ملوكاً ينتسبون إلى سلالات مختلفة قد تجمعهم الأسرة الواحدة، والعكس صحيح.

وفى حقيقة الأمر، فإن معايير تحديد الأسرات مختلفة ومتنوعة. وتعود مكانة **مين** المتميزة بصفته مؤسس التاريخ المصرى، إلى أنه مخترع التأريخ باسم الملوك، تعبيراً عن امتلاك النظام الملكى الزمان، ثم إن أخلافه من الأسرات الأولى حتى الرابعة صاروا يأخذون بالتناوب بأكثر من أسلوب فى التأريخ؛ سواءً بالرجوع إلى حدث من الأحداث أو إلى سنوات حكم الملك، مبينة بالأرقام، وهو الأسلوب الذى ساد، فى نهاية المطاف. وفى مطلع العصر الفرعونى، وبعد أن اكتسبت العائلة أهمية جديدة، نجدها تقوم بدورها فى تكوين الأسرات الحاكمة التى كانت عبارة عن تجمعات عائلية. وأخيراً، فالتعريف التقليدى للأسرة، المستمد من مكان المقر الملكى الرسمى، كان عنصراً مكوناً رئيسياً، فتغلب على التصنيف المتمحور حول مكان إقامة الجبانة.

وبدون هذه التصنيفات، قد تصبح الوثائق الموزعة على امتداد ثلاثة آلاف سنة، من الكترة بحيث يصعب فك غزارة تعقيداتها.

### ٠٣ أكبر مراحل عصر ما قبل التاريخ في مصر

تمتد مغامرة الإنسان، حتى ظهور الكتابة كعلامة فارقة لدخول التاريخ، لمئات الآلاف من السنين. فطوال آلاف السنين، ظل القناصون جامعو الطعام في العصر الحجري القديم يتعقبون تنقلات القنبيصة في رُقع محدودة من الأصقاع، يعرفونها معرفة جيدة. وبعد هذا التطور البطيء، وفي أعقابه، ظهرت في جميع أنحاء العالم تقريباً، وفي عصور مختلفة، هذه الأشكال الجديدة من الإنتاج، التي تتميز بالسيطرة على تربية الحيوان والزراعة. ولكن لم يحدث في أي مكان، أن ظهر العصر الحجري الحديث فجأة، مُحدثاً قطيعة مع أساليب الحياة القديمة. إن التوطين والإقامة الدائمة في مجتمعات مستقرة، وتدجين النبات والحيوان، وصقل الحجر وصناعة الخزف، تشكل جميعها نهاية عملية طويلة ممتدة عبر الزمن، حدثت بطرق مختلفة، باختلاف مناطق العالم، ونهلت من مختلف تقاليد العصر الحجري القديم. ففي الألفية العاشرة قبل الميلاد، شرعت جماعات الشرق الأدنى تبني أولى القرى، لتستهل بالتالي، أولى عمليات إشاعة ثقافة العصر الحجري الحديث.

ولم يسلك وادي النيل نفس مسار التجمعات المجاورة. وظل أسلوب الحياة القائم على الصيد البري والصيد النهري وجمع الطعام، يتكأ متباطئاً، لا سيما في إطار التكيف مع بيئة نهر النيل. ولم يُمَط اللثام قبل الألفية السادسة، عن الأشكال المكتملة للاقتصاد القائم على الإنتاج، كما نعرفها من خلال مواقع الفيوم ومرمدة بنى سلامة والعُمري. واليوم، نعرف الدور الذي قامت به جماعات البدو الصغيرة التي ترددت على الصحراء الغربية طوال العشرة آلاف سنة الأخيرة. وبالفعل، فإن الأبحاث المكثفة التي جرت خلال الثلاثين سنة الأخيرة، شرقي الصحراء الكبرى، قد أظهرت بوضوح تتابع أطوار مناخية، كانت تارةً رطبة، وجافة تارةً أخرى. ففي الظروف البيئية المناسبة، استقر بعض الجماعات حول بحيرات موسمية، وكانت تمارس الصيد البري والصيد النهري وجمع النباتات، واستخدمت منذ وقت مبكر جداً، أوانى صنعت من الطين المحروق. ومن المحتمل أنها استطاعت منذ الألف التاسع أن تستأنس البقرة التي يعود نوعها البري إلى أصول إفريقية. إن حركة هذه الجماعات البدوية ذهاباً وإياباً، من نهر النيل إلى الصحراء الكبرى، مع تغير فصول السنة، وعلى نطاق أكثر شمولاً، مع التقلبات المناخية، قد أثرت تأثيراً، لا

#### تاجا رواق إسنا.

(رسم بالألوان، مسجل في الجزء الأول من كتاب وصف مصر، الصادر بناء على أوامر صاحب الجلالة نابليون العظيم. Imprimerie impériale à Paris.)

ينكره أحد، على تطور الجماعات المستقرة عند نهر النيل. وفيما بين ٥٣٠٠ و٤٥٠٠ ق.م، قاد زحف الجفاف على الصحراء الكبرى البدو الرحل إلى هجر المناطق التي صارت موحشة غير مضيافة، للتمركز على مقربة من نقاط المياه الدائمة التي تشكلها الواحات ونهر النيل. ومن ثم فقد اتخذوا لأنفسهم استراتيجيات جديدة وفدت من الشرق الأدنى المجاور، نقصد التوطين والإقامة الدائمة في مجتمعات مستقرة وتربية الحيوان والزراعة.

### ثقافات ما قبل الأسرات: ٤٤٠٠-٢٩٠٠ ق.م

إن الكيانات الثقافية التي ازدهرت على امتداد القطاع المصرى من وادى النيل إبان الألف الرابع ق.م، تشكل القاعدة الراسخة التي شُيدت فوقها الحضارة الفرعونية.

فخلال النصف الأول من الألف الرابع ق.م، تميزت مجموعتان كبيرتان: ففي الجنوب ازدهرت ثقافتا البدارى<sup>(٢٤)</sup> ثم نقادة<sup>(٢٥)</sup>، من ناحية، وبوتو<sup>(٢٦)</sup> والمعادى، فى الشمال، من ناحية أخرى. وحول عام ٣٥٠٠-٣٤٠٠ ق.م، سوف تتوسع الأشكال الثقافية الخاصة بالجنوب لتشمل تدريجياً مجمل ربوع وادى النيل، من الجندل الأول وحتى الدلتا، لتشكل منذ ٣٣٠٠ ق.م، كلاً موحداً ثقافياً، كمقدمة لتوحيد البلاد سياسياً، تحت سيطرة أول الفراعنة<sup>(٢٧)</sup>.

### الأسرتان الثنيتان: ٢٩٠٠-٢٦٥٠ ق.م

إن الأسرتين الأوليين، اللتين يطلق عليهما اصطلاحاً، «الأسرتان الثنيتان»، نظراً لتمرکز ملوكهما فى بلدة ثنى، وقد اختلفى هذا الموقع فى الوقت الراهن، وكان لا يبعد كثيراً عن جبانة أبيدوس. شهدتا إقامة المؤسسة الفرعونية وتطور الكتابة ونمو الجهاز الإدارى المركزى.



اللوحة الحجرية للملك الثعبان.  
(حجر جبرى، نقش بارز،  
العصر الثنى، متحف اللوفر)





أبو الهول وهرم الجيزة.  
(الدولة القديمة)

#### ٠٤ الدولة القديمة: ٢٦٥٠ - ٢٢٠٠ ق.م

بدءاً من الأسرة الثالثة وحتى الأسرة السادسة (من حوالي ٢٦٥٠ وحتى ٢٢٠٠ ق.م)، تميّزت الدولة القديمة بتعاظم نشاط الدولة في خدمة أكبر مشاريع تشييد المجموعات الجنائزية الملكية. إنه عصر أكبر الأهرامات، فعبّأت مواقع العمل فيها، موارد وطاقت البلد الأساسية، حول جهاز إدارى فى أوج ازدهاره.

#### ترسيخ النظام الملكى وتعزيزه

إن الأيديولوجية الملكية التى كانت، منذ عصر توحيد البلاد، قد قنّنت تقنياً واضحاً، صورة مؤسّساتية للعاهل الملكى، قد تطورت متأثرةً باللاهوت الشمسى الموضوع فى هليوبوليس. وهكذا، فقد صُوّر الملك، اعتباراً من النصف الثانى من الأسرة الرابعة بصفته ابن إله<sup>(٢٨)</sup> الشمس رع. ورغم الأزمة التى تصاعدت عند نهاية الأسرة الرابعة فقد بلغ تأثير هليوبوليس أوجه فى ظل الأسرة الخامسة، وهو ما يشير إليه تشييد معابد الشمس. كما تأكّدت بنوة الملك الإلهية فى غيرها من الأنساق اللاهوتية، وتحديدًا من خلال الطقوس المكرسة للإله **أوزيريس**، التى أخذت فى الانتشار اعتباراً من أواخر الأسرة الخامسة على وجه التحديد: إن توحد الملك قديماً، مع الإله الصقر **حورس**، قد سهل الاندماج فى **حورس**، ابن **أوزيريس**. هكذا أصبح كل ملك وهو على قيد الحياة، «**حورس المتجلى على العرش**»، فى حين أصبح الملك المتوفى «**الأوزيريس فلاناً**»، تعبيراً عن استمرارية الأسرة المالكة. هذا التأكيد على الجانب الإلهى فى طبيعة الملك، يفسّر السعى إلى إيجاد شكل متميز لمقبرته، فكان الهرم. وخلافاً لعامة البشر، فإنه غير مدعو لاستعادة الحياة فقط، ولكنه مطالب أيضاً بالحقاق بالسماء، عالم الآلهة.



## تنظيم الدولة وتعبئة موارد البلاد

كان الملك، محاطاً في قصره في منف العاصمة، بحاشية من وجهاء المجتمع، من بين أفراد العائلة المالكة وكبار رجال الجهاز الإداري. وابتداءً من الأسرة الرابعة، كان جهاز الدولة تحت إشراف رئيس وزراء حقيقي، إنه الوزير، وهو لقب قديم، وكان مسئولاً في بداية الأمر عن العدالة، فعزز مكانته آنذاك بصفته رئيس كل الإدارة المركزية التي توزعت بنويماً إلى عدد من الدوائر كالخزينة والمحفوظات والشؤون والمخازن، والزراعة. وفي كل إقليم من الأقاليم التي تنقسم إليها البلاد كان حاكم مسئول عن الإقليم يترأس جهازاً مماثلاً، وإن بمقياس مقاطعته، فيقوم بالإشراف على المستوى المحلي على رؤساء القرى والأملاك الزراعية. إن تضخم جهاز الدولة، بما يعنيه بكل تأكيد، من تناقل حركته تشاقلاً ملحوظاً وتباطئها، بل وعدم التوافق أحياناً، يستند هكذا على التوسع المستمر في استخدام المحررات والمستخدمين من الكتبة الذين يبلغون الأوامر ويصنّفون كل شيء ويسجلونه في المحفوظات ويحصرون أعداده. ولم يبق في حوزتنا، سوى نُتف من الكم الضخم من بريدات هذا العصر الإدارية، ولكنها موحية بالقدر الكافي لتوضيح الأنشطة المكتملة. كما يشغل هؤلاء الموظفون أيضاً، مناصب كهنوتية، هي جزء من فترة خدمتهم السنوية. ولم يعرف هذا العصر رجال دين متخصصين. هكذا استطاع النظام الملكي أن يضع بين أيديه برامج متشعبة ومعقدة، من إدارة موارد البلاد والأعمال الجماعية والحملات الخارجية والبحث عن مواد أولية، لا غنى عنها في إطار أكبر مواقع العمل الجنائزية الملكية. كانت الدولة تحتكر، بشكل تام، كل العلاقات الخارجية، فأنيط بها تنظيم الحملات إلى المناطق المتاخمة لوادي النيل أو الأوصقاع الأكثر بعداً، فجابت في البلاد، طولاً وعرضاً، فرق متخصصة من الباحثين والمنقبين، بحثاً عن الثروات الطبيعية. وكانت حملات عسكرية تجمع البدو الليبيين المحاربين في الغرب، والآسيويين في الشمال الشرقي، أو قبائل النوبة السفلى، الذين قد يهددون وصول المصريين إلى القطاعات التي تشدّ اهتمامهم. وكانت الحملات البحرية تقيم علاقات تجارية مع مناطق أكثر بعداً، مع ميناء بيبيلوس في فينقيا ومع بلاد بونت، عند شواطئ البحر الأحمر.



### – الكاتب الجالس مقرباً

(نحت مجسم من الحجر الجيري الملون، الدولة القديمة، الأسرة الرابعة، متحف اللوفر، باريس)



### امراتان محملتان بمحاصيل الحقل.

موكب الطواف في الأملاك الجنائزية، مقبرة تي في سقارة، الدول القديمة، الأسرة الخامسة)

## تصاعد نزعة أقاليم مصر إلى الاستقلال وعصر الانتقال الأول

وإذا لاحظنا أن أفراد العائلة المالكة، في ظل الأسرتين الثالثة والرابعة، كان لهم وضع مرموق عند شغل أكبر الوظائف الإدارية، فإن اتساع أوساط الكتبة يبرز بعد ذلك، اعترافاً متزايداً بقيمة الهياكل الإدارية القائمة على الكفاءة ونظام الجدارة. ففي أسفار الحكم والسير الذاتية الجنازنية، تُمدح كفاءة وصلاحيات الموظف العامل في خدمة الملك. وأياً كانت الأصول التي ينحدر منها كبار وجهاء المجتمع، فقد استفادوا بشكل متزايد من هذا الأسلوب، لا سيما اعتباراً من الأسرة الخامسة. وفضلاً عن ذلك، فقد منحهم الملك امتيازات جنازنية وسهّل لهم بناء مقبرتهم. وحتى بداية الأسرة السادسة، كان وجهاء البلاط الملكي والجهاز الإداري المركزي المستفيدين الرئيسيين من هذه التطورات، والشاهد على ذلك كبرى مصاطب منطقة منف. ولكن زاد ثراء وجهاء الأقاليم وتعاضم استقرارهم في مناطقهم، خلال الأسرة السادسة، ومما يعزز هذا الاعتقاد، انتشار الجبانة الإقليمية، ولا سيما تلك التي تتميز بحالة جيدة من الحفظ في مصر الوسطى ومصر العليا. ويلاحظ آنذاك، تصاعد النزعة إلى الاستقلال الذاتي على الصعيد المحلي، في مواجهة السلطة المركزية التي سعت بطبيعة الحال إلى القيام بعمل مضاد، فانشأت وظيفة «حاكم الجنوب»، ولكن دون تحقيق نجاح يُذكر.

إن هذه التطورات هي مصدر الأزمة التي يطلق عليها اصطلاحاً «عصر الانتقال الأول»، حول ٢٢٠٠-٢٠٦٠ ق.م. إن انقسام البلاد الناجم عن ظهور السلطات الإقليمية المستقلة ذاتياً والمتنافسة فيما بينها، في بعض الأحيان، قد تضافر مع عناصر أخرى وإن كانت افتراضية: كتزايد جفاف المناخ، وما ترتب عليه من انخفاض في الموارد الزراعية - ويشير بعض المصادر إلى انتشار القحط والمجاعات، إلى جانب اجتياح البدو المحاربين شمال شرق الدلتا. وتذكر النصوص تصدع سلطة منف، الأسرتين السابعة والثامنة، حول ٢٢٠٠-٢١٣٠ ق.م، ثم تكوين مراكز فيدرالية اتحادية منافسة لمدينة **هرقليوبوليس**<sup>(٢٩)</sup> **Hérakléopolis**، الأسرتين التاسعة والعاشر، حول ٢١٣٠-٢٠٦٠ ق.م، ولمدينة طيبة، الأسرة الحادية عشرة. وفي نهاية المطاف، فرض حكام طيبة أنفسهم وأعادوا توحيد البلاد، حول ٢٠٢٢ ق.م.

### ٥٥ الدولة الوسطى (٢٠٦٠-١٦٥٠ ق.م)

في أعقاب اضطرابات عصر الانتقال الأول وتقسيم البلاد إلى مملكتين متنافستين، جاءت في نهاية المطاف الأسرة الحادية عشرة - أسرة الملوك **الأناتة**<sup>(٣٠)</sup> و**المناتة**<sup>(٣١)</sup> - لتعيد لصالحها وحدة البلاد. ومع ذلك، توضح الوثائق القليلة التي وصلت إلينا، بوضوح تام أن عملية التوحيد هذه، كانت مسعىً يتطلب نفساً طويلاً، حتى جاءت إنجازات **مونتوحوثي الثاني** لتستكمل الجهود المتواصلة التي بذلها أسلافه الثلاثة المباشرون، نقصد الملوك **أنتف الأول والثاني والثالث**.



تمثال أبو الهول للفرعون سن أوسرت الثالث.  
[من حجر النأييس gneiss، طيبة، الدولة الوسطى،  
الأسرة الثانية عشرة. متحف المتروبوليتان، نيويورك].

## إعادة النظام إلى البلاد

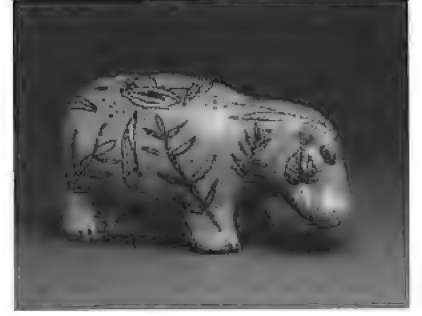
لا تسمح المصادر بطريقة قاطعة بتحديد تاريخ إعادة توحيد مصر توحيداً فعلياً ويقتصر الأمر على أفضل تقدير، على تسجيل التغييرات المنتظمة في قائمة ألقاب الفرعون، التي تبرز، بلا شك، المراحل الحاسمة لإعادة إطلاق أيديهم في البلاد. إن آخر الأسماء الحورية التي تلقب بها **مونتوحتب الثاني**، لقب **سما تاوي** الذي قد نترجمه بعبارة «ذاك الذي يوحد الأرضين»، ليكشف على الأرجح، سيطرة هذا الملك على مجمل أرض مصر، اعتباراً من العام ٣٩ من سنوات حكمه، على أقل تقدير، أي حول عام ٢٠٢٢ ق.م. وبشكل متوازٍ، أعاد الفرعون كوادر البلاد الإدارية إلى سابق عهدها، وشن بلا شك حملة عسكرية واحدة على الأقل، لإقرار السلام في النوبة وخصص وسائل استثنائية لتشديد مجموعته الجنائزية في الدير البحري<sup>(٣٢)</sup>، على البر الغربي، من مدينة طيبة. هذا الأثر المهيّب الذي يلتزم بطراز جديد، صُمم في هيئة شرفات عند سفح المنحدر الصخري للصحراء الغربية وزود بعدد كبير من الصور الملكية، ويظل الإنجاز الأهم لسنوات حكمه، كما يؤكد وجوده وحده على استعادة الدولة لقوتها في الجانب الأدنى من وادي النيل. ومع ذلك لم يتم القضاء على كل القلاقل؛ ففي أعقاب سنوات حكم قصيرة نسبياً لكل من **مونتوحتب الثالث** - ١٢ سنة و**مونتوحتب الرابع** - ربما سنتين فقط - آل تاج البلاد إلى وزير هذا العاهل الملكي الأخير، المدعو **أمن إم حات** الذي أسس الأسرة الثانية عشرة - قرابة عام ١٩٩١ ق.م.

## الأسرة الثانية عشرة أو العصر الذهبي في مصر

بيد أن ارتقاء **إمن حات** عرش البلاد، الذي لم يكن، على الأرجح، تجرى في عروقه دماء ملكية، ولكنه كان مجرد حليف لسلالة المنااتحة، يبدو أن ارتقاءه العرش قد أشعل مقاومة عنيفة في البلاد، وأدى إلى تكوين سلطة مضادة في مصر العليا والنوبة، على وجه التحديد. ومن الراجح أن ظروف الحرب الأهلية هذه، قد دفعت الملك إلى مغادرة طيبة في العام الخامس من سنوات حكمه، ليقيم في بداية الأمر في منف، ليؤسس بعد ذلك، عاصمة جديدة في محيط الفيوم، أطلق عليها: «**إيتي تاوي**» - أي «هذا الذي أمسك بالأرضين» كإشارة إلى الملك. كما تاکدت أيضاً القطيعة مع المرحلة السابقة، بإدخال تغيير على الاسم **الحوري** للملك الذي اتخذ آنذاك اسم **وحم مسوت** أي «هذا الذي يجدد الولادات»، كإشارة واضحة إلى رغبته في استهلال حقبة جديدة في تاريخ البلاد. ومع أنه لم يعثر إلا على القليل من الوثائق المعاصرة لهذا الفرعون الذي أُغْتِيل في العام الثلاثين من حكمه، فإن دراسات المؤرخين اللاحقين تشدد على أهمية دوره التاريخي: إن نصوصاً تقريظية تصوره، على وجه الخصوص، بصفته الفرعون الذي أعاد النظام في البلاد، إلى سابق عهده، في أعقاب مرحلة من الفوضى والاضطرابات. إن الجانب الأكبر من العمل السياسي الذي قام به أخلافه ينطوي، في واقع الأمر، على صيغ شخصية مؤسس الأسرة الحاكمة، بصيغة أسطورية، فألصقوا به فيما بعد شرعية كان يفتقدها بكل وضوح، عندما تولّى السلطة.

وتظل الأسرة الثانية عشرة في مجملها، أحد أطول مراحل الاستقرار في تاريخ مصر، تخللتها سنوات حكم امتدت لسنوات وسنوات، فحكم **سن أوسرت الأول** (٣٣) لفترة ٤٥ سنة، و**إمن حات الثاني**، ٣٥ سنة و**سن أوسرت** (٣٤) الثالث، ١٩ سنة و**إمن حات الثالث**، ٤٦ سنة. إن سياسة الفتوحات الطموحة، التي سادت هذا العصر، أتاحت ضم النوبة، إلى ما وراء الجندل الثاني، حيث استقرت رسمياً الحدود كما وضعها **سن أوسرت الثالث**، في منطقة سمنا، عام ١٨٦٤ ق.م. وشهدت أعمال التعدين واستغلال المناجم نشاطاً محموداً، بفضل إرسال حملات عظيمة الأهمية إلى الصحراء الشرقية وإلى شبه جزيرة سيناء أيضاً، حيث أقيم معبد للإلهة **حتحور**، «سيدة الفيروز». وانتشرت المعالم الصرحية الجديدة في طول البلاد وعرضها، وتحديداً في طيبة، حيث ازدهرت عبادة **أمون**، كما في اللشت ودهشور واللاهون وهواره، حيث شُيِّدت أهرامات ملوك هذه الأسرة. كما كان تأثير مصر ملحوظاً أيضاً في الشرق الأدنى وحتى بيبيلوس (٣٥)، حيث أكد الأمراء المحليون ولاعهم لفرعون مصر.

وفي وقت لاحق، نظر المصريون ذاتهم، إلى الأسرة الثانية عشرة باعتبارها العصر الذهبي لحضارتهم، العصر الذي شهد ذروة إشعاعها الثقافي، كما أن غزارة الإنتاج الأدبي في هذا العصر، الذي نذكر منه تعاليم **إمن حات الأول** أو قصة **سنوهي**، اللتين أصبحتا من كلاسيكيات الأدب المصري، فضلت بعد، قروناً وقروناً، تدرسها أجيال كاملة من الكتبة المتدربين والمبتدئين.



### فرس النهر

(من القاشاني، الدولة الوسطى،  
الأسرة الحادية عشرة، متحف اللوفر، باريس).

## عصر الانتقال الثاني (١٦٥٠-١٥٥٠ ق.م)

ومع نهاية الأسرة الثانية عشرة، عرفت مصر فترتين من الحكم كانت مدتهما قصيرة، الأولى هي حكم أمن إم حات الرابع - ٩ سنوات، والثانية للملكة تدعى **سويك نفر** - ٣ سنوات، ولا شك أنها كانت إحدى بنات أمن إم حات الثالث. إن اعتلاء امرأة العرش، في ظروف لا نعرف أبعادها حق المعرفة، ربما أشارت إلى وجود مشاكل عويصة في وراثة العرش خلال هذه الفترة. والملوك الذين شكلوا الأسرة الملكية اللاحقة لا نعرفهم سوى معرفة محدودة للغاية وأقل ممن سبقوهم، إذ تذكر القوائم الملكية ما يقارب الستين فرعوناً، تعاقبوا على عرش البلاد لفترة مائة وخمسين سنة فقط. ويبدو أن ظروف ممارسة السلطة ذاتها كانت مع ذلك، هي هي، لم تتبدل، إذ من الواضح أن هؤلاء الملوك قد تمتعوا بكامل امتيازاتهم الملكية. وفي خضم هذه الفترة، نعرف على نحو خاص، معرفة جيدة، كلاً من الملكين **نفر حوتب الأول** و**سويك حوتب الرابع** - حول عامي ١٧٣٠-١٧١٠ ق.م - بسبب سنوات حكم طويلة نسبياً، إذ بلغت عشر سنوات لكل منهما، بالإضافة إلى مبانئهما الشامخة في طيبة وفي أبيدوس، فضلاً عن نشاطهما الدبلوماسي والعسكري، في اتجاه الشرق الأدنى والنوبة.

ولا يبدو أن هذا التوازن لم يتقوض إلا بحلول القرن السابع عشر ق.م مع الظهور البطيء، في مصر السفلى، لسلطة منافسة، من الراجح أنها كانت تعود إلى أصول أجنبية. إنهم الهكسوس القادمون من بلاد الشام. واسمهم هو تصحيف للعبارة المصرية **حقاو خاسوت** - أي أمراء البلدان الأجنبية - وقد استقروا تدريجياً في التخوم الشرقية من الدلتا، قبل أن يصبحوا سلطة مستقلة حول عاصمة هي **أواريس**. وقد شكلوا الأسرتين الخامسة عشرة والسادسة عشرة اللتين توليتا تدريجياً زمام الأمور في مجمل مصر السفلى إلى جانب جزء كبير من مصر الوسطى، وقد اتخذ أمراؤهم الألقاب التقليدية لملوك مصر. ومرة ثانية فإن إعادة فتح البلاد، جاء من منطقة طيبة: إن الأسرة السابعة عشرة، وربما كانت وريثة الأسرة الثالثة عشرة، قد توصلت بعد سلسلة طويلة من الوقائع التي لا نعرف تتابعها سوى معرفة سيئة، توصلت إلى إقصاء الهكسوس واستعادة وحدة البلاد لصالحها، حول عام ١٥٥٠ ق.م.







### الفرعون تحوتمس الثالث.

(حجر جبرى ملون، الدير البحرى، الدولة الحديثة،  
الأسرة الثامنة عشرة).

## ٥٠ الدولة الحديثة (١٥٥٠-١٠٧٠ ق.م)

فى النصف الثانى من الألفية الثانية ق.م، رأّت مصر الدولة الحديثة - من الأسرة الثامنة عشرة إلى الأسرة العشرين - أن من حقها المطالبة بحدود تبدأ من شاطئ نهر الفرات، فى الشمال الشرقى، لتمتد إلى ما وراء الجندل الرابع على نهر النيل، جنوباً. إن الصدمة النفسية التى تركها عصر الانتقال الثانى، قد دفع فراعنة هذا العصر، إلى الأخذ بسياسة إمبريالية دفاعية، تحسباً لأى غزو جديد.

### زمن الفتوحات

حدث فى ظل الأسرة الثامنة عشرة - من حوالى ١٥٥٠ إلى ١٢٩٥ ق.م. أن تكونت الإمبراطورية المصرية ونظمت أمورها، وتحديداً مع أكبر الحملات العسكرية التى شنّها **تحوتمس الأول** و**تحوتمس الثالث**. وبعد أن أصبح الجيش جيشاً دائماً، صار جزءاً لا يتجزأ من المجتمع. فتنشئة ولى العهد تجرى فى أغلب الأحوال فى حضن الجيش. وإذا حدثت أزمة فى وراثة العرش، كان من الأمور المألوفة أن يتسلم قائد عسكري مقاليد أعلى السلطات فى البلاد. إن روايات الانتصارات وتصاويرها، تسقط واقعاً جديداً على أيديولوجية الملك المحارب المتسيد على الكون. ولكن إذا كانت السيادة المصرية قد امتدت تدريجياً فى النوبة امتداداً راسخاً، مع هزيمة مملكة كروما، فى الشمال الشرقى، ظل التأثير المصرى على الدوام مثار جدل من جانب الممالك الواقعة على جانبي الممر السورى الفلسطينى ومدنه المزدهرة تجارياً؛ فكان **الميتانى** فى ظل الأسرة الثامنة عشرة ومملكة **الحيثيين**، فيما بعد. وفى أعقاب أكبر فتوحات بداية الأسرة الثامنة عشرة، وإذا أصبحت الدبلوماسية لا تحقق الغرض المنشود منها، وأضعفت المشاكل الداخلية المواقع المصرية، اضطر **حور إم حب** آخر ملوك الأسرة الثامنة عشرة ومن بعده **الرعامسة**، على نحو خاص، فى الأسرتين التاسعة عشرة والعشرين - حول ١٢٩٥-١٠٧٠ ق.م - اضطرّوا إلى مداومة التدخل، حفاظاً وإبقاءً، على جانب مما حصلوا عليه فى بداية هذا العصر، ومن

هنا كثرت الحملات العسكرية التي شنها كل من سبتي الأول ورعمسيس الثاني. وحول عام ١٢٠٠ ق.م، نجد أن أكبر الاضطرابات الناجمة عن غزوات «شعوب البحر»، قد وضعت حداً للسيطرة المصرية فى الشمال الشرقى، وإن نجح رعمسيس الثالث فى صدّهم وإقصائهم بعيداً عن مصر.

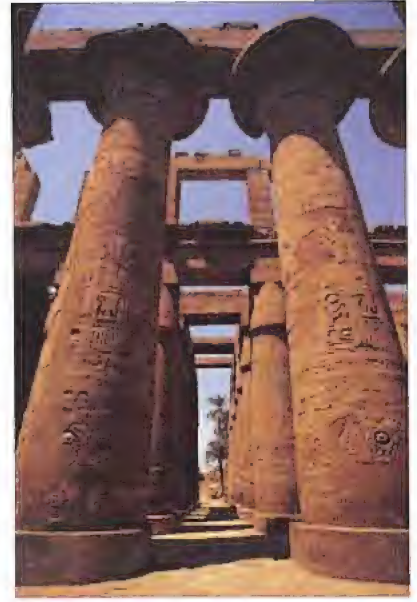
### خيرات البلاد ومواردها وانطلاقه المدن الكبرى

ومع ذلك، وطوال القسم الأكبر من الدولة الحديثة، استفادت مصر استفادة بالغة من موارد البلاد التي سيطرت عليها. إن الدليل الحقيقى للخضوع لملك مصر، هو فى الواقع إرسال ضرائب الجزية، من رجال ومنتجات قيمة. هكذا تستفيد السلطة المركزية من وسائل جديدة، كما يشهد على ذلك ازدهار أو تأسيس كبرى العواصم. نذكر طيبة فى بادئ الأمر، عاصمة الأسرة الحاكمة والعاصمة الدينية على امتداد هذا العصر، ففيها أمر كل الملوك بأن يدفنوا، فى وادى الملوك الذائع الصيت، وإن أصبحوا لا يقيمون فيها اعتباراً من السنوات الأخيرة من الأسرة الثامنة عشرة. وبعد القطيعة التي حدثت فى عهد أمنحوتب الرابع - أخناتون وتشديد تل العمارنة، لن تستعيد طيبة، فى واقع الأمر، مكانتها كعاصمة سياسية، إذ انتقل المقر الحقيقى الرسمى للملك إلى الشمال قليلاً، فى منف فى بداية الأمر، ثم فى **پر رعمسيس**، بسبب أوضاع خارجية حرجة.

إن الإسهامات الخارجية، فى هيئة منتجات ورجال، ساعدت أيضاً على تطوير تقنيات ومهارات جديدة، سواء فى التسليح مع تقدم صناعة البرونز أم فى حرفة صناعة المنتجات الترفيئة كالمصوغات. وتندرج هذه الظاهرة فى حركة أكثر شمولاً من المؤثرات الثقافية المتبادلة. واستفادت النخب الاجتماعية أعظم استفادة من كرم الملوك الحاتمي وإنعاماتهم، فى حياتهم اليومية وما وفرته لمتاعهم الجنائزى. وتكشف مقابر الأسرة الثامنة عشرة فى طيبة عن الرفاهية التي كانوا يعيشون فيها ورقة أسلوب حياتهم المرهفة، بدءاً من أدوات الزينة النسائية إلى وسائل الترفيه التي يمارسها وجهاء المجتمع.

### تعاضد سلطة رجال الدين

ولكن أكبر المعابد فى المقام الأول، ونذكر تحديداً المعبد الكبير لإله الأسرة



مشهد جزئى من بهو الأساطين الكبير فى معبد أمون - رع بالكرنك. (الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة).



قناع توت عنخ أمون

الجنائزى، من الذهب.

(الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة، المتحف المصرى بالقاهرة).



الحاكمة، **أمون-رع**، فى الكرنك، هى التى حصلت على إنعامات لا حصر لها، عن طريق الهبات فى هيئة رجال وأراضٍ، كما أن المشاريع المعمارية المهيبة خير شاهد على اعتراف الملوك بجميل الآلهة وإسداء الشكر لها.

هكذا، انتشرت فى أنحاء مصر، من الشمال إلى الجنوب، وحتى بلاد النوبة، المعالم الصرحية التى تشهد على تأثير رجال الدين الذين أصبحوا من الآن، متخصصين، متفرغين لعملهم. كما وجدت فيها الدعاية الملكية ضالتها: فصور الملوك العملاقة تضبط إيقاع واجهات المعابد، كما أن مشاهد رحبة من النقوش تشيد على سطوح جدرانها الخارجية بانتصارات الملوك. وإذا استخدمت المعابد كمحطات للجهاز الإدارى الملكى، فقد تمتعت بقدرات اقتصادية ذات شأن. وإذا كان الكهنة، من الناحية النظرية مجرد بدلاء للملك، الذى يعتبر المتحدث الأوحى مع الآلهة، فإن زعماء كبار رجال الدين، ولا سيما كبير كهنة **أمون-رع** فى الكرنك، اكتسبوا تأثيراً سياسياً أكيداً، لا سيما عند اختيار خليفة الملك. أما الملكات اللائى تأكد دورهن السياسى فى هذا العصر، فقد شغلن أيضاً مناصب كهنوتية، على رأس هيئة الكاهنات. إن التوتر الدينى والسياسى مع السلطة المركزية قد يقود أحياناً إلى أزمات حقيقية، مثال ذلك حكم **أمنحوتب الرابع - أخناتون**.



تمثال نصفى للفرعون **أوسركون الأول**.  
(من الحجر الرملى، بيبيلوس،  
العصر المتأخر. متحف اللوفر، باريس).

وداخل المعابد و«بيوت الحياة» الملحقة بها، ازدهرت حياة ذهنية نشطة أدت إلى تطورات ملموسة فى المفاهيم الجنائزية والدينية. وقد تم حصر وتصنيف كل مجالات الثقافة والعلوم فى هذا العصر، على أيدي كتبة مدارس الجهاز الإدارى الملكى والمعابد. فخلفوا وراءهم مصادر لا حصر لها على أكبر قدر من الأهمية، فنسخوا النصوص القديمة وأبدعوا أدباً جديداً بلغة متطورة هى «اللغة المصرية الحديثة»، وحفظت هذه النصوص، بأعداد كبيرة تفوق مثيلتها فى العصور السابقة.

ومع ذلك، تكشف المصادر الإدارية والقضائية عن الصعوبات المعوقة لأداء أجهزة النظام. وإن وجدت هذه المشاكل، بلا شك، فى كل عصر من العصور، فإنها تضخمت وزادت من حدتها، اللحظات العصيبة التى عانت منها مصر على الصعيد الداخلى وما أصاب الأوضاع الخارجية من ضعف، مع نهاية الأسرة التاسعة عشرة وفى ظل الأسرة العشرين. إن المؤامرات التى حيكت فى القصر والاعتقالات التى كان القصر مسرحاً لها، واختلاس خيرات المعابد أو أجور الحرفيين، ونهب المقابر وسلبها، وانعدام

الأمن والأمان عند التخوم الصحراوية، تعطينا كلها، صورة لا تتفق إلا فى أضيق الحدود، مع النظام الفرعونى الرسمى كما عهدناه، فقادت البلاد فى عهد أواخر الرعامسة - من رعمسيس السابع إلى رعمسيس الحادى عشر - إلى عصر الانتقال الثالث.

## ٠٦ الألفية الأولى ق.م.

ومن الآن، كان عصر كبرى الإمبراطوريات، قد ولى وانتهى، وتقلصت مصر لتتحصن فى حدود نهر النيل وواديه. ومع ذلك فقد عرفت مصر عهداً مجيدة. فنرى أن **شاشانق** الأول، أول ملوك الأسرة الثانية والعشرين - حول ٩٤٥-٧٣٠ ق.م. قد استولى على أورشليم وأخذ ما فى خزائن «بيت الرب»<sup>(٣٦)</sup>. (سفر الملوك الأول<sup>(٣٧)</sup>، الإصحاح ١٤، الآيتين ٢٥-٢٦). أما ملوك الأسرة الخامسة والعشرين «الأتثوبيون»<sup>(٣٨)</sup> - حول ٧١٥-٦٦٣ ق.م. فقد دخلوا فى صراع مع بلاد آشور التى عادت إلى سياستها التوسعية. وواصل خلفاؤهم من الأسرة السادسة والعشرين **الصاوية**<sup>(٣٩)</sup> - ٦٦٣-٥٢٥ ق.م. الذين انتهجوا سياسة خارجية نشطة: فوصل **نكاو** الثانى إلى نهر الفرات (سفر الملوك الثانى: ٢٣، ٢٩)، قبل أن يهزمه **نبوختنصر**<sup>(٤٠)</sup> عام ٦٠٥ ق.م. كما شن **پسمتك** الثانى حملة ضد مملكة **كوش**، فى الجنوب، عام ٥٩١. ونلم بأحداث هذا العصر، بفضل المصادر المصرية، ولكن أيضاً من خلال الكتاب المقدس المسيحى وحوليات **أشوربانيبال** ولوح **پى عنفى** الحجرى، كمصدر «أثيوبى» (بل كوشى) ناطق باللغة المصرية ويفضل الكتاب الإغريق.

## عصر الانتقال الثالث (حول ١٠٨٠-٧٣٠ ق.م.)

انقسمت مصر، فى ظل الأسرة الحادية والعشرين، بين شمال وجنوب، مع مختلف أوجه المنافسات والاتحاد القائم على المصالح المتبادلة، بين كبار الكهنة، بصفقتهم، فى بعض الأحوال، فراعنة طيبة، وكبار كهنة تانيس<sup>(٤١)</sup>، دون أن نعرف حق المعرفة كيف كانت هاتان السلطتان تتعايشان تعايشاً حقيقياً. وحكم **أوسركون** الكبير البلاد لفترة ثلاثين سنة قبل ارتقاء **شاشانق** الأول سدة الحكم، ليصبح مؤسس الأسرة الثانية والعشرين. إن هذا المحارب اللبى الذى تربع على عرش مصر قد أصبح فرعوناً استناداً إلى اختيار أضيف له عنصر القداسة. ومع ذلك، فإن هذا الملك وخلفاءه الذين نذكر منهم من بين آخرين، **أوسركون** و**تاكلوت** و**شاشانق**، لم ينظر إليهم بصفقتهم من مؤيدى الهيمنة الأجنبية. ورغم أسمائهم اللببية، لبقاء لقبى «ملك **الما**» و«ملك **اللبى**» - كاسمى قبيلتين لببيتين وتحول لاهوت السلطة الذى لم يتعرف عليهم بصفقتهم ملوكاً مصريين، بل قارنهم بـ «**حورس**» بن **إيزيس**، فإنهم كانوا قد تمصروا منذ عهد الرعامسة. وحول عام ٧٤٠ ق.م. كان انقسام مصر قد بلغ أقصى الحدود بسبب عادات اللببيين النازعة إلى الحرب، فجاء الاعتراف بملوكهم فى بوباستس<sup>(٤٢)</sup> فى الشمال ليشكلوا الأسرة الثانية والعشرين، بصرف النظر عن الإمارات اللببية فى الدلتا، أما فى الجنوب فقد شكلوا الأسرة الثالثة والعشرين، فى طيبة. إنه مشهد شاعت فيه أكبر درجات الفوضى، كانت نتيجتها تقلص دور مصر فى شرق البحر المتوسط.

## النهضة «الأثيوبية»<sup>(٤٣)</sup> والصاوية (٧١٥-٥٢٥ ق.م)

وحول عام ٧٥٠ ق.م، هبّت ريح تجديد قادمة من الجنوب، ومن بلاد كوش تحديداً. ولما كان السودانيون جيراناً يشكلون على الدوام تهديداً، كلما أصيبت مصر بالوهن، فقد استطاعوا أن يؤسسوا سلطة قوية حول مدينة ناباتا، عند سفح جبل بركل، ليحققوا بعد ذلك وحدة ثقافية وسياسية، تبدأ من الجندل الرابع لتنتهي عند البحر المتوسط ويؤسسون الأسرة الخامسة والعشرين. وقام «الأثيوبيون» بقيادة **پي عنخي** ثم **شاباكا** بغزو مصر عسكرياً، بعد أن أنهكتها الدلتا، حيث كانت الفوضى الليبية لا تزال تعيث هرجاً ومرجاً، مما أضعف مصر لتصبح لقمة سائغة للأشوريين، فتكررت إغاراتهم. ونسجل إرادة الكوشيين الصلبة في التأكيد على مصريتهم. إن لوح النصر الحجري، وهو المسرد الوحيد الذي يروى فتح مصر، يمتدح استقامة نظرة **پي عنخي** إلى عبادة **أمون**، ورشاد موقفه منه. وقد صور خلفاؤه أنفسهم على الطريقة المصرية، وإن كان صلابهما، صل السودان وصل مصر، وغطاء الرأس يقلنسوته المصنوعة من الجلد، وحليهم وجنسهم الأثي، تضع حداً فاصلاً بينهم وبين الملوك من أبناء البلاد.

وفي طيبة «الأثيوبية» تتعايش سلطات ثلاث. فالنظام الملكي ملك مزدوج اتخذ من الصلّين رمزاً له، إنهما شعبانان مثبتان على جبين الملك، أحدهما لمملكة السودان والآخر لمملكة مصر. وتشكل مؤسسة عابدات **أمون** الإلهيات الفريدة في بابها، سلطة نسائية لها حقوق شبه ملكية، إلى جانب الملك. وأخيراً، يبدو أن عمدة طيبة كان يتمتع بسلطات واسعة. والنقطة البارزة التي ميّزت هذه الأسرة، هي إصرارها العنيد على شن حرب بلا هوادة على **الساسارجانيين**<sup>(٤٤)</sup>. وكان طهرقا بطلها الجسور. ولكن في عام ٦٦٣ ق.م زحف آشوربانيبال على طيبة التي اضطر **طهرقا** إلى التخلي عنها وهرب **تانوت أمون**<sup>(٤٥)</sup> إلى ناباتا. فنُهبت طيبة وسُلبت، وظلت ذكرى ما عانت منه المدينة من إرهاب، ماثلة في الأذهان، حتى انعكست صداؤها في العهد القديم من الكتاب المقدس، في سفر **نحوم** الإصحاح الثالث، الآيات من ٨ إلى ١٠.

وبعد الاحتلال الآشوري القصير، كانت العودة إلى أسرة من أبناء الوطن، تنحدر من بلدة **سايس**، في الدلتا. وقد استعادت الأسرة السادسة والعشرون الصاوية وحدة مصر التي اتجهت، من الآن فصاعداً، شطر البحر المتوسط. وبينما



### الإلهة باستت

(من الذهب، تانيس، عصر الانتقال الثالث، الأسرة الحادية والعشرون، المتحف المصري، القاهرة)

واصلت حربها ضد النظام الملكي البابلي الجديد وضد كوش، وكان يقود مصر نظام ملكي «وطني»، فقد شرعت تفتتح على الأجانب.

واستمر التدخل الخارجي وصار دور اليونانيين حاسماً عند بداية الأسرة ونهايتها<sup>(٤٦)</sup>، على حدّ سواء. فقد تسلّم **پسمتك** الأول، مقاليد السلطة بفضل تدخل المرتزقة من يوناني آسيا الصغرى. وجاءت نهايتها نتيجة خيانة القائد العسكري اليوناني **بهانس** الذي سلّم خطط مصر الدفاعية إلى **قمبيز**. هكذا أصبح مصير مصر بين أيدي الأجانب. ولم يحلّ ذلك دون قيام مشاريع **صاوية** على نطاق واسع، سواء ارتبطت باستكشاف العالم أو بالنشاط في مجال الأعمال. وأمر **نكاو** الثاني<sup>(٤٦)</sup> البحارة الفينقيين بالقيام برحلة إفريقية البحرية (Hlerodote, His- toires, IV, 42-43)، وهكذا فقد سبق **فاسكو دي جاما Vasco de Gama**، بألفي سنة عندما دار بحارته حول رأس الرجاء الصالح. وهذا الملك ذاته، هو الذي بادر بحفر قناة تصل النيل بالبحر الأحمر، وقد أكمل **داريوس** هذا المشروع في الأسرة التالية. وأخيراً شهد هذا العصر وصول اليهود إلى مصر، حيث أُستقبلوا بترحاب، في أعقاب سقوط أورشليم التي دمرها **نبوخذنصر** عام ٥٨٧ ق.م.

### بعض الانتفاضات الاستقلالية (٥٢٥-٣٣٢ ق.م)

أصبح ملوك الأسرة السابعة والعشرين الفارسية فراعنة، وسجد **قمبيز** أمام الإلهة **نيت** في معبد **سايس**، واتخذ لنفسه الألقاب الفرعونية. ونظّم خليفته **داريوس** إقليم مصر، وشجّع التسامح الديني كظاهرة اختصّ بها الأخمنيون. وصارت مصر أحد أقاليم الإمبراطورية الفارسية، واتخذت المقاومة شكل الانتفاضات، وتزعّمها المدعو **أميرتيوس** من الأسرة الثامنة والعشرين وطرد «**الملك العظيم**»، خارج مصر عام ٤٠٤ ق.م.

إن أسرة **مندس Mendès**<sup>(٤٧)</sup> - وهي الأسرة التاسعة والعشرون وأسرة **سبنييتوس Sebennytos**<sup>(٤٨)</sup> - وهي الأسرة الثلاثون - كانتا المظهر الأخير، من مظاهر الاستقلال الوطني، فرزحت مصر بعد ذلك، تحت وطأة صولة الفُرس الجديدة. واحتدمت صراعات عنيفة بين مصر وفُرس الأسرة الحادية والثلاثين، الذين استولوا على الأوتان الإلهية، وكان هذا السلوك أبعد ما يكون عن الجشع والطمع،



جيش آشوريانيال

يقتحم مدينة مصرية، حول عام ٦٤٥ ق.م  
(نقش بارز، القصر الملكي في نينوى.  
حول ٦٥٠ ق.م).

بل كان الهدف منه تحطيم حيوية مصر وقوتها. ومن ثم، فقد أُستقبل الإسكندر المقدوني كمحرر، عندما دخل وادي النيل دخول المنتصرين، عام ٣٣٢ ق.م، بعد أن ألحق الهزيمة بملك الفرس **داريوس الثالث**، في موقعة **إيسوس** واستولى على غزة، هذا السد المنيع المتحكم في بوابة مصر<sup>(٤٩)</sup>.

ورغم انفتاح الملوك والنخبة على حدٍ سواء، على المؤثرات الخارجية، فإن التراجع على الصعيدين العسكري والسياسي، خلال الألفية الأولى قبل الميلاد، كان ملازماً لتعاظم شعور «وطني» متقد، كشف عن نفسه من خلال احتقار الأعداء، وأيضاً من خلال تكوين التراث الوطني للثقافة المصرية. وإذا كانت حضارة قائمة على السرية، فنكثرت من الحُجب مع تعقيدات الكتابة المتزايدة، فقد تراجع سعى مصر إلى نقل علومها بعيداً، خارج أبواب المعبد.



### ٧٠ مصر في العصر اليوناني الروماني (٣٣٢ ق.م - ٣٩٥ م)

دخل الإسكندر الأكبر مصر دون أن يلقي مقاومة تذكر، ويشار إلى هذا الفتح في المصادر اليونانية التي تعود إلى تاريخ لاحق، باعتباره تحريراً من نير الاحتلال الفارسي البغيض. وأظهر المقدوني احترامه وإجلاله للآلهة والمعابد. وزار معابد منف واستطلع وحى **أمون** في سيوة، الذي وهبه السيادة على الأرض من أقصاها إلى أديانها. كانت إقامته في مصر قصيرة، فبعد أن أسس مدينة الإسكندرية، وأقام الإغريق في المواقع القيادية في البلاد، رحل ليحارب الفرس. وتقوض مشروعه عند وفاته عام ٣٢٣ ق.م. عندئذ، تقاسم قواده العسكريون البلاد المفتوحة. وألت مصر إلى **بطليموس بن لاغوس** الذي اتخذ لنفسه لقب **ساتراپس Satrape**، أي الحاكم. ومن الناحية الرسمية، لم يكن سوى ممثل لورثة الإسكندر الشرعيين وهم أخ غير شقيق محدود الذكاء وغلّام مولود من زواج من أميرة فارسية. وتم اغتيال هذين الوريثين، الواحد تلو الآخر. وفي عام ٣٠٥ ق.م، أعلن بطليموس نفسه ملكاً، هكذا نشأت مملكة **اللاجيد**.

### مصر البطلمية (٣٣٢-٣٢٢ ق.م)

وانتقلت مصر إلى عصر جديد، فصارت نظاماً ملكياً هليينستياً، على غرار الدول الأخرى التي انبثقت من تفكك إمبراطورية الإسكندر، نذكر على سبيل المثال إمبراطورية السلجقة التي أسسها **سليوقس**، أحد رفاق بطليموس القدامى، والتي امتد نفوذها ليشمل سوريا، ويصل إلى تخوم الهند وكانت أنطاكيا عاصمتها. وتتميز هذه الممالك بتأسيس سلطة يونانية مقدونية، على أراضي الحضارات القديمة. وإذا كانت الثقافة اليونانية، هي ثقافة أصحاب السلطة، فإنه يمكن القول إن الثقافات المحلية ظلت تنبض حياةً.

ومن جديد أضحت البلاد قوة، يحسب لها حساب على الصعيد الدولي. وأتاحت الموارد المستخرجة من ضفاف النيل، السيطرة على مناطق سوريا - فلسطين وقبرص وجزر بحر إيجه وقوريناية. هذه الإمبراطورية التي جعلت من مصر لأول



مرة في تاريخها، قوة بحرية، كانت عاصمتها الإسكندرية التي أصبحت منذ نهاية القرن الرابع ق.م، المدينة التي يتعايش فيها اليونانيون المقدونيون واليهود والمصريون ومختلف شعوب الشرق، أصبحت الميناء الأول في البحر المتوسط، وأكبر تكتل سكاني في عالم البحر المتوسط. كانت الإسكندرية مدينة مهيبة، ذات مبانٍ شامخة، نذكر منها فنار الإسكندرية الشهير، الذي شيده بطليموس الأول، كما كانت مركزاً لتصدير القمح المصري والمنتجات المصنعة التي كانت تُباع في أنحاء العالم القديم. كما كانت مركزاً ثقافياً، يضم مكتبةً ومتحفاً، تحولاً إلى قبلة أكبر علماء هذا العصر، نذكر منهم **إيراتوستان Eratosthène** الذي حسب في القرن الثالث قبل الميلاد محيط الأرض.

ولما كانت الإسكندرية مدينة للنزعة الفلسفية التفيقية<sup>(٥٠)</sup> - **syncretis-** me يسودها العنصر اليوناني، لم تكن ممثلة لمجمل مصر. وإن أراد البطالمة ترسيخ سلطتهم على مجمل البلاد فسوف يَسْتَنَدُونَ على النخبة المصرية، نخبة رجال الدين. فكان تتويجهم وفقاً للطقوس الدينية، وكثرت عطاياهم للمعابد. وشهد العصر البطلمي نشاطاً معمارياً ملحوظاً، فشيّد أكبر المعابد، نذكر منها على سبيل المثال معبد **حورس** في إدفو ومعبد **حتحور** في دندرة. هذه العلاقة بين التاج والمعابد كانت تعززها أيضاً عبادة أفراد الأسرة الحاكمة، فقد أحيط الملوك وزوجاتهم بكافة مظاهر التبرجيل والتكريم، على غرار الآلهة في المعابد المصرية. هذه العبادة التي تعززت وترسخت فيما بين عهدى بطليموس الثانى وبتليموس الخامس، قد تعايشت، جنباً إلى جنب، مع العبادة الملكية اليونانية، التي ربطت الملوك البطالمة مع الإسكندر، بعد أن ألهه بطليموس الأول، وكاستمرار له.

إن قرون العصر البطلمي الثلاثة، لم تبلغ دائماً نفس القدر من المجد. وبعد بداية باهرة في ظل البطالمة الثلاثة الأوائل، تدهورت الأوضاع مع اعتلاء بطليموس العرش<sup>(٥١)</sup>. ففي معركة رفح عام ٢١٧ ق.م، لم تُصدِّ قوات السلاجقة إلا بعد جهد وعناء، واضطر اللاجئون إلى إدماج المصريين في الجيش النظامى، بعد أن كانوا يحتلون وضعاً تابعاً. كما شهدت نهاية القرن أولى حركات التمرد على أسرة البطالمة. وفي عهد بطليموس الخامس خسرت مصر آخر ممتلكاتها في بحر إيجه وفي سوريا



**سوار يصور الإلهة موت.**  
(ذهب بحواجز قاطعة، مُطعم بعجينة من الزجاج، العصر البطلمي، المتحف المصرى فى برلين).



**تمثال للإسكندر الأكبر**  
(القرن الثانى ق.م،  
متحف الآثار فى إسطنبول).



وجه جنائزى لشابة.

ويعرف باسم «بورتريه أو وجه الفيوم»  
(خشب ملون، طيبة، العصر الرومانى،  
متحف اللوفر، باريس)

وفينقيا. وانفصل جنوب الصعيد<sup>(٥٢)</sup> لفترة تقارب العشرين سنة بقيادة زعيمين اتخذوا لقب الفرعون، ونظرا إلى البطالة باعتبارهم مغتصبين أجنب. وبالإضافة إلى حركات التمرد الداخلية المصرية، جاء أعداء الخارج ليضعفوا البلاد، نذكر السلجوقى أنطيوخوس الرابع عندما احتل جزءاً من أرض مصر فى ١٦٩-١٦٨ ق.م. وظهرت الانقسامات التى عانت منها الأسرة الحاكمة. وتمزق شمل العائلة المالكة من جرأ عدد من المنازعات التى تحولت إلى سلسلة من الخيانات والاغتيالات. وحاولت آخر الملكات، كليوباترا السابعة النهوض بالبلاد. فبمشاركتها يوليوس قيصر، ثم أنطونيوس، داعب خيالها إمكانية تأسيس إمبراطورية قد تتخذ من الإسكندرية مركزاً لها. وجاء فشلها ليحول مصر إلى مقاطعة رومانية، مع دخول أوكتافىوس الإسكندرية منتصراً، بعد معركة أكسيوم، عام ٣١ ق.م.

### مصر فى مواجهة روما (٣١ ق.م - ٣٩٥ م)

تغيرت أوضاع مصر بعد أن احتلتها روما. ولم ينظر أوكتافىوس - بعد أن أصبح إمبراطوراً تحت اسم أغسطس Auguste أو خلفاؤه إلى أنفسهم باعتبارهم ملوكاً مصريين، وإن ظلت مدونات المعابد تمنحهم لقب فرعون. وكان الإمبراطور حاكماً مهمته جباية الضرائب كما حددتها روما. إن نفراً محدوداً من الأباطرة جاؤا لزيارة هذه المقاطعة، نذكر منهم قسپازيان فى القرن الأول الميلادى وهادريان فى القرن الثانى وسپتيميوس سفيروس وكاراكلا ودقلديانوس، فى القرن الثالث. كانت فترة عصيبة مرت بها البلاد، رازحةً تحت نير الضرائب وإنزال أشد العقوبات على كل من تسول له نفسه القيام بتمرد، ولو فى أضيق الحدود.

ومع ذلك، عرفت مصر قدراً من الاستمرارية بين العصر اليونانى والعصر الرومانى. فالممارسات الجنائزية التى تشهد على نزعة التعدد الثقافى التى سادت المجتمع، كانت تتطور تطوراً بطيئاً. وحدث التحول الحقيقى مع انطلاقة المسيحية ورخمها الجديد. وإذ كانت الديانة الجديدة موجودة، منذ القرن الأول، فقد أخذت تنتشر خلال القرنين الثانى والثالث، رغم ما عانتها من اضطهادات قاسية. وعند الاعتراف بالمسيحية كديانة رسمية للإمبراطورية عام ٣٩٤، كانت البلاد قد اعتنقت المسيحية على نطاق واسع. وهجر الناس المعابد، كملأه أخير، اعتصمت به الثقافة الفرعونية، هجروها هجراً بطيئاً. إن معبد فيلاى، آخر معاقل الديانة القديمة، أُغلق بأمر من الإمبراطور البيزنطى يوستينيان، فى منتصف القرن السادس الميلادى<sup>(٥٣)</sup>.



## التتابع الزمني

### مصر ما قبل التاريخ ٣٠٠٠٠٠-٢٩٠٠٠ تقريباً

- بواكير العصر الحجري القديم: ٣٠٠٠٠٠ إلى ١٠٠٠٠٠ ق.م  
العصر الحجري القديم الأوسط: ١٠٠٠٠٠ إلى ٥٠٠٠٠ ق.م  
العصر الحجري القديم الأعلى  
والتكيف مع بيئة نهر النيل: ٥٠٠٠٠ إلى ١٢٠٠٠ ق.م  
العصر اللاحق للعصر الحجري القديم: ٩٠٠٠ - ٦٥٠٠ ق.م  
أولى ثقافات العصر الحجري الحديث: ٦٥٠٠ - ٥٢٠٠ ق.م  
أولى جماعات العصر الحجري الحديث،  
في وادي النيل: ٥٤٠٠ - ٤٤٠٠ ق.م  
ثقافات ما قبل الأسرات: ٤٤٠٠ - ٢٩٠٠ ق.م

### المصر الثاني ٢٩٠٠ - ٢٦٥٠ ق.م، تقريباً

- الأسرة الأولى: نعرمر (ميناء)، عحا، حت، سمرخت  
الأسرة الثانية: پر إيب سن، خع سخموى

### الدولة القديمة ٢٦٥٠ - ٢٢٠٠ تقريباً

- الأسرة الثالثة: جسر، سخم خت  
الأسرة الرابعة: سنفرو، خوفو، جدف رع، خعفرع، منكاورع، شپسسمنكاف  
الأسرة الخامسة: أوسركاف، ساحورع، نفر إيركارع-كاكاي، ني أوسر رع،  
جد كا رع - إيسيسى، أوناس  
الأسرة السادسة: تيتي، بيبى الأول، بيبى الثاني، الملكة نيتوكريس<sup>(٥٤)</sup>

### عصر الانتقال الأول ٢١٨٠-٢٠٦٠ تقريباً

- الأسرتان السابعة (الوهمية)  
والثامنة في منف  
الأسرتان التاسعة والعاشر  
في هرقليوبوليس  
(في الشمال)  
مطلع الأسرة الحادية عشرة  
في طيبة (في الجنوب)  
خيتى الأول،  
خيتى الثاني،  
خيتى الثالث، مري كا رع  
الأناتفة

### الدولة الوسطى ٢٠٦٠-١٦٥٠ تقريباً

نهاية الأسرة الحادية عشرة: الملوك الملقبون: مونتو حوتب  
الأسرة الثانية عشرة: الملوك الملقبون: أمن إم حات،  
سن أوسرت

### عصر الانتقال الثاني ١٦٥٠-١٥٣٠ تقريباً

الأسرة الثالثة عشرة الملوك الملقبون  
سويك حوتب،  
نفر حوتب.  
الأسرة الرابعة عشرة —  
الأسرتان الخامسة عشرة الهكسوس في أواريس في الشمال:  
والسادسة عشرة الملوك الملقبون  
إيبي  
الأسرة السابعة عشرة  
في طيبة - في الجنوب: كامس

### الدولة الحديثة ١٥٣٠-١٠٧٠ تقريباً

الأسرة الثامنة عشرة أحمس،  
الملوك الملقبون أمنحوتب وتحتمس،  
حتشپسوت،  
أختاتون،  
توت عنخ أمون،  
حور إم حب  
الأسرة التاسعة عشرة: سيتي الأول، رعمسيس الثاني،  
مر إن پتاح، يارسو،  
تاوسرت  
الأسرة العشرون: ست نخت، رعمسيس الثالث  
إلى رعمسيس الحادي عشر

### عصر الانتقال الثالث ١٠٨٠-٧١٥ تقريباً

الأسرة الحادية والعشرون: الملوك كبار الكهنة في تانيس:  
سمندس، پسوسنس،  
سيا أمون  
كبار الكهنة وأحياناً ملوك في طيبة  
حرى حور، پای نجم

الأسرة الثانية والعشرون: أسرة ليبية فى بوباستيس،  
الملوك الملقبون: أوسركون  
شاشانق

تاكلوت

الأسرة الثالثة والعشرون: أسرة ليبية فى مصر العليا:

أوسركون الثالث

تاكلوت الثالث

رود أمون

الأسرة الرابعة والعشرون: أسرة فى سايس:

تاف نخت

بوكوريس<sup>(٥٥)</sup>

### العصر المتأخر ٧١٥-٣٣٢ تقريباً

الأسرة الخامسة والعشرون: المعروفة بالأسرة «الأثيوبية» أو الكوشية:

بى عنخى، شاباكا، طهرقا، تانوت أمون

الأسرة السادسة والعشرون: المعروفة بالأسرة الصاوية:

الملوك الملقبون بسمتك،

نكاو، أپريس<sup>(٥٦)</sup>،

أمازيس<sup>(٥٧)</sup>

الأسرة السابعة والعشرون: أسرة فارسية أو الاحتلال الفارسى الأول

قمبيز، داريوس الأول

الأسرة الثامنة والعشرون: أسرة صاوية

الأسرة التاسعة والعشرون: أسرة من مهندس

الأسرة الثلاثون: أسرة من سبنتوس،

الملك الملقبان تختنبو

الأسرة الحادية والثلاثون: الاحتلال الفارسى الثانى

### العصر اليونانى ٣٣٢-٣١ ق.م

٣٣٢-٣١٧ ق.م: أسرة مقدونية: الاسكندر الأكبر، فيليب أريديوس

٣١٧-٣١١ ق.م: أسرة البطالمة، البطالمة،

كليوباترا.

### العصر الرومانى ٣١ ق.م - ٣٩٥ م

### العصر القبطى أو البيزنطى ٣٩٥-٦٤١ م

### الفتح العربى ٦٤١ م



## بيان الخريطة

الفيوم فى زمن الدولة الوسطى Le Fayoum au Moyen Empire

Lac Qaroun	بحيرة قارون
Qasr El-Sagha	قصر الصاغة
niveau du lac sous	مستوى البحيرة فى
la XIIe dynastie	زمن الأسرة الثانية عشرة
Meidoum	ميدوم
Selia	سيلة
Bihamou	بيهامو
Kiman Farès	كيما ن فارس
Abgig	أبجيج
Haoura	هواره
El Lahoun	اللاهون
Haraga	هراجة
Medinet Madi	مدينة ماضى
Sedment	سدمنت
Bahr Youssouf	بحر يوسف
Tebtynis	تبيتينس
Héracléopolis	هرقليوپوليس
Kom El-Kheloua	كوم الخلوة

## بيان الخريطة

### حدود مصر الحالية Frontières actuelles de l'Egypte

Turquie	تركيا
Crète	جزيرة كريت
Chypre	جزيرة قبرص
Syrie	سوريا
Liban	لبنان
Damas	دمشق
Iraq	العراق
Bagdad	بغداد
Beyrouth	بيروت
Jérusalem	أورشليم/ القدس
Amman	عمان
Israël	إسرائيل (فلسطين)
Jordanie	الأردن
Alexandrie	الاسكندرية
Mer Méditerranée	البحر المتوسط
Le Caire	القاهرة
Benghazi	بنغازي
Lybie	ليبيا
Tchad	تشاد
Nil	نهر النيل
Egypte	مصر
Assouan	أسوان
Lac Nasser	بحيرة ناصر
Quadi Halfa	وادي حلفا
Soudan	السودان
Mer Rouge	البحر الأحمر
Arabie Saoudite	العربية السعودية
Médine	المدينة
Mecque	مكة
Suez	السويس
Désert de Lybie	صحراء ليبيا (الصحراء الغربية)
Désert Arabique	الصحراء العربية (الشرقية)



## بيان الخريطة

خريطة المناجم ومحاجر مصر القديمة Carte des mines et carrières de l'Egypte antique

Beni Hassan	بنى حسن
O.Miya	وادي مياه
El Amarna	العمارنة
Mer Méditerranée	البحر المتوسط
Alexandrie	الاسكندرية
Delta	الدلتا
Ouadi Natroun	وادي النطرون
Gebel Ahmar	الجبل الأحمر
Lac Timsah	بحيرة التمساح
Lacs Amers	البحيرات المرة
Tourah	طرة
Memphis	منف
Lac Moeris	بحيرة مويرس
Fayoum	الفيوم
Péninsule du Sinaï	شبه جزيرة سيناء
Ain-Soukhna	العين السخنة
Serabit El-khadem	سرابيط الخادم
O. Maghara	وادي مغارة
Désert Lybique	الصحراء الليبية (الغربية)
Désert Arabique	الصحراء العربية (الشرقية)
Bahr Youssef	بحر يوسف
Hatnoub	حتنوب
Assiout	أسيوط
Mer Rouge	البحر الأحمر
Nil	نهر النيل
Abydos	أبيدوس
Coptos	كويطوس
Gebelein	الجبليين
O.Hammamat	وادي الحمامات
Thèbes	طيبة
Gebel Silsileh	جبل السلسلة
Assouan	أسوان
Nuble	النوبة
O. Alaki	وادي العلاقي
O. Gabgaba	وادي قبقة

## بيان تابع للخريطة السابقة

natron	أنطرون
quartzite	الكوارتزيت
calcaire	الحجر الجيري
calcite	الكلسيت
basalte	البازلت
cuivre	النحاس
calcite (albâtre)	الكلسيت (الأبستر)
dolérite	الدولريت
porphyre	الپورفير
granit	الجرانيت
Jaspe	اليشب
plomb et galène	الرصاص والغالينا
or	الذهب
alun	الشبة
étain	القصدير
émeraudes	الزمرد
grès	الحجر الرملي
diorite	الديوريت
malachite	الملاخيت
gneiss	النيس
turquoises	الفيروز



Principaux sites de l'Égypte antique

0 100 km

Abou-Simbel

## بيان الخريطة

### أهم المواقع الأثرية في مصر القديمة Principaux sites de l'Égypte antique

Mer Méditerranée	البحر المتوسط
Rosette	رشيد
Damiette	دمياط
Gaza	غزة
Alexandrie	الاسكندرية
Bouto	بوثنو
Delta	الدلتا
Canal de Suez	قناة السويس
Saïs	سايس
Mendes	مندس
Tanis	تانيس
Sebennytos	سبنتينوس
Naucratis	نوقراطيس
Avaris	أواريس
Per Ramsès	پر رعسيس
Ouadi Natroun	وادي نظرون
Bubastis	بوياسيس
Heliopolis	هليوبوليس
Giza	الجيزة
Le Caire	القاهرة
Suez	السويس
Memphis	منف
Helwân	حلوان
Saqqara	سقارة
Licht	الليث
Fayoum	الفيوم
Dépression de Kattara	منخفض القطارة
Médinet el-Fayoum	مدينة الفيوم
Heracleopolis	هرقليوبوليس
Zafarâna	زعفرانة
Sinai	سيناء
Serabit El-Khadim	سرابيط الخادم
Couvent Saint-Antoine	دير أنبا أنطونيوس
Nil	نهر النيل
Ras Gharib	رأس غارب
Beni Hassan	بنى حسن
El-Bersheh	البرشا
Hermopolis	هرموبوليس
Tell el-Amarna	تل العمارنة
Assiout	أسيوط
Abydos	أبيدوس
Dendéra	دندرة
Coptos	كوبتوس

Medamoud	المدامود
Nagada	نقادة
Karnak	الكرنك
Thèbes	طيبة
Louqsor	الأقصر
Esna	إسنا
Hieraconpolis	هيراكنبوليس
El-Kab	الكاب
Edfou	إدفو
Kom Ombo	كوم أمبو
Assouan	أسوان
Philae	جزيرة فيلاي
1 <sup>e</sup> Cataracte	الجنديل الأول
Lac Nasser	بحيرة ناصر
Abou Simbel	أبو سمبل
Nubie	النوبة
Soudan	السودان
O.Gabgaba	وادي قبقبة
Ouadi Allaki	وادي العلاقي
Bèrènice	برنيس
Qocelr	القصير
O.Miya	وادي مياه
O.Hammamat	وادي الحمامات
Golfe de Suez	خليج السويس
Golfe d'Aqaba	خليج العقبة
Sharm el-Sheikh	شرم الشيخ
Mont sinaï	جبل سيناء
Monastère Sainte - Catherine	دير سانت كاترين
Israël	إسرائيل (فلسطين)
Jordanie	الأردن
Arabie Saoudite	العربية السعودية
Taba	طابا
Mer Rouge	البحر الأحمر
Désert Arabique	الصحراء العربية (الشرقية)
Désert de Lybie	صحراء ليبيا (الغربية)
Oasis de Bahariyya	الواحات البحرية
Oasis de Farafra	واحة الفرافرة
Kasr Farafra	قصر الفرافرة
Oasis de Dakhla	الواحات الداخلة
Mut	موط
Balât	بلاط
Deir el-Haggar	دير الحجر
Oasis de Kharga	الواحات الخارجية
Kharga	الخارجة
Douch	دوش
Tropique du Cancer	مدار السرطان

- ١ - ويرقد حالياً في تابوت حجري في الطرف الغربي من المتحف المصري الحالى ويجواره تمثال له. (المترجم) .
- ٢ - يعتبر خع إم وأمت، ابن رعسيس الثانى، أول عالم آثار ومؤسس مصلحة الآثار. راجع: كلير لالويت، إمبراطورية الرعامسة، المركز القومى للترجمة، ٢٠٠٩، ترجمة وتعليق: ماهر جويجاتى، ص٢٢١. (المترجم) .
- ٣ - نقلا عن الترجمة العربية لهذا السفر، «هردوت»، يتحدث عن مصر» ترجمة الدكتور محمد صقر خفاجة، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٨٧، ص١١٦. (المترجم) .
- ٤ - إمبراطور روماتى، حكم الإمبراطورية من ٣٧٩ إلى ٣٩٥ م. (المترجم) .
- ٥ - الطوبوغرافيا، هى دراسة أو بيان الملامح العامة لسطح الأرض ووصفها وتمثيلها على خرائط، د. أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨. (المترجم) .
- ٦ - أصدرت الجامعة الأمريكية بالقاهرة، مجلداً ضخماً يقع فى ١٠٠٥ صفحات يضم جميع الرسومات التى سجلها علماء الحملة الفرنسية. Description de l'Egypte, AUC Press, 1997. (المترجم) .
- ٧ - أى الطريق وقد أطلق المصرى القديم على هذا الطريق اسم **وات نثر** أى طريق الإله. **بيلون**: أى الصرح باللغة العربية ويخنت بالمصرية القديمة. د. سيد توفيق، أهم آثار الأقصر، دار النهضة العربية، ١٩٨٢. (المترجم) .
- ٨ - هذه كلمة عربية أيضاً وإن اختلف معناها فى لغة الضاد. فالناووس وفقاً لتعريف المعاجم العربية هو صندوق من خشب أو نحوه يضع النصارى فيه جثة الميت. المعجم الوسيط، الطبعة الرابعة، ٢٠٠٨ ود. أحمد مختار عمر معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨. (المترجم) .
- ٩ - وتعنى على التوالى: الساق والتاج والأسطون. (المترجم) .
- ١٠ - الطراز البروتودورى protodorique هو الطراز الذى سبق الطراز الدورى اليونانى الذى ظهر مئات السنين بعد الطراز المصرى، والشىء نفسه يقال عن التخطيط البازيليكى.
- ومع التوسع فى تطبيق هذا المبدأ نشير إلى مفهوم المفارقة التاريخية anachronisme، كأن نطبق أو نقارن مبادئ الديمقراطية أو حقوق الإنسان أو مدى انتشار التعليم، على سبيل المثال، كما هى معروفة فى المجتمعات الحديثة، نطبقها على مجتمعات مصر القديمة أو نقارنها بما كان سائداً فيها. (المترجم) .
- ١١- كما نقول مجازاً إن الترجمة ضرب من الخيانة. (المترجم) .
- ١٢- Les Empires، فى الأصل الفرنسى، والإمبراطوريات هى الترجمة الحرفية للكلمة، وإن كانت لا تتفق مع المقابل العربى، كمصطلح أخذ به علماء المصرىات الناطقين بلغة الضاد. (المترجم) .
- ١٣- نسبة إلى بروسيا، وهى دولة قديمة فى شمال ألمانيا، قبل قيام بيزمارك Bismark بتوحيد ألمانيا بالكامل عام ١٨٧١. (المترجم) .
- ١٤- أى الإمبراطورية القديمة أو الدولة القديمة، كما أُصطلح على تسميتها باللغة العربية. (المترجم) .
- ١٥- أى الإمبراطورية الوسطى أو الدولة الوسطى، كما أُصطلح على تسميتها باللغة العربية. (المترجم) .
- ١٦- أى الإمبراطورية الحديثة أو الدولة الحديثة، كما أُصطلح على تسميتها باللغة العربية. (المترجم) .
- ١٧- عالم مصرىات فرنسى. (المترجم) .
- ١٨- هو الاسم الذى أطلق على الإمبراطورية التى أسسها أوتون الأول عام ٩٦٢م لتختفى فى عام ١٨٠٦. ولا علاقة لها بالإمبراطورية الرومانية التى اختفى قسمها الغربى عام ٤٧٦م، وإن قاوم قسمها الشرقى حتى عام ١٤٥٣م. (المترجم) .
- ١٩- أى تاريخ أبناء الغرب. (المترجم) .



- ٢٠- الاسمى، هو ما يرجع إلى الألفاظ والأسماء، لا إلى الأشياء نفسها. د.مراد وهبة، المعجم الفلسفى، دار قباء ١٩٩٨. (المترجم) .
- ٢١- لم تُجر أى حفائر فى موقع ثنى الذى يفترض وجوده قرب مدينة جرجا أو تحتها. Beatrix Midant-Reynes, Aux origines de l'Egypte, -Fayard, 2003, p.130. (المترجم) .
- ٢٢- نسبة إلى أثيوبيا، وهو مصطلح يونانى يشير إلى النوبة، أرض «الأثيوبيين» أى «أصحاب الوجه المحروق» أى الأسود. ويفضل اليوم الحديث عن النوبة أو إلى كوش وهو المصطلح الأنسب. Maurizio Damiano-Appia, L'Egypte, Dict.Enc., Gründ, Paris 1999. (المترجم) .
- ٢٣- واصطلاح علماء المصرية الناطقون بلغة الضاد على ترجمته بلفظ أسرة. (المترجم) .
- ٢٤- جنوب أسيوط. (المترجم) .
- ٢٥- شمال الأقصر. (المترجم) .
- ٢٦- تل الفراعين، شمال غرب الدلتا، وإلى الجنوب الشرقى من رشيد. (المترجم) .
- ٢٧- جدير بالملاحظة أن الوحدة الثقافية قد سبقت الوحدة السياسية، فهل من درس نستفيد منه فى وقتنا الحاضر، فى مواجهة من يريدون تفتيت وحدتنا الثقافية، بشتى الأشكال ومختلف الدعاوى، وصولاً إلى أهداف سياسية! (المترجم) .
- ٢٨- ليستقيم المعنى أبقيت لفظ إله فى الذكر، فلفظ شمس مذكر فى اللغة المصرية القديمة.(المترجم) .
- ٢٩- التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم **نتى - نسوت**، إهناسيا المدينة حالياً. (المترجم) .
- ٣٠- مجموعة الملوك الملقين **أنتف**. (المترجم) .
- ٣١- مجموعة الملوك الملقين **مونتوحتوب**. (المترجم) .
- ٣٢- إلى الجنوب مباشرة من معبد حتشيسوت الجنائزى بالدير البحرى. (المترجم) .
- ٣٣- وهو صاحب المسلة الرائعة الجمال، الوحيدة الباقية من الدولة الوسطى، وتنتصب فى شموخ فى ضاحية المطرية، قرب القاهرة. (المترجم) .
- ٣٤- صحف الإغريق هذا الاسم إلى **سيزوستريس Sésostris**. (المترجم) .
- ٣٥- مدينة لبنانية. أطلق عليها المصريون **كبين** والأكاديون جبيل وهو اسمها فى الوقت الراهن. Dict. de l'Antiquité, PUF, 2005. Maurizio Damiano-Appia, L'Egypte, Dict. Enc., Gründ, 1999.
- ٣٦- **يهوه**، فى الأصل العبرى، راجع الكتاب المقدس، دار المشرق، بيروت ١٩٨٩، ص٦٠. (المترجم) .
- ٣٧- وهو أحد أسفار العهد القديم من الكتاب المقدس المسيحى. (المترجم) .
- ٣٨- الأفضل إطلاق الكوشيين عليهم ، تجنباً لأى لبس، راجع هامش المترجم السابق ذكره.(المترجم) .
- ٣٩- نسبة إلى بلدة صا الحجر، فى الدلتا، **ساو** بالمصرية القديمة، عن موقعها راجع الخريطة فى آخر المقدمة. (المترجم) .
- ٤٠- هكذا صحف الكتاب المقدس الاسم البابلى: يعنى «(الإله) نابو يحمى ذرتى!» Dict. de l'Antiquité, PUF, 2005. (المترجم)
- ٤١- صان الحجر فى الدلتا، حالياً، **چعنت** بالمصرية القديمة، وعن موقع هذه البلدة راجع الخريطة فى آخر المقدمة. (المترجم) .
- ٤٢- التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم **پرياستت**، تل بسطا حالياً. (المترجم) .
- ٤٣- بل الكوشية. (المترجم) .
- ٤٤- نسبة إلى سارجون الثانى، ٧٢٦-٧٠٥ ق.م، والसारجانيون هم ملوك آشور: سناشريب ٧٠٥-٦٨١ ق.م وابن سارجون الثانى، وأسارهادون ٦٨١-٦٦٩ ق.م، وأشور بانيبال ٦٦٩-٦٢٦ ق.م. Dict. Robert, 2, 1993. (المترجم) .

٤٥- آخر ملوك الأسرة الخامسة والعشرين. (المترجم) .

٤٦- الأسرة السادسة والعشرين. (المترجم) .

٤٧- التصحيف اليوناني للاسم المصري القديم **چلت**، تل الربع - تمى الأמיד حالياً، عن موقع هذه البلدة، راجع الخريطة فى آخر المقدمة. (المترجم) .

٤٨- التصحيف اليوناني للاسم المصري القديم **ثب نثر**، سمنود حالياً، ومسقط رأس المؤرخ المصري مانتون. عن موقع هذه البلدة راجع الخريطة فى آخر المقدمة. (المترجم) .

٤٩- هكذا كانت غزة منذ أقدم الأزمنة وما زالت. (الترجم) .

٥٠- الجمع المصطنع بين أشنات من أفكار. مجمع اللغة العربية، المعجم الفلسفى، القاهرة، ١٩٨٣. (المترجم) .

٥١- عام ٢٢١ ق.م. (المترجم) .

٥٢- جنوب الصعيد: la Thebaïde، **تب شمعو** بالمصرية القديمة، أى *رأس الجنوب*، حرفياً، أو جنوب الصعيد أو أقصى الصعيد، من أسيوط أو طيبة حتى إلفنتين، راجع:

G.Posener, Dict. de la Civilisation égyptienne, Fernand Hazan, 1970.

وبرناديت موني، المعجم الوجيز فى اللغة المصرية، الترجمة عن الفرنسية: ماهر جويجاتى، دار الفكر، ١٩٩٩، ص٢٠٩. (المترجم) .

٥٣- كانت أعوام ٣٩١-٣٩٤، نذير شوؤم بالتسبب للديانة الوثنية، وشهدت نهايتها نهاية قانونية ودق المسمار الأخير فى نعشها. والشئ الجدير بالملاحظة، هو إلغاء الألعاب الأولمبية عام ٣٩٤م، باعتبارها مظهراً من مظاهر الديانة الوثنية. وفى عام ٣٩١م أصدر الإمبراطور تيودوروس، مرسوماً يحرم الوثنية ويأمر بإغلاق معابدها أو هدمها، ووصل الأمر إلى إنزال عقوبة الإعدام بكل وثنى. وأُغلق معبد فيلاى، فى عام ٥٣٦ تحديداً. وآخر المدونات بالخط الهيروغليفى التى يحتفظ بها المعبد تعود إلى عام ٣٩٤ وعام ٤٥٢ بالخط الديموطيقى.

راجع: Dict. de l'Antiquité, PUF, 2005.

(المترجم) Hist. des Religions, Gallimard, II\*\*, 1972, p.758.

٥٤- التصحيف اليوناني للاسم المصري القديم: **ثيت إقرتى**. (المترجم) .

٥٥- التصحيف اليوناني للاسم المصري القديم **بأك إن رنف**. (المترجم) .

٥٦- التصحيف اليوناني للاسم المصري القديم **واح إيب رع**. (المترجم) .

٥٧- أو **أهمس** الثانى. (المترجم) .









كُونِ الْمَصْرِيِّينَ الرَّحْبَ الْفَسِيحَ











## نهر النيل

مصر صحراء، تقع في منطقة قاحلة، لا تصلح للسكن سوى في شريط خصب ضيق وطويل، يدين بوجوده لنهر النيل. إن الري الصناعي الذي ظهر بعيداً عن تأسيس الدولة ومستقلاً عنها، قد حلّ محلّ الريّ الطبيعي. قصارى القول، إن مصر مثال حيّ للحتمية الجغرافية، فاستطاع البشر أن يتحكموا فيها، بفضل عمل جماعي وسلسلة من الاختيارات.

### ٠١ جغرافيا نهر النيل

إن النيل، وهو اسم يوناني يعود إلى أصل اشتقاقي غير مؤكد، من أطول أنهار العالم، إذ يبلغ ٦٧٠٠ كم. وتصريف النهر تصريف بسيط منتظم، موزع على فيضان سنوي تعقبه فترة التحاريق. ويظهر هذا الفيضان في أوج نشاطه، بمياهه البالغة الوفرة، في منطقة قاحلة يسودها مناخ صحراوي، هي منطقة شمال شرق إفريقيا. وقد تناول مؤلفو العصور العتيقة هذا النهر بالبحث، بتناقضاته المتعددة، استكمالاً لما يعرفونه عن الأمطار وخصوبة الأرض والفيضانات ومنايع الأنهار والجنادل.

### من منابع النيل إلى فيضان مفعم بالخيرات

وإذ ينبع النيل من منطقة البحيرات الاستوائية ومن جبال الحبشة، فقد حفر واديه في قلب قاعدة قديمة تنحدر تدريجياً بدءاً من جزيرة العرب شرقاً وفي اتجاه الغرب، باستثناء خندق انخساف البحر الأحمر. ويجرى النهر من الجنوب إلى الشمال عابراً صحارى تتخللها الصدوع وستة تدخلات<sup>(١)</sup> جرانيتية يصعب حفرها مكونةً الجنادل، هذه الاختناقات الشهيرة التي يضيق عندها مجرى النهر، مع تزايد معدل الانحدار، فيشق لنفسه طريقاً وعرّاً وسط الجزر الصغيرة والصخور السوداء. وفي هذه الممرات الضيقة يتطابق مجرى النهر الأصغر مع مجرى النهر الأكبر<sup>(٢)</sup>. إن عملية ترقيم هذه «الجنادل» من واحد إلى ستة، بدءاً

## بيان الخريطة

### مجرى النيل وجناده Le cours du Nil et ses cataractes

Mer Méditerranée	البحر المتوسط
Mer Rouge	البحر الأحمر
Ouadi Allaqi	وادي العلاقي
Ouadi Gabgaba	وادي قبقبة
Atbara	العطبرة
Nil Bleu	النيل الأزرق
Nil Blanc	النيل الأبيض
Batn el Haggar	بطن الحجر
Alexandrie	الاسكندرية
Delta	الدلتا
Le Caire	القاهرة
Assouan	أسوان
Ouadi Halfa	وادي حلفا
Dongola	دنقلة
Merawi (Napata)	مروى (نپاتا)
Meroé	مروة (بجراوية)
Khartoum	الخرطوم
1 <sup>e</sup> Cataracte	الجنديل الأول
2 <sup>e</sup> Cataracte	الجنديل الثاني
3 <sup>e</sup> Cataracte	الجنديل الثالث
4 <sup>e</sup> Cataracte	الجنديل الرابع
5 <sup>e</sup> Cataracte	الجنديل الخامس
6 <sup>e</sup> Cataracte	الجنديل السادس

من أسوان لتنتهي عند الخرطوم، تعكس طريق توغل الأوروبيين إلى داخل إفريقيا قادمين من البحر المتوسط، في حين يأتي النهر من الجنوب. إن قوة دفع المياه ناجمة عن التقاء النيل الأبيض الذي يحمل معه ما جلبه من منطقة البحيرات الكبرى والنيل الأزرق النابع من جبال أثيوبيا. واستقر تصريف نهر النيل بالتدرج، وهو نتاج اتصال النيل السوداني الحبشي بالنيل المصري النوبي، في بداية الحُقبة الرابعة<sup>(٣)</sup>. ويتسم هذا التصريف بفصلين هيدرولوجيين<sup>(٤)</sup> يتعاقبان سنوياً، الفيضان والتحاريق. أما الفيضان، والذي يمكن التنبؤ به، فمن النادر القليل أن يكون فيضانياً جارفاً، لمجموعة من الأسباب، فنذكر بدايةً، معدل الانحدار الطفيف، إذ يبلغ اختلاف المستوى<sup>(٥)</sup> ٣٨٣ متراً عند الخرطوم، على بعد ٢٠٠٠ كم من البحر المتوسط، و٨٩ متراً عند أسوان مقارنة بمستوى البحر. ومن ثم يبلغ معدل الانحدار ٠,٠٠٧٪ لمسافة تبلغ ١٢٠٠ كم. وبالإضافة إلى ذلك، فانتساع سطح الفيضان، يبطئ من سرعة انتشار التدفق السنوي للمياه ويسطح الفيضان. وإلى جانب التضاريس، فإن تدرج وصول أعلى مستويات مياه النيل الأبيض وروافده الاستوائية الأخرى التي تتعرض لأعلى معدلات هطول الأمطار في الربيع والخريف، تسبق وتلي الأمطار الغزيرة - الحبشية والمدارية في فصل الصيف، وتشكل هذه الأخيرة ٨٠٪ من إيرادات النهر، التي تغذي النيل الأزرق والعبطرية. أضف إلى ذلك، الدور الذي تقوم به عملية البحر، البالغة القوة في فصل الصيف، وما يستقطع من مياه نتيجة أعمال الرى وتسربها إلى باطن الأرض، حتى إن نهر النيل ابتداءً من رافد العبطرية، كآخر مياه حبشية يتلقاها، إلى أن يصب في البحر المتوسط، يصبح مجرد شريان عبور لمسافة ٢٧٣٠ كم، مكثفياً بنقل ثلث المياه التي جمّعها في أعالي النهر. إن تضافر ظروف التضاريس والمناخ، فضلاً عن وصول المياه الحبشية الاستوائية إبان أفضل موسم للزراعة، تفسر أهمية الفيضان وانتشاره وفائدته للزراعة.

وأخيراً، فإن «مياه السنة»، أي مياه الفيضان، تحمل مواد ذائبة، وتحديدًا الصوديوم الذي يزيد، في مثل هذا المناخ الجاف، من خطر انتشار الملوحة النسبية للتربة. كما تجلب مياه الفيضان، على نحو خاص، مواد عالقة، نذكرها بترتيب تناقص قياس نسبة الحبيبات فيها، الرمال ثم الطمي الناتج من التحلل الكيميائي للصخور البركانية والمتحولة، بالإضافة إلى الطفال. وتترسب الرمال في أعالي النهر في مجرى النهر الأصغر. أما الطمي الذي بُولغ في قدراته المخصبة، فيترسب في أدنى النهر في مجراه الأكبر الذي يصبح هو والوادي شيئاً واحداً. أما الطفال الأخف وزناً فيصل إلى الدلتا التي أخذت تغوص بسبب ضغط ثقل المواد الغرينية على قاعدة تعانى من حركة انخساف، إذ إن انحدار قاع البحر سريع نسبياً، فيقع منحني الأعماق البالغ ثلاثين متراً على بعد ١٦ كم من الشاطئ. إن حجم المواد التي ينقلها النهر تستكملها الحشوات الغرينية على امتداد الشطآن، وفقاً لظاهرة توسيع ضفاف النهر الطبيعية. يضاف إلى ما سبق تعاضم عملية نحر الوادي نتيجة تآكل سفح الجبل بتأثير من مياه الفيضان، الأمر الذي يساعد على تكوين حفر موحلة. وتتوقف الخصوبة على المياه والشمس ونوعية المواد التي تحملها مياه النهر، أي نوعية التربة. لقد صار كل شيء مهيباً لظهور الزراعة وفكر يصوغ علماً زراعياً.



### النيل في بنى حسن في مصر الوسطى.

الأراضى الطميية والخصبة،  
تتفق مع مجرى النهر الأكبر، عندما  
تغطيه مياه الفيضان، وقد  
خلت من كل المساكن التي أقيمت  
في أسفل الجبل،  
بعيداً عن تهديدات الفيضان.

### من الجغرافيا الطبيعية إلى الجغرافيا الأدبية

عرف المصريون القدماء المطر، ولكنهم لم يربطوا قط بين هذه الظاهرة وخصوبة التربة. كان الأمر يتعلق بحقيقة جغرافية وهيدرولوجية، فرأوا أن الماء يأتي من التربة، سواء من على سطح الأرض بالنسبة لماء النيل المرثى لتخصيب الأرض أم من بطن الأرض بالنسبة للمياه التي تسربت إلى طبقة التربة الرسوبية لتلبي حاجة المزارعين لحين عودة الفيضان. وفيما بعد، توصل الأجانب القادمون من مناطق اليونان وإيطاليا، الأكثر ضبابية، إلى وجود بعض التناقضات، كازدهار الزراعة، رغم غياب الأمطار، ووجود الماء رغم أن السماء صافية على الدوام. ومن هذه المفارقة نشأ تقليد يجعل من





### صورة لمنايع النيل.

لقد ذهب المصريون إلى تصور أن الفيضان قائم عند الجندل الأول، في الأغوار الموصدة بأمر من الإله **خنوم**. إن الكهف الذي يحيط به بدن ثعبان، وسط صخور مستديرة ضخمة، يضم إله النيل جالساً وهو يسكب المياه من إبريقين.

(جزء من نقش، بوابة هادريان، جزيرة فيلاي، العصر الروماني، القرن الثاني الميلادي).

### تجسيد لإقليم بلامح حمي، (على يمين أعلى الصفحة)

وإذ هو إله المياه الجارية والخصوبة، فقد صور في هيئة خنثوية بيطن منتفخ وثنيتين متدليتين، عارى الجسد باستثناء خصره الذي شده بقطعة قماش. إنه ملتج، ويسند صينية مليئة بمنتجات الإقليم، ويداه زاخرتان بنباتات البرك.  
(جزء من نقش، مدينة هابو، الدولة الحديثة)



المطر منافساً للفيضان. ومن ثم فإن **پلینس الأصغر** (٦) **Pline le Jeune** في كتابه «تقريظ تراچان» يفصل المطر عن الفيضان، قائلاً: تتباهى مصر بأنها تكثر من أعمال البذر دون أن تدين بشيء لأمطار السماء، ويرويها على الدوام نهر خاص بها».

وذهب المصريون القدماء عند تفسير فيضان النيل مذاهب عدة، وإذ أخذ بعين الاعتبار ما خطر لهم من خواطر كوسموجونية<sup>(٧)</sup>، قالوا إن **نون**، وهو تشخيص للمياه الأولية التي تحيط بالأرض، يتفجر منه الفيضان. ومن جانبهم، ذهب السكان القريبون من الجندل الأول إلى الاعتقاد بأن المياه المخصبة كمساهمة سنوية، إنما تأتي من خزائن شاسعة أسفل الأرض، كان **خنوم** إله الجندل، يبقئها موصدة تحت قدمه، ويطلقها من عقالها كلما رفع كعبه. كما أقترح أيضاً نشاط الشمس؛ لأن امتصاص الماء أثناء النهار عن طريق البحر، يعود إلى الظهور في الصباح، في هيئة أنداء، بل وأمطار، لتصبح مدداً يغذى الفيضان. بل وقد يعود سبب فيضان النيل إلى رياح الشمال صيفاً، التي قد تقاوم تدفق المياه في اتجاه البحر، فتتضخم المياه وتعلو. وأخيراً، فما هي أوجه القمر المختلفة تأتي بإسهامها لتفسير تجدد الفيضان. وجاءت التقاليد الكلاسيكية - اليونانية القديمة - لتعزز معظم هذه الملاحظات، وإن ذكر المؤرخ اليوناني **هيروdot** نظرية **طاليس** (٨) **Thalès** لاحض ما ذهب إليه المصريون، مؤكداً أن النيل يفيض وإن غابت الرياح الموسمية، وكان أول

نقد يوجه إلى النظريات القديمة، وقد جاء تعبيراً عن العقلانية اليونانية الناشئة. ولكن وفى واقع الأمر، كان العنصر الحقيقى وراء الفيضان وهو أمطار جبال أثيوبيا، معروفاً عند قدماء المصريين، ومنذ عهد تحوتمس الثالث، على أغلب الظن، أى منذ الأسرة الثامنة عشرة وأعيدت هذه الحقيقة إلى الأذهان، فى العام السادس من حكم **طهرقا**<sup>(١٠)</sup> - الأسرة الخامسة والعشرين، فى مدونة على لوح حجرى، إحياءً لذكرى حدوث فيضان خارج عن المعهود. تقول المدونة: «إن هطول أمطار غزيرة فى النوبة قد أضفت تآلقاً وضياءً على الجبال». ومع ذلك، فقد فضلوا عدم نقل ملاحظاتهم إلى الأساطير، ليوجهوا علومهم فى اتجاه اللاهوت، لي طرحوا السؤال «من؟» بدلاً من السؤال «كيف؟». هكذا، فإن الأسباب المناخية لأصل الفيضان كانت معروفة منذ الأسرة الثامنة عشرة، بالربط بين الأمطار السودانية والفيضان، ولكن كان للتصور القومى والمقدس الغلبة على التفسير الميكانيكى.



#### صلاية هيراكنبوليس:

يُنظر إلى الصلايات النقابية - نسبة إلى بلدة نقادة - على أنها أقدم الوثائق المصورة فى مصر، وتُظهر عدداً كبيراً من الحيوانات، تجمع فى كثير من الأحيان بين الفونة الحقيقية، والحيوانات الأسطورية. وتصور صلاية هيراكنبوليس فى جزء محدود من وجهها ومن ظهرها، صورة مزدوجة لحيوان السَّمْع<sup>(٩)</sup>، وسط العديد من الحيوانات، يتوسطها الأسد الذى يقوم بدور رئيسى بصفته عنصر نظام.

(عصر ما قبل الأسرات، متحف أشموليان، أوكسفورد).

وخلافاً لأصل الفيضان، فإن مسألة منابع النيل لم تُطرح على بساط البحث بالنسبة لقدماء المصريين. فالنيل عنصر من عناصر العالم، فلا أصل له، تماماً كما أن مسألة أصل البحر غير مطروحة. بل إن لفظ منبع ذاته، ليس فى عداد مفردات لغتهم. وفى المقابل فقد شغلت المسألة بال الأجانب المنحدرين من بلاد ممطرة، حيث تتكوّن الجداول على امتداد سفوح التلال: حتى إن يوليوس قيصر<sup>(١١)</sup>، على حد قول الشاعر لوقيانوس<sup>(١٢)</sup>، كان سيصرف النظر عن الحرب الأهلية<sup>(١٣)</sup>، إذا كان قد أُتيح له تأمل منابع النيل.

أما عن الجنادل، فكان المصريون يرونها، ومن ثم لم يصفوها، لا سيما أنهم لم يولعوا، بشكل عام، بوصف ما يشاهدونه، إلا فى أضيق الحدود. وعلى العكس من ذلك، برهن الكتاب الكلاسيكيون من اليونانيين والرومان، سخاءً يتجاوز الحدود، فيما أنتجوه فى هذا المجال. فكان لفظ جندل يوحى فى نظرهم، إلى مساقط المياه والمنحدرات. فيشير شيشرون<sup>(١٤)</sup> Cicèron إلى «الجبال الشديدة الارتفاع» التى يتساقط منها نهر النيل وفى نظر سنيكا<sup>(١٥)</sup> Sènèque «فإن ضجيج مسقط المياه يبلغ حداً، حتى إنه يستحيل الإقامة بجواره».



## ٠٢ الضونة والفلورة<sup>(١٦)</sup> والمناخ

لقد تغيّر مناخ مصر مراراً وتكراراً، الأمر الذي ترتّب عليه تغيرات ملحوظة في الفونة والفلورة، على مرّ التاريخ.

### التقلبات المناخية

الأقرب إلى الصواب، القول بأنه منذ ظهور الإنسان في وادي النيل، شهدت مصر، في أغلب الأحوال، مناخاً يشبه مناخ الصحراء الكبرى، وأقرب إلى المناخ الجاف الحالى، ويتسم بغياب التساقطات<sup>(١٧)</sup> *precipitations* غياباً شبه كامل. كما تتمتع مصر بشتاء معتدل وصيف قيظى تصل فيه الحرارة بشكل منتظم إلى أربعين درجة مئوية. وفي هذه الظروف، تقتصر المناطق الصالحة للزراعة، أساساً على شريط ضيق من الأراضي المروية، على جانبيّ النهر، بالإضافة إلى الواحات الطبيعية التي تمدها بالماء احتياطات المياه الجوفية. ولا شك أن طبيعة المناخ ذاته قد حدّدت ظهور بعض العناصر الأساسية التي تشكل الفكر المصرى: كالأهمية المرتبطة بعبادة الشمس وهو ما نلاحظه منذ بواكير التاريخ. كما أن فكرة تجفيف الأجساد، ربما كانت مستوحاة، ولو جزئياً، من هذا الجانب الجاف من المناخ. وفي لحظة حاسمة من تاريخ البلاد، يبدو مع ذلك أن هذا القحط قد تبدّل بعض الشيء، وبالفعل فقد ذهب جمهور المتخصصين إلى الاتفاق على وجود مرحلة من الرطوبة، امتدت من عام ٥٠٠٠ إلى عام ٢٢٠٠ ق.م وتتفق هذه المرحلة بالفعل مع عصور تشكيل التاريخ المصرى. ويبدو أن هذه الظاهرة قد استمرت حتى نهاية الدولة القديمة، وإن خفت بعض الشيء.

### فونة برية ومنتومة

هذه الحقبة الرطبة، تفسّر بلا شك، هذا الفيض من عناصر الفونة التي يبدو أنها كانت تلازم المصريين في أقدم عصور تاريخهم، وعلى كل حال فقد أكثروا من وصف هذه الفونة على المخريشات الصخرية المنتشرة عند حافة الصحراء، وعلى النقوش المعاصرة لأولى الأسرات. وعلينا أن نشحذ خيالنا، بلا شك، لتتصور وجود تشكيلات من الساقانا عند حافة الصحراء، كانت مأوى للأفيال ووحيد القرن والزرافى والنعام والقردة، إلى جانب عدد كبير من أنواع من الطيأ والحيوان، والغزلان، ويبدو أنها شكّلت لفترة طويلة احتياطياً غذائياً لا يستهان به. ولا ننسى أن نضم إلى قائمة هذه الحيوانات، الضواري كالضبأع والفهود والتمور، وعلى رأسها الأسد الذى شاع ظهوره فى قائمة الإيقونوغرافيا المصرية. أما عن البيئة المائية عند ضفاف النهر التي تظلل، من جانبها، أعداداً كبيرة من الأسماك ومن التماسيح وأقراص النهر، إلى جانب أعداد بالغة التنوع من الطير كالنسور والصقور والبلسون وأبو قردان والأوز والبط وأبى ملعقة وأبى منجل والبجع والزقراق، فقد نقل المصرى القديم جميع صور هذه الكائنات، على نطاق واسع إلى قائمة العلامات الهيروغليفية. كما أُلّف سكان وادي النيل وجود الزواحف ومنها الحية المرعبة ذات القرنين.



### الحيوانات المستأنسة والفلورة في البيئة المحيطة

إن أول الحيوانات التي استأنسها المصري، بدءاً من الألفية السادسة، هي البقرية والحمار والخنزير والكلب وسرعان ما سيلحق بها الماعز والخروف. وعلينا الانتظار حتى حلول الألفية الثانية، لنشاهد تكيف الحصان مع أرض مصر، وحتى العصر الصاوي الفارسي ليتكيف الجمل مع البيئة المصرية، وإن شاع وجوده، في الوقت الراهن، على ضفاف نهر النيل، فصار وجوداً مألوفاً. وتضم الفلورة المحلية، إلى جانب الأنواع التي تنمو في البرك والمستنقعات كنبات البردي أو اللوتس، الأشجار التي نذكر منها، نخيل البلح ونخيل الدوم والپرساء وشجرة الخروب وشجرة الجميز، وقد قامت قديماً بدور حيوي في إمداد المصري بما يلزمه من غذاء. وفي المقابل، قام الإنسان المصري بأقلمة شجرة التين والعنب في التربة المصرية، ومنذ عصر نقادة، على ما يعتقد، وأعقبهما شجر التفاح والرمان والزيتون، في الدولة الحديثة.

### ١٣ استخدام الماء

إن استخدام الماء في مصر القديمة، يشمل الأغراض الزراعية والطقسية والاستراتيجية. ولكن تدخل الإنسان في استغلال هذا المورد الطبيعي، لم يكن له الأولوية، كما قد يذهب إليه البعض.

### الماء المخصص للزراعة: إدارة بدائية

اعتمدت الزراعة في العصر الحجري الحديث على الري الطبيعي، ولما كان المقطع المستعرض للوادي يعطى شكلاً محدباً، فقد ترتب عليه في زمن الفيضان

### صيد فرس النهر:

إنه حيوان ضخم الجثة، حاد الطبع، يخشاه على نحو خاص، الصيادون والمترددون على النهر. كان من المألوف وجوده عند شطآن نهر النيل. ويبدو أنه توحد منذ وقت مبكر جداً مع الإله **سح**، إله الفوضى، الأمر الذي قد يفسر، بلا شك، كثرة المشاهد، في المقابر المزخرفة، التي تصور المتوفى وهو يجهز على هذا الحيوان.  
(مقبرة مبروكا، سقارة، الأسرة السادسة).



صفحة مطوية بالطينا تصور العلامة  
الهيروغليفية الدالة على إكبة من نبات  
البردي.

نبتان نضران متساقطان في هيئة  
برعين، متبقيين من وسط بركة الدلتا.  
(قنطرة، عهد سيتي الأول، الأسرة  
التاسعة عشرة، متحف اللوفر).





### حاملو الماء يرون الحدائق.

كان عمال البساتين يهبطون إلى مستوى الماء عبر درب زلق ملء جرارهم، ثم يعودون بها وقد علّقوا كل واحدة منها في أحد طرفي لوح خشبي، ثم يصبون محتويهما في رقع صغيرة مقسمة إلى مربعات، تفصلها حواجز صغيرة. (حجر جيري، مصطبة مروكا، سقارة، الأسرة السادسة).

تشكيل حواجز مانعة طبيعية، تطوق أحواض احتجاز الماء دون تدخل الإنسان. ثم حل محله رى صناعي، كان لاحقاً على تأسيس الدولة (٣١٠٠ ق.م) معتمداً على وسائل بشرية، فقد أخذت تدعم الحواجز المانعة الطبيعية وتشيّد سدوداً ثانوية في الأحواض، وبالتالي فإنها لم تعكس طفرة في المجتمع، قلبت الاقتصاد رأساً على عقب.

وعلى رأس مقمعة الملك **العقرب**، يمكن أن نستشف من صورة العاهل الملكي، وهو يمسك معزقاً فوق مياه ترعة، أنه يقوم بعمل مرتبط بالرى الصناعي، ولكن أن ننطلق من هذا الحدث، لنصل إلى وجود نظام للرى يغطي مصر بالكامل، والقول تأسيساً على هذه الوثيقة الوحيدة، أن مصر قد عرفت نشاطاً، لم يقم عليه دليل آخر، فيقال إنه كان معمولاً به. فلم تنجز مصر مشاريع مائية لأغراض زراعية قبل سدّ اللاهون عند مدخل الفيوم، إبان الدولة الوسطى. إن الفرضية القائلة بأن الملك يقوم بشق ترعة للرى، يفترض مسبقاً أن وجود نظام للرى قد أصبح ضرورة حيوية، ويعمل بالتنسيق مع سلطة واحدة: إنها فرضية مبالغ فيها. وفيما يتعلق باحتجاز المياه، لا يبدو أن المصريين امتلكوا من المعارف الكافية على صعيد قياس المساحات غير المنتظمة (**planimétrie** على الخرائط) لتنفيذ عملية تسوية مناسبة لمجرى النهر الأكبر. إن إيجاد منظومة تشمل وادى النيل بأكمله إنما تستند إلى معارف معقدة استقيناها من مصر الحديثة والمعاصرة. لقد أتينا بأفكار لا تعود سوى إلى العصر الحديث ولصقناها لصقاً على الواقع القديم.

وبداية، فهناك فكرة مفادها أن نظام الاستبداد الشرقى، قد شكل عبر آلاف السنين، شبكة من القنوات. بيد أن تناول إدارة المياه تناولاً تقنياً بدائياً، «يدخل ضمن ما تقوم به الحليات من أعمال ولا يلزم الملك في شيء»، الذي يقتصر نشاطه على مراقبة توزيع الموارد ضمناً لإمداد مصر، بما تحتاج إليه من مؤن. هكذا كان سيّتى الثانى يقوم بدور السور الحاجز





**أرض زراعية: حفرة مقيدة في بلدة دوش،**  
جنوب الواحات الخارجة. في مؤخرة  
الصورة، بئر من العصر الروماني، وقد تم  
تحسينها في العصور القديمة. وفي صدر  
الصورة، تفصل حواجز من الطين قطع  
الأرض.

ضد الفقر والحاجة «إنه من يملأ المخازن ويوسع الشئون ويعطى الخيرات لمن يفتقر إليها». كما أن فكرة أخرى معاصرة ترسم لمصر القديمة صورة مفادها أن المناخ غير الملائم الذي حلّ قرب نهاية الدولة القديمة والفيضانات المنخفضة قد سببت المجاعات. ولكن، الفوضى السياسية والقصور في تأمين مخزون كافٍ من السلع قد سببا هذه المجاعات. فإبان عصر الانتقال الأول، كان حكام الأقاليم، بصفتهم على رأس الجهاز الإداري المحلي، يتفاخرون بأنهم حلوا محل السلطة المركزية في تأمين أسباب الإعاشة داخل إقليمهم بل وخارج حدوده، ولم يتذرعوا باتهام الفيضانات البالغة الانخفاض. وأخيراً، فمن الملاحظ وجود نقص في المصادر الوثائقية المتعلقة بنظم الري، سواء في مفردات اللغة الخاصة بنظام الري أو في المعطيات المرتبطة بنظم إدارة المياه في الدولة القديمة وفي الدولة الوسطى. وفي الواقع، فإن ما أنجز من تجهيزات، ينحصر في مجرى النهر الأصغر في حدود الحشوات الغرينية، إذ كان حاجز السبخات والمستنقعات الشاطئية يعوق تدفق جانب من المياه في اتجاه البحر، كما ينحصر في بعض السدود من الطين، المشيدة بعيداً عن المجال الزراعي، في إطار التحكم في المشهد الطبيعي، فنذكر على سبيل المثال، ما حدث مع مدينة منق العتيقة التي أسسها ميناء، الصانع الأسطوري لوحدة البلاد، لإبعادها عن نطاق تدفق المياه. كما ينحصر في إقامة أحواض طبيعية، موزعة على أحواض تحدها حواجز صغيرة من الطين، يتم فتحها مع قدوم المياه، ليتم غلقها مع أولى بواخر التحاريق. ولا يبدو أن مصر قد فكرت في تنفيذ بعض الأشغال العامة، في مجرى النهر الصغير للنيل.

وإلى جانب حاملي الماء، فإن إدخال الشادوف الذي كان استخدامه مقصوراً، على ما يبدو، على البساتين ابتداءً من الأسرة الثامنة عشرة، قد أدى إلى إمكانية رفع المياه رفعاً عمودياً، وزيادة مساحة الأراضي المروية وتحسين غلة الأراضي.





ولكن استخدام مقاييس النيل، في حدود ما أنجز من تجهيزات في الوادي في العصر الفرعوني، لم يساعد على التنسيق بين مراقبة مياه النهر وتقلباته غير المتوقعة وتدارك استمرار انخفاض مستوى الفيضان لسنوات طويلة. كانت مقاييس النيل تتيح تسجيل ارتفاع الفيضان، وبالتالي تقدير المحاصيل وإيقاع استهلاكها سعياً إلى تحقيق تلبية الطلبات في الفترة الواقعة بين محصولين، أخذاً بعين الاعتبار السنة التالية فقط، إذ لم يتوصل المصري القديم إلى تحديد، على مدار عدد من السنوات، التغييرات الكمية الكلية للمياه الواردة. فإدارة المياه تقتصر على توزيعها على سنتين: السنة الحالية والسنة التالية. كان الأمر يحتاج إلى سنة ثالثة للوصول إلى إدارة رشيدة «جديرة برب عائلة صالح»، إدارة يصبح في وسع نظام الري معها أن يكون صالحاً لفترة زمنية طويلة، فيوفر مخزون ماء، في حالة تعاقب فياضانات غير كافية. هكذا فإن سلطة الملك في القضاء على الفقر ليست سوى سلطة مثالية.

#### الشادوف

يتكون من وتد متحرك، في أحد أطرافه كتلة ضخمة من الطين، بمثابة ثقالة هدفها إيجاد توازن، ويتدلى من الطرف الآخر دلو مصنوع من الجلد، كما يوجد عمود لتثبيت الشادوف. ولا يحتاج الأمر إلى جهد كبير لاغتراف الماء من قناة تقع عند مستوى أدنى، ليرفع بعد ذلك إلى أحواض صغيرة تقع عند مستوى أعلى. (مقبرة إيبوي، غرب طيبة، عصر رعمسيس الثاني، الأسرة التاسعة عشرة).



## دور الماء فى الاستراتيجية العسكرية والمبادلات



طبق من القيشانى

مع مشهد على صفحة نهر النيل.  
(حول ١٤٠٠-١٢٠٠ ق.م)

وإذ تقلص دور النظام الفرعونى فى مشاركته فى ضبط المياه، فإن بعض آثار تنظيم استغلال المياه من جانب السلطة موجودة، فإذا طرحنا جانباً مشاريع تنظيم استغلال المياه فى الفيوم، إبان الأسرة الثانية عشرة، بهدف تنمية المنطقة زراعياً، فإننا نعرف قيام الملك **العقرب** بشق قناة، منذ عصر ما قبل الأسرات والملك **مينا** بتشييد سد لحماية مدينة منف من الفيضان. كما نلاحظ أيضاً إقامة منشآت المرافئ التى تتكون من أرصفة وقنوات لربط المعابد بالنهر، لتسهيل تفريغ المواد الضرورية لبناء المجموعات الجنائزية بالإضافة إلى شق الممرات المائية لتفادى صخور الجندل الأول، منذ الأسرة السادسة. كما نعرف أيضاً إقامة المنحدر الزلق فى المدينة المحصنة **مرقسه**، لتزلق السفن فوق شريط ضيق من الطين الموضوع فوق الرمال، عند الجندل الثانى، فى فصل التحاريق. وأخيراً قيام **نكاو** الثانى بشق قناة البحرين<sup>(١٨)</sup>، لربط البحر الأبيض بالبحر الأحمر، وإلى أبعد من ذلك، بعالم المحيط الهندى، وقد أكمل **داريوس** الأول مشروع الملك المصرى. «أنا الفارسى، من بلاد فارس، قد أصدرت أوامرى بشق هذه القناة انطلاقاً من النهر المسمى النيل. والذى يجرى فى مصر، حتى البحر الذى يخرج من بلاد فارس».

إن إقامة روابط بين مختلف العوالم، بين البحر المتوسط وإفريقيا والبحيرات الكبرى، عن طريق اجتياز الجندل، وبين البحر المتوسط والمحيط الهندى، عن طريق البحر الأحمر عبر «قناة الفرعون»، تفترض وجود أساليب ذهنية ذات شأن لوضع تصور لتوحيد عالم نهر النيل، والاتصال بعالم سيصبح غربياً، بأخر سيصبح شرقياً. وعلى امتداد مسافات طويلة، ظهرت وسائل اتصال لأغراض تجارية - كتشجيع عمليات التبادل - أو لأغراض استراتيجية وسياسية - بغرض توسيع سلطة الإمبراطورية وتوحيد أجزائها. ومن واقع تجربتهم المعاشة، وقبل أرخميدس<sup>(١٩)</sup> **Archimède** أدرك المصريون أن الماء مصدر هائل للاقتصاد. هكذا أمكن نقل أثقل المواد دون إعداد دروب خاصة، الأمر الذى أتاح إرسال كتل الحجر الجيرى والحجر الرملى والجرانيت الضخمة، لبناء المعابد والأهرامات. إن نشر القوة العسكرية عبر البحر وعبر النهر قد استفاد من نفس هذا الاقتصاد فى البنية التحتية والطاقة. أضف إلى ذلك، أن المياه تزيل أى أثر، فلا يمكن التعرف عليه كما أن الحدود بين الهواء والماء عائق يمنع انتشار الضوضاء؛ فتتقدم جيوش الملك فجأة، لتباغت العدو.

## الشعائر الدينية المرتبطة بالماء وترتيبات الطقس الدينى

وإلى جانب هذه الأعمال التقنية للتحكم فى مياه الفيضان، يقيم الفرعون طقوساً لفظية ويشيد المعالم الأثرية، من أجل مياه النيل الآخذة فى الارتفاع وللآلهة المحلية الكبيرة وهى من تجلياتها. ويصور **حعبي** (٢٠)، إله الفيضان المخصب بمفرده أو منقسماً إلى اثنين أو أكثر، سائراً فى مواكب احتفالية على قاعدة أبنية المعابد. ومرتان فى السنة، كانت ترتيبات الطقس الدينى الوارد فى الترنيمة إلى النيل، فى جبل السلسلة، وهو ممر ضيق ينساب منه النيل شمال أسوان، كانت هذه الترتيبات تقتضى إلقاء بعض القرابين فى نهر النيل، بغرض تحفيز قدوم الماء والحفاظ عليه. ولكن المظاهر المادية الخاصة بترتيبات الطقوس الدينية من أجل الفيضان شحيحة، فلا نعرف معبداً واحداً مكرساً للإله **حعبي**، ولا تمثالاً واحداً مخصصاً لهذه الشعائر. كانت ترتيبات الطقس الدينى تقام فى الخارج، فالمياه الدافقة هى صورة **حعبي**. إن ترتيبات الطقوس المحلية التى تخص النيل ملحقة بمنظومة الشعائر العامة، كنتيجة لفرض وصاية لاهوتية على إله الفيضان الذى يعتبر فى واقع الأمر، مرتبطاً بعالم الزراعة، حيث إنه وراء خصوبة الأرض. إن أعياد النيل تخص المزارعين الذين يُنظر إلى أنشطتهم المثمرة على أنها أدنى قيمة، من منظور الفكر الرمزي لدائرة السلطة التى تنظر إلى النشاط القائم على الصيد نظرة أكثر مهابة، فتظل مجموعة كبيرة من الترتيبات الطقسية مرتبطة بصيد البر وصيد النهر.

وإلى جانب هذه الترتيبات الطقسية الخاصة بالنهر، يكشف ماء المسكوبات الطهور عن أهمية الماء فى حياة الترتيبات الطقسية اليومية. وليس فى الأمر ما يثير دهشتنا، خصوصاً فى بلد يسوده مناخ صحراوي جاف. إن مصدر مياه ترتيبات الطقس الدينى هو النيل وطبقة المياه الجوفية، التى تتجدد سنوياً من مياه النهر، بل ومصدرها مياه الأمطار ذاتها، وترتبط بمنشآت خاصة، كالبحيرات المقدسة والآبار ومقاييس النيل ومداخل مرافئ المعابد أو بعض المشاريع المائية القروية لتحديد مسار مياه الأمطار الشتوية النقية. إن متاعاً خاصاً ولا سيما أوانى الماء فى المواكب الاحتفالية، مرتبطة أحياناً بترتيبات هذا الطقس الدينى.

## الآلهة

على كُرّ السنين، وإبان انحسار الفيضان، يأتى بروز الأرض من وسط المياه، ليعيد إلى الأذهان عملية خلق العالم. فجميع نظريات خلق الكون-الكوسموجونيا *cosmogonies*، تحيلنا إلى هذه الصورة الأساسية، فهي كبرى الدورات الطبيعية فى الكون، تترك بصمتها على مختلف تصورات المكان والزمان، عند قدماء المصريين. ولا يمكن الحفاظ على التوازن الهشّ الذى أوجده الخالق، إلا بتعاظم تأثير القوى الثنائية القيمة فى الكون، بالإكثار من الوسائل المستخدمة لهذا الغرض. هذه القوى هى الآلهة التى تكشف أشكالها عن عدد لا نهائى من التجليات المحتملة. ففي الأساطير - ونذكر منها أسطورة **أوزيريس** - تظهر صراعاتها أو ميولها إلى التهدة، كما يظهر التهديد بالعودة إلى فوضى الخواء الأولى أو الحفاظ على نظام العالم الذى يتولاه الملك ويضمنه.



### ١٠ تصورات المكان والزمان

رغم وجود أزمت ومن ثم رواية تاريخية، فقد ظلت الرغبة فى العودة إلى الأصول رغبة ملحة، بصفتها حمايةً من الخارج. والزمان زمان متكرر. وبالفعل، فكتلة الوثائق التى تجمعت لدينا، وثائق لا زمانية. أما تنظيم المكان فهو تنظيم ثنائى، يحدده صراع مُطرّد لا يتوقف، بين فوضى الخواء والنظام.

### النظام وفوضى الخواء وعملية الخلق

إن توجه المكان المنظم يلتزم بالجهات الأربع الأصلية. والتوجه ناحية الجنوب، من الجهة التى يأتى منها نهر النيل توجه رئيسى. فمن يتجه بنظره ناحية الجنوب، تصبح هذه الجهة الأصلية أمامه، والشمال خلفه. وتقدم قصة الحقيقة والكذب - وهى مخطوط من الدولة الحديثة - وصفاً بأسلوب الإغراق<sup>(٣٣)</sup> لثور يجابه أعالي النهر: «*إنّا وقف فى يابواأمون - (جزيرة أمون)*، يستقر شعر ذيله فى المنطقة التى ينمو فيها نبات البردى (الدلتا)، وأحد قرنيه فى الجبل الغربى والآخر فى الجبل الشرقى، ليكون النهر العظيم المكان الذى يستريح فيه». ومن ثم، فإن تخوم العالم الجنوبية المعروفة هى «قرنا الأرض». ولمن يولى وجهه شطر الجنوب يصبح الغرب على يمينه والشرق على يساره، الأمر الذى يفترض ضمناً، أولوية اليمين أى الغرب، متقدماً على اليسار أى الشرق. وأسوةً بأبناء اليونان، ولكن قبلهم، ربط المصريون بين اليمين وكل ما هو ثابت وراسخ ومفيد<sup>(٣٤)</sup>، فى حين أنهم خصّوا اليسار بكل ما هو ملتبس ومراوغ بل وثائوى، وهو ما تعنيه صياغة كلمة الهارب من الخدعة وتقال حرفياً بالمصرية القديمة: «هذا الذى عند يد الملك اليسرى». وفى بعض الأحوال، يُذكر المشرق قبل المغرب، وفقاً لمسار الشمس. ولكن هذه الحالات نادرة: إن النظام النهري له الأولوية على النظام الشمسى. أما الجهات الأصلية الأربع، فتوازها ترتيبات الطقس الدينى التى جاءت لتؤكد أهمية الرقم أربعة، مضيئةً على الشعائر وعلى الصيغ فاعليتها فى الكون بأثره. إن شعيرة شدّ القوس وتسديد السهام صوب الجهات الأربع، توضح



## متون الأهرام

كيف نسمى ما لا يوجد، إلا أن نذكر شيئاً من الصفات التي لا تخص  
العدم، إن تعويذتين من تعاويذ **متون الأهرام**، تقدم وصفاً لهذا الكون المقلوب:

«هذا (الملك) أنجبه أبوه **أتوم**، في حين لم تكن السماء قد وجدت بعد، في  
حين لم تكن الأرض قد وجدت بعد، في حين لم يكن البشر قد وجدوا بعد، في حين  
لم تكن الآلهة قد وُلدت بعد، في حين لم يكن الموت (ذاته) قد ولد.»

Traduction: Sauneron et Yoyotte,

la naissance du monde,

sources Orientales, I, p.63.

قدرة الفرعون على تصويب أشعته على غرار الشمس، إلى أركان العالم الأربعة. ولكن  
النظام ينطوي على فوضى. فالفكر المصري فكر ثاقب، عند تناوله هذه النقطة، دقيق في  
فهمها. إن فوضى الخواء جزء من العالم، ولكنه لا يذكر اسماً، خوفاً من أن يكتسب  
فحوى. وتصف **متون الأهرام**، كوناً سلبيًا، مما يعني أن العالم صادر عن عملية  
معكوسة. وإلى جانب هذا التأكيد المبدئي، عن وجود كون سلبي لا اسم له، تتخذ فوضى  
الخواء شكلاً مزدوجاً: شكل سائل غير معضّى<sup>(٢٣)</sup>، يُدعى «**نون**»، وهو لفظ مشتق من  
جذر يعنى «لا يوجد». إنه الماء الأولى المحيط بالأرض ومنه يتفجر الفيضان. كما أنه  
شكل الظلام غير المعضّى، حرفياً «العتمة المبهمة».

هذا التصور الثنائي الذي يقود إلى انبثاق المعضّى من قلب غير المعضّى، يؤدي  
إلى وجود لحظة استثنائية، لحظة الخلق التي يشير إليها المصريون بعبارة «**المرّة الأولى**»،  
التي تنطوي على بدء تشغيل آلة الزمان. إن الكتلة السائلة معاصرة للزمن صفر - أي  
الزمان قبل وجود الزمان - الذي يحتوى الواحد غير المتمايز. إن ظهور الإله الصانع  
يؤذن بقدوم الزمان الواحد، الواحد المتمايز الذي تتشكل فيه القوة النشطة الأولى. إن  
التساؤل حول بداية الزمان كبداية يصعب تصورها، مطروحة طرحاً ثانوياً غير مباشر.  
تُرى ما الذي كان موجوداً قبل الزمان، إن لم يكن الزمان؟ والكلمات لا تسعفنا لإدراك  
لحظة الانتقال من اللازمان إلى الزمان.



### بطاقة من العاج للحورس دن.

الملك دن من الأسرة الأولى، يرفع مقمعه  
لينهال بها على أسيوى راعع، عند تخوم  
الصحراء الرملية. إن عنوان الشعيرة مدون  
على يمين عمود السارية: «ضرب الشرق  
للمرة الأولى»، الأمر الذي يفترض تكرار  
العملية. وبصفته شخصية خالقة وشعائرية،  
يقوم الملك، بفضل أفعاله التاريخية، بصد  
القوى المناوئة ويعمل بأسلوب لا زمني من  
أجل توازن العالم.  
(مقبرة دن، أبيدوس، حول عام ٢٦٠٠ ق.م.،  
المتحف البريطاني، لندن).

## أولى الزمان الدائرى على الزمان الخطى المستقيم

إن جميع الوقائع والأحداث موسومة بختم «المرّة الأولى»، متضمنة عودة الحدث الواحد، ومن ثم تغليب الزمان الدائرى على الزمان الخطى. فيشكل كل عهد من العهود حقبة مستقلة، فيعاد حساب سنوات الحكم، مع كل ملك جديد. ومن هذا المنظور، يصبح الزمان الخطى عبارة عن سلسلة من الدورات الحلقية. إن غياب أى تقايح زمنى متواصل، كتعبير عن عدم الاكتراث بأن يسير الزمان فى تعاقب لا مناص منه، تماماً كما أن حفلات التتويح «تصطبغ بصبغة شمسية»، حيث إن النظام الملكى مندمج فى الكون، فإنهما يشهدان على هذا التصور لزمان متكرر. كما نجد تعبيراً لذلك، عند وصف فيضان لا سابق له، فى عهد **أوسركون** الثالث، رُئى أنه أشبه بعودة الزمان الأول، زمن الأصول. ويصل التكرار إلى ذروته فى الزمان الدائرى. إن العيد **سِد** (٢٤)، عيد اليوبيل الملكى، الذى يعيد للملك نشاطه وحيويته، يُحتفل به كل ثلاثين سنة. كما عرف المصريون أيضاً عصوراً: عصر **سوتيس** - عصر النجم **سيرىوس** - الذى يحدث شروقه الاحتراقى، مرة كل ١٤٦١ سنة، وعصر «تجديد **الولادات**»، فى لحظات حاسمة من عهد الملك. ولم تُحفر الوقائع والأحداث فى المعابد إلا لتتحقق الأسطورة، إن روايات الحرب، على سبيل المثال، هى شاهد على قدرة الآلهة، وإلتام عملية الخلق. هكذا، ينظر إلى الهزيمة باعتبارها «نصراً لا وجود له» ومن ثم لا يُذكر أبداً. هذا السهوّ له تفسير: فكيف يمكن أن نتصور لا وجود للعالم، فى حين أن مصر هى جزء لا يتجزأ منه؟

فالأحداث ليست قط أحداثاً تاريخية، فكل شىء يعمل على منع تدخل التاريخ تدخلًا مفاجئًا، حفاظاً على التوازن الأولى. والمقصود وجود ذاكرة مرتبطة بالشعائر الدينية، لا تتعامل إلا مع ما يحيل إلى النموذج الأول وإلى «المرّة الأولى». وعن هذه النقطة تحديداً، كانت عبارة «الزمان» بليغة. فكلمة «**حات**» - المصرية القديمة - وتعنى «الجزء الأمامى»، تدخل فى تكوين تعبيرات سياقية ترتبط بالماضى، فما هو أمام يكون قبلاً، والمستقبل هو الموجود فى الخلف. وهنا يُطرح السؤال المرتبط بعلاقة مصر بالمستقبل. فالحضارة الفرعونية ظلت لا تكثر من بعيد أو قريب بفكرة التقدم.

## ٠٢ نشأة العالم

إن أقدم المصنفات عن أصول العالم نجده فى **متون الأهرام**، وهى أول مجموعة نصوص عن العالم الآخر، من وضع البشر. هذا التجميع الذى قام به كهنة **هليوبوليس** (٢٥)، وجد مع تقاليد أخرى متواترة عن خلق الكون وضعت على سبيل المثال، فى **منف** (٢٦) أو **هرموبوليس** (٢٧) أو **طيبة** (٢٨) أو **إسنا** (٢٩)، على امتداد أكثر من ثلاثة آلاف سنة.

## السمة المشتركة لكل قصص الخلق: «النون»

ال«نون»، كتلة مائية، ومستودع كل قوة نشطة، فمنه تبرز أكمة، يظهر عليها أول مظهر من مظاهر الحياة، وجاءت هذه الصورة صدئى لبروز الشطوط الرملية والروابى، عند انحسار مياه الفيضان. هذه الكتلة المائية كيان غير معضى، حيث يطفو الإله



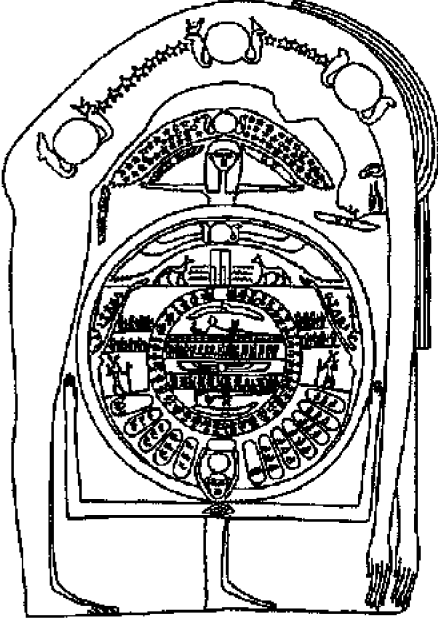
### صدّرية توت عنخ أمون.

فى كثير من الأحيان، تُظهر جليّة ما، عنصراً من عناصر الكون، وإن بحجم بالغ الصغر. وهنا، نجد أن اسم الملك هدف للتلاعب بفن رسم العلامات الهيروغليفية، تعبيراً عن عملية الخلق. إن زهور اللوتس المتفتحة تتبادل مواقعها مع براعم اللوتس، للإيحاء بالمياه الأولية، رافعةً سلة-ثب، بالمصرية القديمة - ونشاهد بداخلها جعراناً مجنحاً يوحى بطلوع شمس الصباح - **خپرى**، بالمصرية القديمة - ويدفع أمامه القارب السماوى وبه الشمس - **رع** - والقمر. ومخالب الطائر تمسك بنيائى اللوتس والبردى، شعارى مصر العليا ومصر السفلى. إنها رسالة مزدوجة، كوسموجونية وسياسية، فى أن واحد. هذه الصدرية فى عبارة عن لغز مصور تحيل عناصره إلى العلامات الهيروغليفية التى يكتب بها اسم الملك عند التتويج: **ثب خپرو رع**، أى «سيد تجليات رع».

(صدرية من الذهب المحجّز باللزورد والعقيق الأحمر والعقيق الأبيض. مقبرة توت عنخ أمون، وادى الملوك، الأسرة ١٨، المتحف المصرى بالقاهرة).

الصانع «بين ما عين، وهو حامل كل الخمول»، وتشكل نقطة فوران ما زالت مصر الغد غاطسة فيها. ونص هليوپوليس، وهو أكثر النصوص انتشاراً فى البلاد، يضع الشمس<sup>(٢٠)</sup> فوق الأكمة الأولى، فى هيئة طائر الـ«**پنى**»<sup>(٢١)</sup> **phénix** المحلق فوق مياه مطالع الفجر اللازمية. ولإله الصانع اسم مزدوج، إنه **أتوم** أولاً، وجذره الاشتقاقى يعنى فى ذات الوقت «يكون تاماً» و«لا يكون»، واسم **خپرى**، ثانياً، المشتق من فعل يعنى «أتى إلى الوجود» و«صار». وإله الصانع المنبثق من **نون** هو الرحم الذى تختمر فيه كل الإمكانيات: ففيه توجد الأضداد وتشارك بعضها البعض. كان الإله الصانع، ذاتى التولد، «جاء إلى الوجود من ذات نفسه»، فقد كان خالقاً وحيداً منعزلاً، فاتخذ من يده رفيقة له أو بصق بصقةً من لعابه، ومن جوهره استخرج التوأمين **شو** و**تفنوت**، وهما الهواء وبلا شك الرطوبة، ومن جانبيهما أنجبا **جب** و**نوت**، وهما الأرض والسماء اللذين أعطيا الحياة لكل من **إيزيس** و**أوزيريس**، و**نفتيس** و**ست**، وشكّلت أزواجاً لقوى متناقضة. إن **أوزيريس** و**ست** يصور أحدهما التجديد، فى حين يصور الآخر الدمار والجذب. أما **إيزيس** و**نفتيس** فتمتّل الأولى الأمومة والثانية العقم والجذب. وتشكلان معاً مجموعة من تسعة آلهة، إنه التاسوع وهو صيغة جمع الجمع - أى ثلاثة فى ثلاثة.

## بعض الاختلافات حسب التقاليد المتواترة



صورة للعالم منقولة من تابوت

ثوب في صورة القبة السماوية التي تجتازها الشمس، وقد طوقت بجسدها صورة دائرية لمصر والمناطق التي تحيط بها. وأما الحلقة الداخلية - ولا يوجد أي وجه شبه مع الواقع الجغرافي - فتصور مصر بأقاليمها. أما في الحلقة الخارجية، فالأشخاص الذين صُوروا داخل الأشكال البيضوية هم زعماء الشعوب الأجنبية. ومن الراجح، أن الدائرة الداخلية، بأقراصها المجنحة وأشخاصها الإلهيين ونجومها، قد تكون صورة للسماء الدنيا.

(رسم منقول عن نقش من تابوت من الأسرة الثلاثين، متحف المتروبوليتان للفن، نيويورك).

تخص الاختلافات طُرق تجلّى الإله الصانع - كنفوس بيضة طائر مائي أو تفتح زهرة لوتس فوق مندر<sup>(٣٢)</sup> - أو تخص أماكنه - لأن عملية خلق العالم ليست حدثاً تاريخياً فريداً لم يتكرر - أو تخص أساليب عملية الخلق. فالإنسان هو المرجعية التي يعتمد عليها رجال اللاهوت. ففي طريقة الفيض المادي، من سائل منوي إلى بصق، فدموع ودم وعرق، تخرج الكائنات من جوهر الإله، إنها طريقة التوالد والتناسل. أما الطريقة الحرفية، من نحت وبناء وتشكيل، فتنتطوي على صناعة وعلى فكرة مادة سابقة الوجود. أما الخلق عن طريق الكلمة، فكل شيء مرتبط بالإله، دون أن يصدر عن جوهره. نضيف إلى ذلك، أن ترتيب ظهور العناصر في العالم يختلف من تقليد متواتر إلى آخر ولا يحتل الإنسان مكان الصدارة وقد يصنف ضمن الأسماك التماسيح. ولا نجد رواية عن خلق الإنسان قبل التعاليم من أجل الملك مري كارع<sup>(٣٣)</sup>، من عصر الانتقال الأول.

## نمو العالم بمعدلات كبيرة

يستدعي هذا العرض ملحوظتين. فنقول أولاً، إن بدء تشغيل آلة خلق العالم، مع تجلّى الحياة في أتوم، يطلق عليه «المرّة الأولى»، الأمر الذي يعنى التكرار، وبالتالي نقصاً. فلا بد أن يُخلق الخلق من جديد، باستمرار دون انقطاع. فالتناسق والتناغم لم يتقررا سلفاً، كما لم يستقرا نهائياً. فالمقصود ديناميكية لا تتمتع عناصرها المكونة بقيمة ذاتية، ناتجة عن وضعها. وتذهب الملاحظة الثانية، إلى أن ظهور الآلهة يتخذ شكل تسلسل أنساب موزعة على أجيال ثلاثة، بقصد تصنيف أطر العالم الفزيائية والمبدئية، كما أن استعراض تسلسل الأنساب يجمع بينه وبين تصنيف رقمي، يضم على هذا النحو، عناصر «رياضية قديمة». هكذا، فإن أتوم «عندما أنجب شو وتفتوت، وعندما كان واحداً وأصبح ثلاثة» صار ثلث الكون. وبشأن الأجيال اللاحقة، عندما ولد جب ونوت، وأنجبا من جانبهما أوزيريس وإيزيس، وست ونفتيس، أصبح كل إله من الآلهة خمس الكون ثم تسعة. إن نمو العالم وجد تعبيراً له منذ متون الأهرام، فبدأ بمتواليه حسابية<sup>(٣٤)</sup>: واحد ثم ثلاثة ثم خمسة، عن طريق تجزئة الوحدة، بحيث يُنظر إلى التعدد باعتباره تفكك الواحد، كما



كان موجوداً في الأصل. وعلى تابوت من الأسرة الحادية والعشرين - حول عام ١٠٠٠ ق.م، يتوحد المتوفى مع الإله الأولي، قائلاً: «أنا الواحد الذي أصبح اثنين، أنا الاثنان اللذان أصبحا أربعة، أنا الأربعة التي أصبحت ثمانية» هكذا ظهرت متواليات هندسية، حدها يساوي اثنين، على مثال: ١، ٢، ٤، ٨. هذه المتواليات المتسارعة، التي يتضاعف كل حد فيها مقارنة بالحد السابق، تعبر عن تعاضد نمو العالم نمواً أُسيّاً<sup>(٣٥)</sup>. ورغم أن حدس المصريين قد قادهم إلى فكرة تمدد الكون، فقد شكل «دفون» أفق الخلق الذي لا يمكن تجاوزه، فعنده وفي أواخر الزمان، سوف تغوص الأرض في مياه البداية.

(Livre des Morts chap. 125)

### ٣. تصور الإلهي

في إطار الرؤية المصرية لخلق الكون، فعندما تكشف قوة الإله الصانع عن نفسها، لحظة «المرّة الأولى»، تنجب كثرة من القوى الفاعلة في قلب الكون، قوى الآلهة التي يتعين أن يسهم نشاطها في توازن العالم. هذا النظام الكوني، وهو «ماعت» بصفتها ابنة الإله<sup>(٣٦)</sup> الشمس رع، هو بالفعل مفهوم ديناميكي وهش، عرضةً على الدوام، لإعادة النظر في علة وجوده، ليعود إلى فوضى الخواء الأولي. إن ضمان الحفاظ على هذا النظام على سطح الأرض مشروط بوجود الآلهة وجوداً فعّالاً، والمالك هو الضامن الضروري لهذه الفعالية: لأن القدرة الإلهية لا تخلو من حالات خمول وضعف.

#### عن الآلهة وتعددها ...

إن الآلهة المتعددة كما أمكن حصرها في الحضارة المصرية توضح مدى تغلغل نشاط الإله الصانع في قلب العالم، وذيوعه. إن قوة نشاطها - سخم، بالمصرية القديمة - تفعل تكرار كبرى دورات الطبيعة، سواء قُصد بذلك، مسار الشمس اليومي أو دورة فيضان النيل السنوية. إن تجلياتها - خيرو<sup>(٣٧)</sup>، بالمصرية القديمة - في قلب الكون المخلوق متعددة وتتنوع أشكالها - إيرو، بالمصرية القديمة - لا حصر له. وبطبيعة الحال، قد تشاطر البشر بعض ملامحهم، ولكن دون أن تعرف حدودهم. ولاتُختزل أبداً في جسد واحد، أو في اسم واحد، أو في وحدة العناصر المكوّنة لكل إنسان. كما في وسع الآلهة أيضاً أن تتجسد في عنصر طبيعي يمكن رصده أو في جسد حيوان، أو في صورة، أو في



#### حتحور وسيتي الأول.

حتحور إلهة من الطراز الأول، وأغلب الإلهات تعزو نفسها إليها وتشاركها. وتمثل هذه الإلهات الحب والأمومة الحامية. وتصور حتحور في الغالب، في هيئة بقرة سماوية، أو برأس آدمي وأذني بقرة، أو في هيئة امرأة، تضع على رأسها تاجاً يعلوه قرنا بقرة يحيطان بقرص الشمس. كما تضع إيزيس أيضاً على رأسها هذا التاج بصفتها الأم الحامية. ولكن ونظراً لثنائية قيمتها، فإنها تعنى أيضاً الغضب الإلهي ونتائج الضارة، ومن ثم لا بد من تهدئتها، وهنا تتحول حتحور إلى سخمت، الإلهة الأسد.

(مقبرة سيتى الأول، وادي الملوك، الأسرة التاسعة عشرة، حجر جيرى ملون، متحف اللوفر).



الإلهة ماعت.

من البرونز، العصر المتأخر. متحف اللوفر



أجساد حقيقية لها خصوصيتها، نقصد بذلك التماثيل أو الرموز والشعارات وتحديداً في المعابد، هذه الأماكن المتميزة، بصفتها العالم الأصغر<sup>(٣٨)</sup> microcosme لعالم يسوده نظام كامل، وبصفتها مستودعات حقيقية لقدراتها الفاعلة. وعن هذه «الصور القائمة على سطح الأرض»، ينبغي الحفاظ على طاقتها الحيوية، وهى «الكا»، بإمدادها بما يلزمها من قرابين<sup>(٣٩)</sup>. هكذا، نتعرف على الشكل النوعى الذى يتخذه الإله فى مكان محدد نتأكد من وجوده المفعم بالبركة؛ لأن حدود الآلهة لا تنحصر، بطبيعة الحال، فى المكان الحقيقى الخاضع للملاحظة، ولكن فى وسعها أن تتحرك على الدوام منتقلة من اللانهاى السماوى، الذى يتعذر على الإنسان بلوغه، وصولاً إلى عالم الدنيا.

### ... وعن أشكالها التى تفوق الحصر

إن قوة التجلى هذه، وهذه المقدرة على ربط السماء بالأرض، والعالم الآخر غير المرئى بالعالم المرئى، اللتين تشكلان الجوهر ذاته، للكيان الإلهى، تتفقان ومفهوم «البا» عند المصريين، والذى يترجم أحياناً ترجمة غير موفقة بلفظ «الروح». فمن خلال بائه أو باواته<sup>(٤٠)</sup> يتمكن الكيان الإلهى من اتخاذ الشكل الذى يرجوه. ويساعدنا هذا المبدأ أيضاً، على التعرف فى كل إله، على با إله آخر والعكس صحيح. هكذا، فمن خلال كل شكل إلهى خاص، يستطيع المؤمن دائماً أن يتحول إلى ما هو إلهى، فى كامل صورته، وبشكل من الأشكال إلى قدرة الواحد الأحد الأسمى، بعد أن تم تفعيله على هذا النحو. وتعبيراً عن هذا الانتشار المتعدد للكيان الإلهى فى الخلق، وضع المصريون الأساطير والصور التى تحاول جاهدة تفسير سير العمل فى الكون، سيراً غامضاً تغلفه الأسرار. إن الأشكال الغريبة التى قد تتخذها صور الآلهة المصرية، ونذكر تحديداً كثرة الأشكال الهجين التى تمزج هيئة آدمية، بأخرى حيوانية، تكشف عن هذه الإمكانيات المتعددة

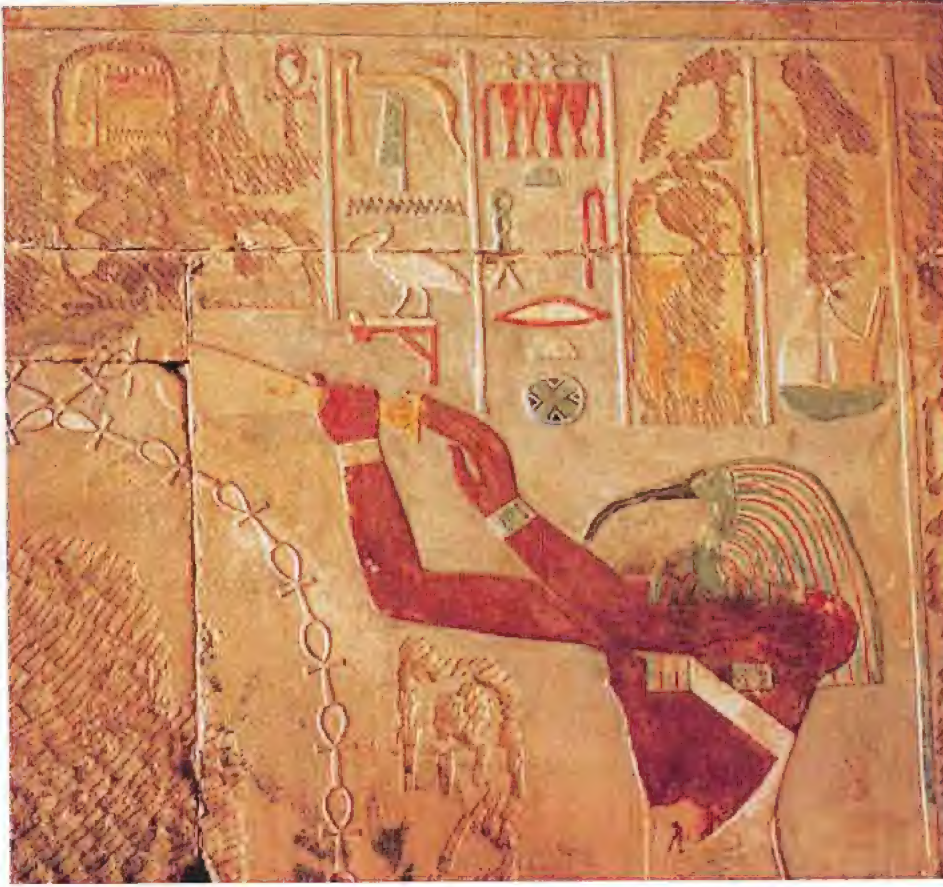
### الجزم السماوى وأشكاله السرية المتعددة

#### (على يسار أعلى الصفحة)

فى مَحْيَلَتِهِمْ، صَوَّرَ مصريو العصور القديمة، الشمس منتقلة(-ة) على متن قارب، فى شراكة مع الصقر حورس وقد اتخذ هنا جسداً آدمياً ورأس طائر، هو «حورس /الأفقيين» تعبيراً عن مسار الشمس، نهاراً. وعلى اليمين، نرى إلهة الغرب - إمنتيت تقف فى استقباله. أما فى الخلف، فيصفتها أوزيريس، فإنه يقوم بتجديد ذاته إحياءً ونشاطاً، فى قلب سماء الليل، ليولد من جديد فى أفق الصباح، وكأنه غلام صغير، ينطلق محلقاً مثل خبزي المائل هنا، فى هيئة إنسان جالس ويرأس جعران. إن اسمه يعنى «هذا الذى يتجلى ويتحول»، إنه الكائن السائر إلى صيرورة.

(مقبرة نفرتارى، وادى الملكات، الأسرة التاسعة عشرة)





### حورس وست المتصالحان

إن **ست**، أخو **أوزيريس** وقتلته، يُصور في إطار الكون الإلهي، الفوضى والعنف والخروج على المعايير المتفق عليها. ومع ذلك، يمكن أن تتحول هذه القوة العنيفة، لتتخذ وجهة خيرة، فتتصدى لأعداء الشمس أثناء رحلتها الليلية أو تقاوم أعداء مصر، عندما يكون الهدف السيطرة على البلدان الأجنبية. ومع ذلك يصور نزاع **ست** مع الصبي **حورس** عن سلوكه الشراني في إيدائه، فممنذ متون الأهرام، يشار إلى انتزاع عين **حورس** وخصيتي **ست**، أو اعتداء العم، منذ عصور ما قبل الأسرات، على ابن أخيه الصبي. ولكن لحسن الحظ، فإن حماية الساحرة العظيمة **إيزيس** وأفعال **تحوت** الواسع العلم، تتيح دوماً حماية الصبي **حورس**. ويقرر **رع** الفصل في هذا النزاع أمام المجمع الإلهي برئاسة **جب**. واحتاج الأمر إلى رجاحة حكمة الإله **تحوت** وحكم مجمع الآلهة، للتمهيد لتصالح العدوين، بعودة النظام إلى الكون، وقد ظهر ذلك بوضوح في الاعتراف بحقوق **حورس** القانونية وفي اعتلائه العرش، تأميناً لتهدئة العالم الإلهي وعودة الانسجام والتآلف على الصعيدين السياسي والاجتماعي، في مصر. (تفصيل من قاعدة عرش سن أوسرت الأول، الدولة الوسطى، المتحف المصري بالقاهرة).

### الإله تحوت (طلي يسار أعلى الصفحة)

إنه كاتب الآلهة، فيملك ناصية الكتابة. إنه رسولها والساحر الخطير. ولما كان شريك القمر، فقد أصبح المتحكم في تقويم أيام السنة وامتلاك الوسائل الحسابية كلها.

(معبد آمون، الكرنك)

لتجلى الإله أو الإلهة. فمن خلال الأسطورة، عبر المصري عن جانب خاص من كيان من الكيانات الإلهية، عن لحظة فريدة من نشاطه كما سعوا أيضاً إلى إيجاد تفسير للنقائص المحتملة في العالم وما يصيبه من تدهور في آلية نشاطه.

### ٠٤ حياة الآلهة المضطربة

إذا كانت حياة الآلهة حياة مضطربة، مترددة بين السماء والأرض، وإذا كان الخلق معرضاً على الدوام إلى إعادة النظر في وجوده، فيعود إلى قوضى الخواء الأولى الذي ما زال قائماً عند تخوم الكون، فإن مسئولية ما قد يحدث يعود إلى تمرد البشر الذين وضعوا حداً لحياتهم المشتركة مع الآلهة التي عادت إلى الفضاء السماوي ورفضها من الآن أن تكون فاعلة في عالم الدنيا، إلا بعد توفر ظروف مواتية.

## المعركة الأبدية ضد فوضى الخواء

من غير المستبعد، أن تمر الكيانات الإلهية ذاتها بالكثير من المحن والصراعات، كمصدر لاضطراب نظام تشغيل الكون. وتنسب إليها الأساطير العديد من أوجه الشبه مع البشر. هكذا، فقد تُعاني أجسادها من الفساد وتعرض للجروح أو لتدمير مؤقت، ولكن خلافاً لما يحدث للبشر، لن تكون هذه الإصابات غير قابلة للعلاج، بل أمامها دائماً إمكانية تجديد نفسها وإحياء ما تلف، ضماناً لاستعادة النظام الضروري. وبالفعل، تجد الآلهة تحت تصرفها علماً خاصاً، هو السحر الذي يسمح لها بتجنب الهشاشة المحتومة التي من نصيب البشر. ومع ذلك، فإن طبائع الآلهة وطباعها وما يصدر عنها من سلوكيات، تستعيد في أغلب الأحوال عيوب البشر وصفاتهم. فقد تتصرف الكيانات الإلهية تصرفات تنم عن الجبن أو الشجاعة، والحسد أو الوفاء، والغضب أو سعة الصدر، والود أو العدوانية. ومن خلال الشخصيات الإلهية، تسعى الأساطير إلى الكشف عن الصراع المستمر المحتدم الذي تخوضه قوى النظام للحيلولة دون عودة فوضى الخواء. إن صراعات الآلهة ومشاجراتها، لا تؤثر فقط في حسن أداء الكون، بل تعمل أيضاً على إيجاد علاقة بين تآلف وتناغم المجتمع الإلهي وتآلف وتناغم مجتمع البشر. هكذا، فإن الصراع المحتدم بين هورس وست، يوضح مغزى الأخطار التي تواجهها العصور الفاصلة بين عهدين أو نظامين ملكيين، ويتحقق التوفيق والصلح بينهما، مع اعتلاء الملك الجديد العرش.

## رع الإله<sup>(٤١)</sup> الشمس سيد الكون

إن تعدد الأشكال الإلهية المنبثقة من تجلى الإله الصانع، تنتظم في قلب جماعة من الآلهة، تتحدث عنها أيضاً الأساطير. وتحدد هذه الأساطير، أكثر من تراتبية هرمية، ولكنها تُحيل دائماً إلى السيد الكوني، أول من جاء إلى الوجود، إلى الإله الصانع الشمسي الذي يتجلى تجلياً حسياً في الإله<sup>(٤١)</sup> الشمسي، رع، إنه، في نهاية المطاف، الملاذ الأخير، لتجنب المنازعات والأخطار، إنه واهب النظام الأسمى. ومن حوله، ووفقاً للتقاليد اللاهوتية المتواترة، تنتظم الجماعات الإلهية مشكّلةً أفراد بلاطه، بمصالحهم المتعارضة ومكائد مؤامراتهم. ووسط هذا البلاط، يصبح الإله **تحت** وزيراً حقيقياً يترجم إلى أفعال إرادة الإله الشمسي الساعية إلى النظام بفضل فاعلية كلماته، وتحقيقاً للعدالة بين الآلهة. ويناط به، بصفته قاضياً حقيقياً، خاضعاً لسلطة رع، دعوة المجالس الإلهية إلى الانعقاد وتنظيم مرافعاتها لتسوية المنازعات. ولا تشعر الآلهة بالغبية، فيما بين السماء والأرض؛ لأن عالمها السماوي على صورة مكانها المفضل للتجلى على الأرض: أي وادي النيل ومصر بمعنى آخر، فهو البلد المحبوب. ففي السماء تنتقل الكيانات الإلهية على متن قوارب، في مشهد طبيعي يتكون من الجزر والقنوات لتصاحب المسافر الشمسي، عبر رحلته نهاراً وليلاً.





## ٥٠ أسطورة أوزيريس

لما كان **أوزيريس** سيد العالم الآخر، فقد أصبح أكثر الآلهة شعبية، في مصر القديمة. ومع ذلك، لم يتأكد وجود عبادته إلا في النصف الثاني من الدولة القديمة، بعد أن استأثر بعبادتين أقدم منه، في مركزى عبادته الرئيسيين، عبادة **خنثى أمنتيو** - أى «الواقف على رأس أهل الغرب» - في **أبيدوس**<sup>(٤٢)</sup> في مصر العليا وعبادة **هنچتى** في **بوزيريس**<sup>(٤٣)</sup>، في الدلتا. ولم توفر لنا المصادر المصرية رواية واحدة عن أسطورة **أوزيريس**، بأسلوب متّصل ومستفيض ولكن ذكر العديد من وقائعها منذ متون الأهرام<sup>(٤٤)</sup>. وقد قدم لها بلوطارخوس<sup>(٤٥)</sup> رواية كاملة في مؤلفه: «عن **إيزيس وأوزيريس**» De Iside et Osiride، وقد صنّفه في عصر كانت عبادة **إيزيس** السرية قد انتشرت في أرجاء العالم اليونانى الرومانى<sup>(٤٦)</sup>.



ملك أسطورى

استناداً إلى تسلسل أنساب الآلهة، كما ورد في قصة خلق هليوپوليس، ورث **أوزيريس** الملك الأرضى عن أبيه **جب**، إله الأرض، فكان وظيفة مَنانة جعلها لفائدة البشر وصُور عهده باعتباره عصرًا ذهبيًا. فعلمّ البشر، بمساعدة إله العلم **تحوت**، علمهم الكتابة والفنون والآداب واحترام الآلهة. وتشير المصادر الأقدم، إلى الحقد الذى اعترى أخا **أوزيريس**، الإله **ست** «الخارج على النواميس». إنها تشير إلى اغتيال **أوزيريس** وتقطيع أوصاله وبعثرة جثمانه. فاستناداً إلى رواية بلوطارخوس، دعى **ست** أخاه إلى وليمة فاخرة. وقدّم تابوتًا فاخرًا، وأعلن أنه سيهديه إلى من يستطيع أن يرقد فيه، بكل دقة. ويعد أن حاول المدعون دون جدوى، تقدم **أوزيريس** وانسلّ إلى داخله، فقد كان التابوت مصنوعاً على مقياسه. عندئذ أُغلق التابوت وأُلقي به فى نهر النيل.

### انطلاق **إيزيس** بحثاً عن زوجها، وبعث **أوزيريس** حياً وولادة **حورس**

حسب رواية بلوطارخوس، تولّت **إيزيس** أخت **أوزيريس** وزوجته، البحث عن جثته ووصلت فى بحثها هذا، إلى **بيلوس**، فى **فينقيا**، حيث كان التابوت قد جنح، فى نهاية المطاف. وأعادته **إيزيس** إلى مصر وأخفته فى مستنقعات بلدة **خميمس**<sup>(٤٧)</sup>، حيث عثر عليه **ست**، فقطّعه تقطيعاً وبعثر أجزاءه. وعاودت **إيزيس** البحث، وجمّعت أعضاء الإله،

### الثلاث أوسركون الثالث: **إيزيس** - **أوزيريس** - **حورس**.

فى هذه الصورة للعائلة الأوزيرية، ترى الإله محاطاً بزوجه **إيزيس** وابنه **حورس** اللذين تحركهما نفس الإيماء الحامية، ويظهر **أوزيريس** جالساً القرفصاء فوق دعامة تشير إلى عنصر نباتى. ومن ثمّ تجمع الإيقوتوغرافيا بين بعث **أوزيريس** حياً وولادة شمس الصباح ولادة جديدة. الملك مندمج هنا فى الإله.

(من الذهب واللازورد وعجينة زجاجية، حول ٨٨٤-٨٥٠ ق.م الأسرة الثانية والعشرون، متحف اللوفر، باريس).

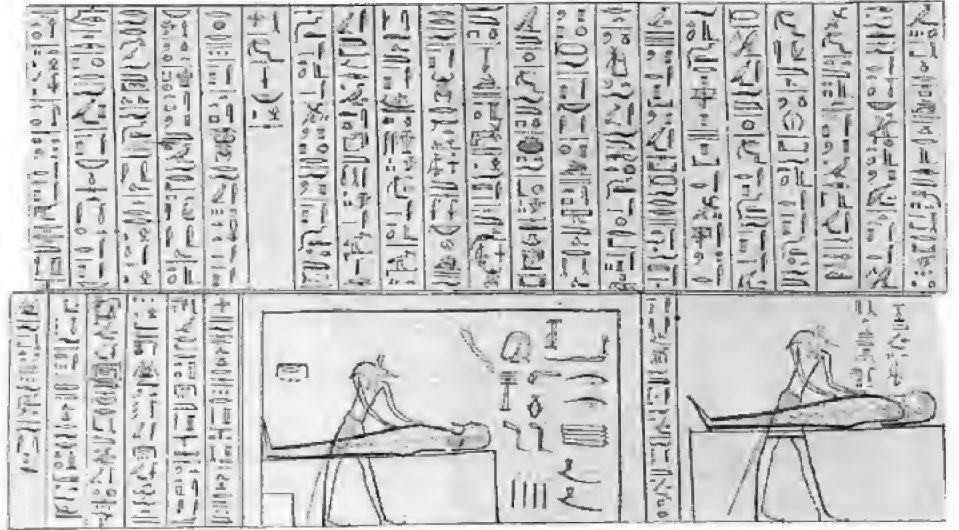
عضواً عضواً، ما عدا عضو الذكر الذي ابتلعه سمكة من أسماك النيل من نوع *oxyrhinque*. ولا يحدثنا بلوطارخوس عن الوقائع التي قادت إلى بعث الإله حياً. ولكن تشير المصادر المصرية إلى تولى إلهة السماء **نوت**، والدة **أوزيريس**، حمايته وقيام الإله الشمسى رع بإرسال إله التحنيط **أنوبيس**، لإعادة تجميع جسد **أوزيريس** وتشكيله، وكانت تسهر عليه **إيزيس** و**نفتيس**، فى **بيكر** قرب أبيدوس. وأعدت **إيزيس** الحياة إلى الجسد الخامد بعد أن أعيد تشكيله، متخذةً هيئة طائر استقر على جسد الإله الذى تلقت منه النطفة. هكذا حملت منه بابنهما **حورس** الذى سُرِّجَحَ حقوقه ضد عمه **ست** المغتصب. أما **أوزيريس** فسيَتولى من جانبه، حكم العالم الآخر ويفترن بكل الظواهر الطبيعية المتكررة كالإنبيات وتجديد الطبيعة، والفيضان وقد خصبته أخلاطه<sup>(٤٨)</sup>، أيضاً دورتى القمر ونجم الجوزاء.

## ٥٦ روايات لاهوتية محلية ورواية لاهوتية على الصعيد الوطنى

إن قضية من قضايا التاريخ الدينى، ترتبط بالروايات اللاهوتية ولا تخص الديانة المصرية وحدها دون غيرها: فلماذا وكيف، نجد أن إلهاً فى مكان بعينه، ينفصل عن مكانه الأسمى لينتقل إلى أماكن أخرى؟ إن تجاوز الحدود الأصلية هذه، يقدم مبادئ للترابط الأكثر شمولاً، مقارنة بالمبادئ الثقافية فى العالم البالغ الصغر المجاور ثم المحلى، وصولاً إلى المجتمعات المتعددة الثقافة. ومن جانب آخر، كان عمل اللاهوتيين هو إنتاج الفكر انطلاقاً من نصوص كان يعتمد عليها الشراح. إن المستودع المصنف للصيغ الدينية لم يكن نصاً مقدساً لا يجوز تعديله. بل كان يتيح صياغة نصوص جديدة انطلاقاً من نصوص معروفة، بالإضافة وبالإدغام وبمقارنة النصوص.

## قصة الكيانات الإلهية المحلية

من الملاحظ، أن الروايات اللاهوتية المحلية، قد بذلت جهداً مزدوجاً لبناء تركيب<sup>(٤٩)</sup> هدفه على حد قول **باسكال فرنوس** P.Vernus «توحيد الجانب المتنافر للتقاليد المحلية المتواترة، ضمن دائرة تأثير الآلهة الرئيسية»، فى كل إقليم من الأقاليم وإضفاء معنى لعبادات هذه الآلهة فى إطار أكبر التيارات الدينية المنتشرة فى مصر. وبمرور الزمن، تاكلت خشونة الآلهة وغلظتها وأعيد صياغتها، فى أغلب الأحوال، بحسب التيارات الأوزيرية أو الهليوبوليتانية<sup>(٥٠)</sup> الشائعة. كان النظر الذهنى<sup>(٥١)</sup> اللاهوتى، فى إطار المعتقدات المحلية، لا يكشف عن كيانات إلهية أولية، قد تكسب مقوماتها ووظائفها، نماءً وسعةً عبر انسياب الفكر. وعلى العكس من ذلك، فإذا كانت الآلهة قد احتفظت ببعض ملامحها إبقاءً على هويتها، كالاسم والجنس أكان ذكراً أم أنثى - أو الخصائص، هويتها المتأرجحة بين هوية الإله الابن المحارب، مساعد الإله الشمسى وبين هوية الإله الذى بُعث حياً، مثل **أوزيريس**، فإن بعض التعديل والتبديل قد يلحق بهذه الآلهة. هكذا، فإن إله **أتريس**<sup>(٥٢)</sup>، الذى عُرف بملاح التمساح منذ الدولة القديمة، والذى قد يعنى اسمه «أول المددين» كإشارة إلى حيوان العظاءة<sup>(٥٣)</sup> الذى يلامس بطنه تراب الأرض، يُنظر إليه من جديد، فى الدولة الوسطى، باعتباره



### بردية يوميلاك Jumilhac

توضح الصورتان موضوع إعادة تجميع أجزاء جسد **أوزيريس** الذي قُطعت أوصاله. وأمام مادة التحنيط، رُصت عناصر الجسد الإلهي الذي مزقه **ست**. ويفضل قيام **إيزيس** و**نفتيس** بالبحث الدؤوب، تمكنتا من تجميع أجزاء الجسد. (متحف اللوفر).

**حورس** ابن **أوزيريس**، ثم ليعود لاهوت هليوبوليس صياغته في زمن الدولة الحديثة، ليتحوّل إلى **أوزيريس**، الإله المبعوث حياً، في مطلع الألفية الأولى ق.م، انطلاقاً من الرّخّم الذي أطلق عنان العقائد الأوزيرية.

### البحث عن تركيب يجمع التقاليد الدينية المحلية المتواترة

إدراك ما بُذل من جهد لبناء تركيب يجمع التقاليد المحلية المتواترة، فيما بينها يكفيننا فحص الوثيقة التي نُحتت في عهد **شباكا** من الأسرة الخامسة والعشرين (٧١٦-٧٠٢ ق.م)، لتظل قصة الخلق المنفية تغالب الأيام في معبد **پتاح** بمدينة **منف**. وتمشياً مع العقيدة المنفية، تحمل الحواسُ المعرفة إلى القلب، ثم يقوم القلب بصياغة الأفكار، ويفضل اللسان، وإذ ينطق **پتاح** بأسماء عناصر العالم، بعد أن يكون قد تصورهما فكراً، يأتى بها إلى الوجود؛ فشأنه شأن أي حرفي، يتصور **پتاح** مصنوعه ذهنياً، قبل أن يعطيه شكله، ومن ثم نجد أن هذا التصور الذهني، إذ يجعل الكلمة صاحبة الأمر، قد أحدثت قطيعة مع قصص الخلق الأخرى. ولكن سعى علماء اللاهوت إلى تقريبها مع غيرها من قصص الخلق، ولا سيما قصة هليوبوليس، حيث أنجب **أتوم** كل من **شو** و**تقنوت** من خلال الاستمناء. ورغم أن صياغة هذا التصور الأخير، أقل تطوراً من التصور الصادر عن اللاهوت المنفي، فقد سعى محرر الصياغة المنفية أن يجد أوجه شبه بين كل نقطة من نقاط قصتي الخلق، وإلى عقد مقارنة بارعة بين القصتين، فالأسنان والشفقتان وهما عضوا الكلام الذي ينطق به **پتاح**، مناظرة لنطفة **أتوم** ويديه، عند خلق كل شيء، والنتيجة صياغة أشبه برواية لاهوتية على الصعيد الوطني. وما يفترضه هذا التركيب، أن العناصر التي يمكن التعرف على هويتها قد تكون مماثلة؛ لأنه في وسع الكائن أن يظهر في أشكال مختلفة، تظل عُرضة على الدوام لتأويلات جديدة. إن لاهوت منف الذي يعترف بلاهوت هليوبوليس، ويرتبط به، يمدّ جسوراً فكرية بين تقليدين متواترين، كان من الممكن أن يتنافسا، ولكن فضلاً أن يحققا تركيباً دينياً واحداً. كان المفكرون المصريون رجال سلام، امتلكوا ناصية فن التراضي وصولاً إلى حلول وسط.

### مَعْلَم لاهوت منف

١١. «إنه مَنْ تجلّى بصفته القلب، إنه مَنْ تجلّى بصفته اللسان، فى هيئة **أتوم**، إنه **پتاح**، الأقدم الذى وهب (الحياة لسائر الآلهة)، عن طريق هذا القلب الذى تحدّر منه **حورس**، عن طريق هذا اللسان الذى تحدّر منه **تحوت**، فى **پتاح**... فأحدهما يتصوره (تصوراً ذهنياً) والآخر يقرر ما يريده الأول».

١٧. «إن تاسوعه أمامه، بصفته الأسنان والشففتين، أى النطفة و**يدى أتوم**. وبالفعل فقد تجلّى تاسوع **أتوم** بصفته نطفته و**يديه**. ولكن التاسوع هو فى حقيقة الأمر الأسنان والشففتان، فى هذا الفم الذى نطق باسم كل الأشياء، والذى خرج منه، **شوتفنونوت**، والذى أنجب التاسوع».

Traduction: Sauneron et Yoyotte,  
la naissance du monde  
Sources Orientales, 1, p.63

## أسطورة أوزيريس والوحدة المصرية

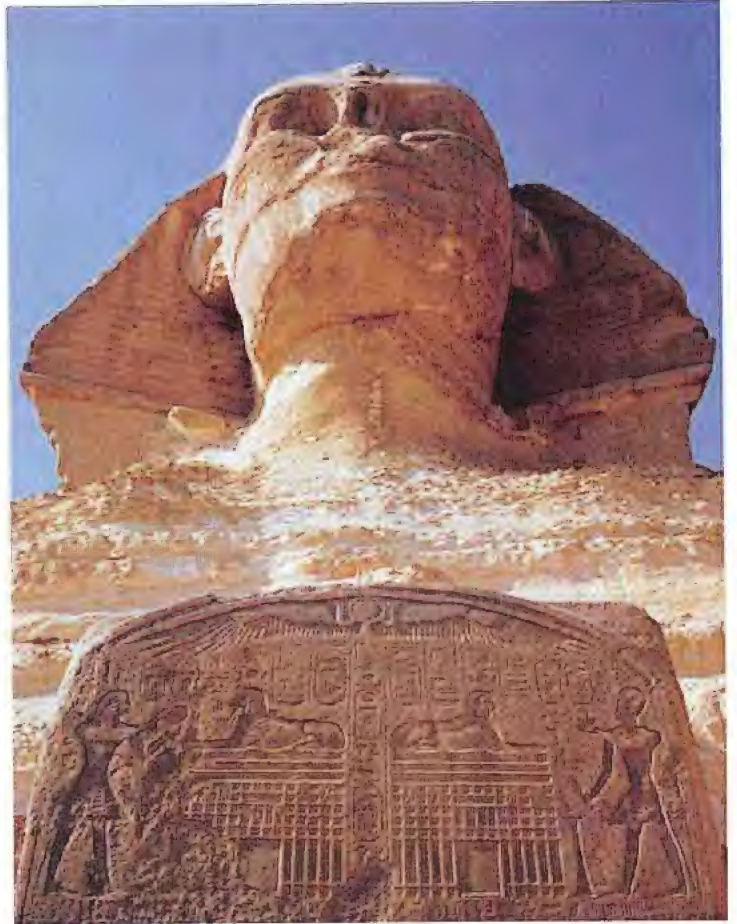
إن أسطورة **أوزيريس** عن أجزاء الجسد الإلهى الذى تقطعت أعضاؤه تقطيعاً، تنطوى على لازمة منطقية، ألا وهى بعثرة أجزاء جسد الإله فى البلاد، من أقصاها إلى أدناها، فاستخدمها علماء اللاهوت المصريون للتدليل على وحدة مصر. إن كل إقليم من أقاليم مصر كان فى وسعه، عن طريق التلاعب اللفظى غير المباشر الذى يعقد مقارنات بين العبارات الجغرافية وأجزاء جسد الإنسان، أن يصبح مكاناً يُعاد على أرضه تشكيل جسد **أوزيريس**. وتستند هذه السمة المميزة على تصور فسيولوجى يذهب إلى أن الجسد عبارة عن تجميع كِسْف، وعلى فكرة أن عدد أقاليم مصر، مطابق أيضاً لعدد عناصر الجسد الممزق، وعلى المعتقد الجنائزى القائل بعودة وظائف الجسد الحيوية كما كانت، قبل تقطيع أعضائه. هذه النظرة المنادية بالمساواة والنسق الواحد، تفسّر بلا شك النجاح المنقطع النظير الذى عرفته عبادات **أوزيريس** فى معابد الأزمنة المتأخرة، التى أصبحت بمثابة مستودع للحفاظ على الثقافة «الوطنية»، نقصد الوطنية المصرية، فى مواجهة الثقافات الأجنبية التى حملها معهم سادة مصر الجدد، من مقدونيين ثم رومان.

### ٧٠٧ تطور الأفكار الدينية

فى ظل الدولة الحديثة، تعاظم تأثير العبادات الشمسية، بدافع من رجال دين هليوبوليس وطيبة، على وجه الخصوص. ومنذ مطلع هذا العصر، توضح **تعاليم آتى**<sup>(٥٤)</sup> بجلاء، تطابق الجرم الشمسى المرئى مع تجلياته ومع الآلهة التى تتجسد فى أجسادها التى تكتنفها الأسرار والمحتجبة فى أعماق المعابد. «إنها<sup>(٥٥)</sup> - أى الشمس - تستطيع أن تضع قدرتها فى ملايين الأشكال ومن يرفع من قدرها سوف يُمجّد. إن نور السماء هو إله هذا البلد ولكن صورته على سطح الأرض»، إن الترانيم الشمسية التى وصلتنا<sup>(٥٦)</sup>، توضح التقدم الذى أحرزته مظاهر الورع والتقوى من أجل الشمس، بدءاً من قمة كبراء الدولة ودوائرها الرسمية هابطة إلى كافة طبقات المجتمع. وفى طيبة، أخذ لاهوت **أمون**، إله الأسرة الحاكمة، يستعيد كل التقاليد المتواترة السابقة المرتبطة بعبادة



الشمس. وإذا كانت أصول **أمون** لاتزال غامضة، فإنه استرجع، بسرعة فائقة، أفكار هليوبوليس الرئيسية. إن **أمون**، «الخفى»، يتجلى فى هيئة **أمون-رع**، الجرم الشمسى الذى يجوب السماء. إنه «الواحد الذى يصنع لنفسه الملايين»، إنه **با** فى السماء و«صورة-جسد» على الأرض، وجثة تتجدد فى الجبانة والعالم الآخر وتبعث فيها الحياة، إنه يحيى العالم بصفته نوراً وهواءً وماءً، «إنه **أمون القائم فى كل شىء**» إنه ينفذ إلى خلقه وينشطه، إنه كامن<sup>(٥٧)</sup> فى العالم. لقد تعزز بصفته سيد الزمان والقدر والمرجعية الأخلاقية، إنه الحامى والمخلص والقاضى. ولكن نظراً إلى أسبقيته على كل وجود، والتأكيد على أزليته<sup>(٥٨)</sup> *éternité*، التى لا يمكن إعادة النظر فيها، لاحتمال العودة إلى فوضى الخواء الأولى، هكذا فإن **أمون** هو غير المرئى فى ذاته، الإله المتعالى<sup>(٥٩)</sup> *transcendant* الذى يستعصى على المعرفة ويصعب الوصول إليه.



### أمون-رع والعبادات الشمسية

فى البيئة الملكية، وكلما اتسعت الإمبراطورية المصرية، كانت عبادة الشمس تتخذ أيضاً طابعاً توحيدياً بالنسبة للشعوب الخاضعة لمصر. وفى المراسلات الدبلوماسية<sup>(٦٠)</sup>، فإن زعماء المدن التى تم فتحها فى الشرق الأدنى يتحدثون إلى ملك مصر قائلين «يا سييى، يا شمسى». إنه ليس **أمون**، إله الأسرة الحاكمة، بل إنه الإله الشمسى الهليوبوليتانى، إنه **حورس القائم فى الأفق**، فى هيئة تمثال أبو الهول الجيزة، الذى يعد ولى العهد الذى سيصبح فى المستقبل **تحوتمس** الرابع، بعده

### لوح أبو الهول الحجرى

فى ظل الدولة الحديثة، كان ولى العهد يقيم فى أغلب الأوقات فى منف، حيث كان يواصل تعليمه فى أوساط الجيش. وقد أقام **تحوتمس** الرابع (حول ١٤١٢-١٤٠٢ ق.م) هذا اللوح وهو من حجر الجرانيت، بين قدمى أبو الهول الجيزة، استرجاعاً لحلم تنبئ. فبينما كان يتناول قسطاً من الراحة فى ظل هذا المعلم الأثرى العتيق، واستغرق فى النوم، قطع أبو الهول على نفسه وعداً بأن يعطيه الملك مقابل إزاحة الرمال عن جسده، وأبو الهول تجسيد للإله الشمسى، وصورة «حورس فى الأفق».

(من الجرانيت الوردى، الأسرة الثامنة عشرة)

بالملك. وفى عهد **أمنحوتب** الثالث، وإلى جانب **أمون-رع**، فإن الهيئة المادية للقرص الشمسى، **أتون** «القرص»، أصبح موضوع عبادة الملك وزوجته **تبيى**. ولكن لم تتخذ هذه العبادة طابعاً حصرياً، لتقتصر عليها دون غيرها، وظلت المعالم الأثرية المخصصة للإله **أمون-رع**، والآلهة التقليدية كثيرة. والذى يهمنى فى الأمر، أن التصور الدرامى لسير العالم والارتقاء اليومى لمسار الشمس، لن يعاد النظر فيه على الإطلاق. هكذا، فإن الترنيمة التى رفعها رئيسا الأشغال **حور وسوتى** إلى الإله **أمون**، تجلى الجانب المرئى والمدرك للإله، وهو القرص واهب الحياة المرتبط بمختلف تجليات الإله الشمسى. كما يلاحظ، منذ هذا العهد، تطور الأسلوب الفنى الذى

### مقطع مقتطف من ترنيمة سوتى و حور (عهد أمنحوتب الثالث):

«[...] التحية لك، يا قرص (أتون) النهار، يا من يخلق البشر ويجعلهم يَحْيُونَ! [...] أنت يا من يُشكّل ما تنتجته الأرض، أنت حَنُوم («الصانع») وأمُون البشر، الذى امتلك (أبناء) القطرين (مصر)، من أكبرهم إلى أصغرهم. أنت الأم السنيّة للآلهة والبشر. (فى كثير من الأحيان يطلق على الإله الصانع، «أنه أبو وأم الآلهة والبشر»)، أنت الحرفى الحاذق [...] والراعى الجسور الذى يقود القطيع، أنت الملاذ الذى يجعله يَحْيَا. أنت العداء السريع الذى يتقدم ويتعجل، أنت خبىرى صاحب الولادة الجليّة، الذى يرتقى جمالاً فى بطن توت ويُنير القطرين بقرصه (أتون)».



### تمثال نصفى يعود إلى نفرتيتى أو لإحدى أميرات تل العمارنة

إن تقاطيع جسد هذا النحت، من السمات المميزة لفن العمارنة، فالتديان صغيران والجذع ملفوف والأرداف مكتملة النمو والفخذان ممثلتان. (الأسرة الثامنة عشرة، متحف اللوفر)

يعتبر إرهاباً للعصر المعروف اصطلاحاً، بعصر العمارنة. ولن تعاني مصر من أزمة دينية وسياسية حقيقية، إلا بارتقاء أمنحوتب الرابع العرش.

### أمنحوتب الرابع-أخناتون: قطيعة مع التصور الذهني التقليدي للكيان الإلهي

وبعيداً عن السياق السياسى النوعى والرغبة المحتملة فى التحرر من نفوذ كهنة أمون الضاغط، يُسجّل عهد أمنحوتب الرابع (حول ١٣٦٤-١٣٤٧ ق.م)، قطيعة حقيقية مع الرؤية التقليدية لعالم مصرى العصور القديمة. ومنذ مطلع عهده، شيد أمنحوتب الرابع معبداً كبيراً مكرساً للإله أتون، إلى الشرق من معبد أمون-رع، فى الكرنك، وخص عبادة القرص الشمسى بالأولوية. وفى العام الرابع من عهده، وإذ واجه مقاومة كهنة أمون، اتخذ العاهل الملكى لنفسه اسم إخناتون - أى «(هذا الذى) يسرّ أتون»، وغادر طيبة، ليؤسس عاصمة جديدة، هى أخت أتون - أى «أفق أتون»، فى موقع تل العمارنة فى مصر الوسطى<sup>(٦١)</sup>.

إن الطابع الحصرى المقصور على التعبد للقرص الشمسى دون غيره، قد قاد إلى أرثوذكسية<sup>(٦٢)</sup> غير متسامحة، تذهب إلى أن التجليات المحتملة للكيان الإلهي، باتت ثانوية وغير ذات بال، دون تجاهلها مع ذلك، بشكل قاطع، وذلك مقابل بداهة وجود القدرة الإلهية كما يكشف عنها القرص. إن صفة الوجود فى كل مكان، التى يتحلّى بها الجرم السماوى، فهو بعيد فى السماء، صعب المنال، ولكنه يهب نوره ودفأه للبشر، تذهب بفكرة الكمون<sup>(٦٣)</sup> إلى الذروة، وقد عبرت عنها الإيقونوغرافيا تعبيراً على أكبر قدر من السلاسة فى صورة الأشعة التى تنتهى فى هيئة أيادٍ وتقدم علامة الحياة. ومن الآن صارت هذه الصورة لقدرة هذا الإله، نفاذاً وإحياءً، مكثفة لذات نفسها، وعلى الأرض، كانت صورتها الملك والمملكة فقط، مرتبطين بصورة القرص فى السماء، هكذا جاء تأكيد الملك بصفته المعبر الأوحد عن الإرادة المنزلة للإله، واضعاً على هذا النحو، أساساً للحكم المطلق لسلطته، من الناحية النظرية، وهو ما لم يحدث من قبل.







### مقتطف من نشيد أتون الكبير

عندما غُيِّت في الغرب، الكون يغطيه الظلام، كما لو مات. والناس نيام في البيوت وقد غطوا رؤوسهم، فما من أحد يستطيع رؤية أخيه. وكل الأسود تخرج فجأة من عرينها. وكل الشعابين تلدغ. إنه ظلام أشبه بظلام الأفران والصمت يهيمن على العالم! لأن خالقها يستريح في أفقه. ولكن مع الفجر، ما إن تبرز في الشرق وتتألق، يا قرص النهار، فإنك تطرد الظلام عندما تُرسل أشعتك. عندئذ، يصبح القطران في عيد. وتستيقظ البشرية وتقف على قدميها. فأنت الذي أنهضتها. وما إن تطهّرت أجسادهم فإنهم يرتدون ملابسهم، وسواعدهم تتعبد لشروقك.  
(مقبرة أي، في تل العمارنة)

### رؤية هادئة للتجلى الإلهي

كما أثرت القطيعة أيضاً في تصور الكيان الإلهي ذاته وطريقة تجليه. إن فكرة الصراع الدرامي اليومي ضمناً لانتصار الشمس مع بزوغها كل صباح، وإعادة النظام إلى سابق عهده، بعد المسار الليلي الرهيب، قد حلت رؤية متناقضة، هادئة وشبه ميكانيكية لمسار الشمس، لم تعد مرتبطة إلا بالإرادة الإلهية فقط. هكذا تبث الشمس الحياة على التوالي، في كل مكان تجول فيه، لصالح ابنها الملك. إن إقامة «الماعت» - كنظام كوني، يرمى إذن إلى التطابق مع نظام طبيعي صالح وثابت لا يتغير، يقوم الجميع بالإشادة بكرم عطائه للبشر وعظيم استفادتهم. فلم تعد العبادة حفاظاً ضرورياً على الرغبة في العمل وفعالية الآلهة على الأرض، بل تقديم الحمد والشكر، للكيان الإلهي الذي يُنشِط العالم بنوره ويحييه.

### الملك يقدم قرباناً إلى أتون

#### (في الصفحة المقابلة)

الملك، تصطحبه الملكة وإحدى الأميرات، يقدمون قرباناً إلى القرص الذي تنتهي أشعته في هيئة أيدٍ أمام وجههما، يقدم شعاع من الأشعة الشمسية علامة الحياة. وإذا استعاد الأسلوب الفني تطوره من حيث الشكل، الذي كان قد بدأ في زمن سابق، إلا أنه يميل إلى المبالغة في رسم الأشكال وكأنه رسم كاريكاتوري. إن الملك بخصره العريض ويطنه البارز يريد أن يشير إلى كيان خنثى شمسي، وإذا كان الإله الصانع ذاتي التولّد فهو «أبو وأم البشر». (نقش من تل العمارنة، المتحف المصري بالقاهرة)

ومع ذلك، فإن هذه الرؤية الجديدة لم تتوصل إلى إيجاد تفسير سليم لسوء إدارة شؤون العالم وفسادها ولوجود الشر. فوفقاً للتصور التقليدي المتواتر، كان في وسعنا دائماً تفسير ذلك، بتقصير الإنسان وعجزه، في إقامة العبادات للآلهة. إن الإحساس بهشاشة الوجود، كواقع أدركه مصريو هذا العصر، لربما يفسر سرعة العودة إلى التقليد المتواتر، مع نهاية عهد **أخناتون**.

### ٠٨ التقوى الشخصية

في مصر القديمة، كان الاتصال بين عالم البشر وعالم الآلهة اتصالاً مؤسساتياً بأجهزته الراسخة. كان الملك هو الكاهن الحقيقي الوحيد، والمحاور الأوحّد مع الآلهة،





### تمثال أمنحوتب بن حايو

أثير أمنحوتب الثالث، والمفضل عنده. هذا العسكري ومدير الأشغال العامة، حصل على تصريح يخوِّله إقامة سبعة تماثيل لشخصه، داخل حرم معبد آمون في الكرنك. وهذا التمثال الذي نشاهد صورته، والذي عثر عليه أمام الصرح العاشر، يعد المؤمنين بإبلاغ طلباتهم إلى آمون. وفي الألفية الأولى، قبل الميلاد أُلِّه، صاحب هذا التمثال وعبد، شأنه شأن إيمحوتب، المهندس المعمارى فى خدمة **چسر**. (المتحف المصرى، بالقاهرة).

أما بدلاؤه «الكهنة القائمون على الطقوس»، فيؤدونها باسمه فى أعماق أعماق المعابد التى لا سبيل لعامة الشعب من المؤمنين أن يدخلوها. ومع ذلك، فقد ذهب هيرودوت إلى وصف المصريين «بانهم من أكثر شعوب العالم تديناً»<sup>(٦٤)</sup>. فكيف إذن، كان ينظم الفرد علاقاته بالهته؟ بادئ نى بدء، كان يُسمح لسواد الشعب بالوصول إلى الديانة المؤسساتية والتعرف عليها، إبان أكبر الأعياد الطقسية، عندما كان يخرج الإله من معبده فى مواكب احتفالية مهيبه. ومن ثم، يتاح للمؤمن الاقتراب مباشرة من الجسد الإلهى، أى من التمثال الذى تظله مقصورته، القائمة على قارب محمول على الأكتاف. وفى هذه المناسبات النادرة، كان فى وسع المؤمن أن يتضرع إلى الإله وبيتهل إليه، بل أن تؤول حركة ما، أو تباطؤ ما، أو توقف ما للقارب المحمول على أكتاف الكهنة،



### تمثال صغير، له تأثير سحري

شاع استخدام هذا الطراز من التماثيل الصغيرة في الأعمال السحرية ضد أعداء مصر. فيصور العدو وقد ربطت يده خلف ظهره، ودون اسمه على صدره. والتمثال الموضح أعلاه يشير إلى حالة بالغة الندرة، للعنة ذات طبيعة خاصة يراد إنزالها بأحد الأفراد للقضاء عليه. فيرجى أن يكون الموت مصيره. ويقول النص المدون: «لميت حينوى بن انتف» (تمثال صغير من الخشب، الأسرة الحادية عشرة، متحف اللوفر)

مجموعة من التماثيل (في أعلى الصفحة)  
(متحف اللوفر)

باعتبارها هاتفاً إلهياً. ولكن هذه الممارسات التي تدور في إطار مؤسساتي، مهما بلغت أهميتها في حياة الشعب واعتبرت مناسبة للقيام برحلات حج حقيقية وبانعقاد حفلات كلها بهجة وأفراح، لم تكن ممارسات كافية.

### فيما وراء التقوى الجماعية، ضرورة إيجاد رابطة حميمة بالكيان الإلهي

مع الأزمات التي أصابت السلطة، نشأت المطالبة بضرورة إيجاد رابطة أكثر ذاتية بالكيان الإلهي. فمنذ عصر الانتقال الأول والدولة الوسطى، سعى الفرد، ضمناً لمصيره بعد الوفاة، أن يضع نفسه مباشرة في حماية **أوزيريس**، إله العالم الآخر العظيم. إن أعداد ألواح أبيدوس الحجرية التي تفوق الحصر، وإن كانت بالغة التواضع وبسيطة الصنعة. تعبر عن هذه الرغبة الملحة في الوجود مع الإله والتمتع بفاعليته. وليس بالأمر النادر، أن يسعى بعض الشخصيات الكبيرة إلى الحصول على امتياز الحق في إقامة تمثال في باحة معبد أو داخله، إذ صار بعضهم وسطاء متميزين يأتي أفراد الشعب للتوسل إليهم. ولكن ذلك يصب دائماً في إطار جماعي من التضامن النشط يجمع البشر بالآلهة، وبموافقة السلطة الملكية.

وفي ظل الدولة الحديثة، نشأت رابطة أكثر ذاتية بين المؤمن الفرد وإلهه، وتحديدًا إله مدينته. والشواهد كثيرة، في منطقة طيبة، إذ تكشف ألواح حجرية عن وجود ورع شخصي حقيقي. هكذا، فإن الكاتب الرسام **نب رع**، في زمن الأسرة التاسعة عشرة، أمر بإقامة لوح حجرى نذرى لتقديم الشكر والحمد للإله **أمون**، لأنه أبرأ ابنه من مرض أعتبر نتيجة ذنب ارتكب «أنت **أمون**، سيد الإنسان الحكيم، أنت الذي يسارع إلى الحضور تلبيةً لاستغاثة إنسان متواضع. إنى أستغيث بك، لأنى فى شدة وقد حضرت الآن وتخلصنى [...] وفى حين، يميل الخادم إلى فعل الشر، يجد الرب نفسه ميلاً إلى المغفرة». إن موضوع الإله الرحيم والإله حامى المغمورين، الإله «الذي يستمع إلى التضرعات»، هكذا يرد هذا

الموضوع، مراراً وتكراراً، في مجرد مخربشات بسيطة تُركت على صخور جبل طيبة أو على جدران أحد المعابد. وإلى جانب الرطانة الخاصة بالترانيم الرسمية، ظهرت طلبات متواضعة، أشبه بنداءات قلق أو تعبيرات تنم عن الإيمان والثقة. وتعكس هذه التعبيرات واقع تضرع حميم وسرى تثنى عليه حكمة هذا العصر.

### ٠٩ أهمية السحر

يمكن أن يُنظر إلى السحر في مصر القديمة، باعتباره آخر مراحل المعرفة، والمدخل إلى العلم الإلهي. فالآلهة هي التي وهبته للبشر، ليتمكنوا من التصدي للقوى التي تجلب معها كل مكروه وسوء، فتسبب الفوضى في كل مجال، كما في وسعها إعادة الكون إلى فوضى الخواء غير المعضى السابق على الخلق.

وقصارى القول إن السحر هو بادئ ذي بدء، ممارسة رسمية، كانت جزءاً لا يتجزأ من الأساليب التي تحت تصرف الفرعون وجهاز الدولة لضمان النظام في العالم. وجاء السحر في الغالب من صفوف الكتبة وأوسعهم علماً، «كالكهنة المرتلين» والقائمين على الطقوس الدينية الذين يعرفون أكثر من غيرهم النصوص المقدسة الطقسية والأسطورية.

وبالفعل، فبالكلمات «المطلوب نطقها» وبالنصوص التي تشير إلى أفعال الآلهة وبالصور، يمكن استنفار القوة السحرية - حكا، بالمصرية القديمة - وهي طاقة الآلهة الفعالة، استنفارها في خدمة القضية المطلوب الدفاع عنها. كما تفترض أيضاً التحقق من هوية العدو، والقدرة على تسميته لإمكانية السيطرة عليه، بل تصوره إذا اقتضى الأمر في هيئة جسد بديل.

### السحر الدفاعي

إن وضع السحر في خدمة الدولة هو في الأساس سحر دفاعي، وكانت تُؤدى طقوس حقيقية ذات تأثير سحري، للقضاء على التهديدات والأنشطة



### تمثال شاف

التمثال مغطى بنصوص سحرية، ويقدم صاحب التمثال لوحاً حجرياً يصور حورس الطفل ممسكاً في يديه ثعابين ومهابة وأسداً، وهي من حيوانات الصحراء الخطرة. كما يدهس تمساحين مرهوبين الجانب، في مناطق مليئة بالمستنقعات، والإشارة هنا واضحة إلى عناصر أسطورية مرتبطة بالحماية التي أحاط بها إيزيس وتحوت، حورس الطفل، بعد أن كان حيوان سام قد لدغه، ويذكر أحد النصوص تحديداً: «هذا الإنسان الذي يشرب هذا الماء، سيجعل قلبه هذا، وصدرة هذا، سيجعلهما قوين بفضل هذه الحماية السحرية التي منحت له: فلن ينفذ السم إلى داخل قلبه ولن يكوى صدره، لأن حورس هو اسمه...» (تمثال من الجازلت، القرن الرابع أو الثالث ق.م، متحف اللوفر)

المعادية التي يقوم بها أعداء الملك. وقد تختلف طبيعة الأجساد البديلة: من أواني مكسورة ذات اللون الأحمر وتمائيل صغيرة من الخشب أو الصلصال، تصور أسرى ربطت أيديهم خلف ظهورهم، وقد كتبت على صدورهم أسماء الأعداء أو الشعوب المعادية، وذلت أحياناً بتعاويد مناسبة. أضف إلى ذلك، أكبر النقوش المسجلة على جدران المعابد، إحياءً لذكرى الانتصارات الملكية، وتصور الأعداء المهزومين، فمع تجاوز هذا الحدث الاحتفالي، فإن قوة الصورة، وما لها من قيمة حقيقية، تضمن استمرار هذا النصر. فالسحر هو إذن خير ضامن للمستقبل. وقد تخص هذه الحماية كل جماعة بشرية أو كل فرد بعينه. وهنا أيضاً، يعتبر السحر سحراً دفاعياً وإن لم يغب ضرب من السحر، هدفه تحقيق أغراض أقل ما يقال عنها، أنها لا تستحق المديح أو الثناء. وبطبيعة الحال فإن استنفار السحر، يكون في أغلب الأحوال ضد المرض، إذ ينظر إليه في الغالب باعتباره اعتداءً تشنه القوى المعادية. وبطبيعة الحال، تظل الأساليب التكنيكية شبيهة بأساليب سحر الدولة، مع التأكيد على عملية التماثل بين المواقف، فإدماج المشكلة المثارة في موقف أسطوري ما، يُربط مصير الفرد المعنى، بالإله المقصود. وفي هذا الصدد، يشار إذن إلى المواجهة التي احتدمت بين **حورس** وعمه الإلهي **ست** المرهوب الجانب، بغرض إنقاذ الفرد المعنى من مواقف عصبية، كما حدث للطفل **حورس**.

من الصعوبة بمكان الفصل بين الطب<sup>(٦٥)</sup> والسحر؛ لأن أي عناية بالصحة أو خضوع لعلاج، لا تتأكد فاعليتهما، من حيث المبدأ، إلا عند النطق، في الوقت نفسه، بتعاويد سحرية. فعند القيام برحلات محفوفة بالمخاطر في المناطق الصحراوية، كان يُنصح باتخاذ إجراءات وقائية ضد لدغ الثعابين، بتناول سائل سكب على تمثال شافٍ، فيستوعب المرء في ذاته، بالمعنى الحرفي للكلمة، فاعلية التعويذة. وبوجه عام، فإن حمل تائم واقية، كان يعتبر إجراءً شائعاً للحماية من التأثيرات الضارة. إن أحد المظاهر الأخيرة، لاستعمال السحر يتعلق بالمجال الجنائزي؛ لأنه أداة لا مناص منها لتجاوز الموت.





### ١٠. الحيوانات المقدسة وما يقام من أجلها من شعائر

إن الحيوانات المقدسة، من أكثر العناصر إثارةً لدهشتنا وحيرتنا عند التطرق إلى موضوع إضفاء القداسة على الأشياء. لقد ذهب المصريون إلى أنه كان من الضروري أن تستقر الطاقة الفيضة لكيان إلهي في صورة ثابتة، كمستودع لما هو غير مرئي، في حين كان الإغريق، من بين شعوب أخرى، يأخذون بمبدأ الفصل بين مادية الركيزة وبين وجود الكيان الإلهي، ومن ثم جاء عداؤهم الصارخ لعبادة الحيوان، كشكل خاص، من أشكال عبادة الأوثان. وإذ تارت دهشة هيروdot، لأن دروب العقل تعارض دروب السحر والعبادة، فقد تحدث عن الأعراف والعادات الخاصة بالحيوانات المقدسة، ويروى أن قمبيز عند غزو مصر عام ٥٢٥ ق.م، جرح **أپيس**، «كإله من لحم ودم»، ليموت بعد وقت قصير. وجاء الشاعر اللاتيني يوقينال<sup>(٦٦)</sup> **Juvénal** ليسخر مما رآه، وفيما بعد أعلى آباء الكنيسة شجبهم وإدانتهم لما شاهدوه.

### لوح «عامروت» الحجري

**عامروت** راکعاً أمام الإله التمساح **سويك**، فيثني ساعديه أمامه، وييسط الكفين في حركة التعيد. لما كان الإله **سويك** مرهوب الجانب، فقد عمل المصريون على إغوائه تجنّباً للأخطار التي كان يمثلها قصار إلهاً شعبياً. (ربما جاء هذا اللوح الحجري من الفيوم، الأسرة التاسعة عشرة، متحف اللوفر)

### الثور **أپيس** (على يسار أعلى الصفحة)

جاد به **السراپيوم** في منف. (من الحجر الجيري. العصر المتأخر. متحف اللوفر)

## عبادة الحيوان، الموضة في القدم

إن عبادة الحيوانات المقدسة هي الأثر الباقي من عبادة تعود إلى ماضٍ موغل في القدم. ولم تهيمن ظاهرة التقرب بحرارة من الحيوانات المقدسة، على العقيدة المصرية إلا في أعقاب العصر الليبي (٩٤٥-٧١٥ ق.م). وأمکن حصر أربعين نوعاً من الحيوانات. فالحيوان المرتبط بحيوان الإقليم المقدس كان يحميه التابو، فيحظر أكله أو القيام ببعض الحركات نحوه. وقد يصبح الحيوان الواحد، ركيزة لأكثر من كيان إلهي.

ومن ناحية أخرى، فإذا كان المصريون يقومون بإسكان الصورة الحية التي يتجسد فيها جزء صغير من القدرة الإلهية، ويأطعمها والعناية بها، فيوفرون لها الحظائر والحلبات المقدسة وقطعان الأبقار المقدسة، فقد عبدها أيضاً في مقصورة في المعبد المحلي: وهو ما حدث مع الثور **taureau أپيس**<sup>(٦٧)</sup> في منف ورفيقه **مئيقيس**<sup>(٦٨)</sup> في هليوبوليس و**يويخييس**<sup>(٦٩)</sup> في أرمنت. وكان الملوك البطالة يترددون عليها لزيارتها كما يمكن أن نذكر أيضاً **كباش أمون** في طيبة و**خنوم**<sup>(٧٠)</sup> في إلفنتين أو القروذ وأبو منجل في هرموبوليس، أو أيضاً **تماسيح الإله سويك** في الفيوم، التي كانت تمرح في أحواض خاصة بها، وصقر إدفو، في مأواه. كانت هذه الحيوانات تخصص لها مراسم جنائزية وجبانات في عدد من المواقع المصرية. بل اكتسبت هذه المسألة في سقارة أبعاداً تجاوزت المؤلف. فوجدت جبانات خصصت لحيوانات بعينها، تتعاقب زمنياً، وتضم هذه الفئة الثيران<sup>(٧١)</sup> **taureaux أپيس** في السرايوم، ولهذه الثيران بقراتها الولودة<sup>(٧٢)</sup>، المكرسة لـ «**إپيس**». وفي جبانات أخرى، دفنت عينات لا حصر لها من هذا الحيوان أو ذاك، ومنها نجد القردوح والصقر وأبو منجل والكلب وابن أوى وقطط **البوباستيون Bubasteion** والشعبان ومختلف القوارد والنمس، كل ذلك، باستثناء الجبانات التي لم يُكشف عنها حتى الآن، وعلى وجه الخصوص، جبانة الأسود.

## تعبير من المقاومة الوطنية

فلنصف بعض التعليقات على هذه الملاحظات. فبادئ ذي بدء، فإننا أمام مفارقة - تضاد الرأي الشائع: إن قابلية المصريين اللافتة للنظر، على توحيد التقاليد المحلية المتنافرة والمتفاوتة، في تيار الرابطة المصرية للفكر الديني، يسير جنباً إلى جنب، مع النزعة إلى تجديد المعتقدات الأصلية خلال الألفية الأولى قبل الميلاد، مع عجزها عن التخلص من نماذج السلف باعتبارها نماذج يستحيل تجاوزها. كما زاد انتشار تيار حرارة التقوى التي أحيطت بها الحيوانات المقدسة، بقدر تعاضم المشاعر العدوانية التي أضمرها نحوها البطالة والرومان. ويا للمفارقة، فالبطالة الذين كانوا أول من نفرأ من الحيوانات المقدسة، هم مع ذلك، أول من عبدها<sup>(٧٣)</sup>. وأخيراً، فإن اعتلاء الصقر المقدس العرش في إدفو، بمصر العليا، ربما نُظر إليه باعتباره تأكيداً على ملك إلهي تخليداً لملك الفراعنة المصريين، الذي توارى في مواجهة ملك أرضى وقصى، لنقر من البطالة المتربعين على العرش في الإسكندرية. ومن هذا المنظور، قد يكون هذا الاحتفال عملاً من أعمال المقاومة الوطنية، ولكن من خلال تحويل شعائر التنوير الملكي إلى الصقر الحي المختار من بين أفراد مأوى الطيور المقدسة. وهكذا فقد أعاد هذا الاحتفال، بلا شك، القوة للمؤسسة الفرعونية وجدها.

## الهوامش:

- ١ - التداخل intrusion: جسم من الصخور النارية يدخل فى صخور أو طبقات أقدم منه. مجمع اللغة العربية، معجم الجيولوجيا، القاهرة ١٩٨٢. (المترجم).
- ٢ - سيرد فيما بعد تفسير لهاتين العبارتين. (المترجم).
- ٣ - آخر الأحقاب الجيولوجية، وتتراوح مدتها من اثنين إلى أربعة ملايين سنة وقد شهدت ظهور الإنسان. Robert, 1, 1993. (المترجم).
- ٤ - الهيدرولوجيا Hydrologie، هى علم المياه، ويعالج موضوع الماء فى الكرة الأرضية. مجمع اللغة العربية، معجم الجيولوجيا، القاهرة، ١٩٨٢. (المترجم).
- ٥ - اختلاف المستوى dénivèlement: هو الفرق بين ارتفاع نقطتين عن سطح البحر. (المترجم).
- ٦ - بولينس الأصغر (٦٢-١١٣م). أديب رومانى. (المترجم).
- ٧ - ينبغى التمييز بين:
  - cosmogonie، كوسموجونيا، تفسير نشأة الكون.
  - cosmologie، كوسمولوجيا. علم الكونيات وهى نظرية أو مجموعة معتقدات تتعلق بطبيعة العالم والكون.
- شارلوت سيمور - سميث، موسوعة علم الإنسان، ترجمة مجموعة أساتذة، المجلس الأعلى للثقافة، ١٩٩٨. (المترجم).
- ٨ - فيلسوف ورياضى يونانى (نهاية القرن السابع ق.م والقرن السادس ق.م). كان أول من قدم تفسيراً عقلانياً للكون، بعيداً عن التفسير الأسطورى. (المترجم).
- ٩ - السَّمْع: حيوان من الفصيلة الكلبية أكبر من الكلب فى الحجم. قوائمه طويلة ورأسه مقلطح. (المعجم الوسيط، الطبعة الرابعة، ٢٠٠٨). (المترجم).
- ١٠ - حكم مصر فى القرن السابع ق.م، أى أنه كان معاصراً للفيلسوف اليونانى طاليس! هل كان الفكر الأسطورى، معوقاً للفكر العلمى العقلانى؟ (المترجم).

١١- هو القائد العسكري الذائع الصيت ورجل الدولة الرومانى (١٠١-٤٤٤ق.م).

١٢- شاعر يونانى (١٢٥-١٩٢م). (المترجم).

١٣- أحد مؤلفات يوليوس قيصر عنوانه: **de bello civil** أى الحرب الأهلية، عن تأملاته فى حروبه الأهلية. (المترجم).

١٤- شيشرون (١٠٦-٤٣ق.م). خطيب وكاتب ومفكر فى روما. (المترجم).

١٥- فيلسوف رومانى. (٤ق.م - ٦٥م). (المترجم).

١٦- الفونة Fauna: لفظ معرّب: أنواع الحيوان فى مكان بعينه أو زمان بعينه.

الفلورة Flora: لفظ معرّب: أنواع النبات فى مكان ما فى زمن معين. مجمع اللغة العربية، المعجم الجغرافى، القاهرة ١٩٧٤. (المترجم).

١٧- ما يسقط من ماء السماء على سطح الأرض فى صور مختلفة كالمطر والثلج والبرد... وغيرها. (الرجع السابق ذكره). (المترجم).

١٨- راجع: فصل: آخر أزمنة مصر الفرعونية، النهضة الصاوية، تبادل الثقافات فى مصر الفارسية، (المؤلفون).

١٩- أرخميدس (٢٨٧-٢١٢ق.م)، من أعظم العلماء اليونانيين فى العصور القديمة. (المترجم).

وهو صاحب صيحة «أوريكا» الشهيرة، أى «وجدتها»، فاكتشف المبدأ المعروف باسمه ومفاده «أن كل جسم مغمور فى سائل يتلقى قوة

دافعة رأسية، متجهة من أسفل إلى أعلى، مساوية لوزن السائل الذى أزيح من مكانه». (المترجم).

٢٠- ينبغى التمييز بين:

• **حبيبى**: فيضان النيل مؤلهاً.

• **حبي**: الثور أبيض.

• **حايى**: أحد أبناء حورس الأربعة.

(راجع: برناديت مونى، المعجم الوجيز فى اللغة المصرية، ترجمة ماهر جويجاتى، دار الفكر، ١٩٩٩، ص ٢٧٦). (المترجم).

٢١- أسلوب الإغراق فى البلاغة يلجأ إلى الإطناب والإسهاب والمبالغة. د.أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب،

٢٠٠٨. (المترجم).



- ٢٢- وبهذا المعنى ورد عدد كبير من آيات الكتاب المقدس، نكتفى بذكر بعضها على سبيل المثال لا الحصر، سفر التكوين: ١٤:٤، وسفر الجامعة: ٢:١٠ وإنجيل متى: ٢٣:٢٥ وأعمال الرسل ٣١:٥... (المترجم).
- ٢٣- المعصيّ: منظّم تنظيمياً عضوياً. عبده الحلوة، معجم المصطلحات الفلسفية، مكتبة لبنان، ١٩٩٤. (المترجم).
- ٢٤- حب سد بالمصرى القديم. (المترجم).
- ٢٥- التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم **إوونى** المطرية/ عين شمس، حالياً. (المترجم).
- ٢٦- من نفر، بالمصرية القديمة ميت رهينة، حالياً، وهو تصحيف للاسم المصرى القديم، ميت رهنت أى طريق الكباش. (المترجم).
- ٢٧- التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم **خمنى** الأشمونين حالياً. (المترجم).
- ٢٨- **تا إيت** بالمصرية القديمة، الأقصر حالياً. (المترجم).
- ٢٩- **تاسنيث** بالمصرية القديمة. (المترجم).
- ٣٠- لفظ شمس مذكر فى اللغة المصرية القديمة. (المترجم).
- ٣١- لمزيد من التفاصيل راجع: إيزابيل فرانكو، معجم الأساطير المصرية، ترجمة ماهر جويجاتى، دار المستقبل العربى، ٢٠٠١. (المترجم).
- ٣٢- طين لزج متماسك. د.أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨. (المترجم).
- ٣٣- راجع فيما بعد، الآداب الرفيعة، الحكم والسير الذاتية. (المؤلفون).
- ٣٤- المتوالية الحسابية: متتالية تحتوى على فارق متماثل بين كل عدد منها والعدد الذى يليه. (المترجم).
- ٣٥- الأس فى الجبر هو القوة التى يرفع إليها عدد أو رمز ما أو تعبير أو اصطلاح رياضى (د.أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨، والمعجم الوسيط، ط٤، ٢٠٠٨). (المترجم).
- ٣٦- وليس الإلهة، على اعتبار أن شمس مذكر فى اللغة المصرية القديمة. (المترجم).
- ٣٧- الواو علامة الجمع. (المترجم).
- ٣٨- فى مقابل العالم الأكبر macrocosme وهو الكون. (المترجم).

٣٩- راجع صورة «الحديقة النباتية» فى مطلع فصل «فنون النقش ونحت التماثيل والرسم».(المؤلفون).

٤٠- الواو هنا علامة الجمع. (المترجم).

٤١- على اعتبار أن شمس مذكر فى اللغة المصرية القديمة. (المترجم).

٤٢- راجع فيما بعد: المعابد، أبيدوس وعبادة أوزيريس. (المؤلفون).

٤٣- التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم **چچو** أبو صير بنا حالياً. وأبو صير، تصحيف للاسم المصرى القديم: **پر-أوزير**- أى بيت

**أوزيريس**. يطلق هذا الاسم على عدد من البلدات فى مصر وأشهرها: أبو صير فى محافظة الجيزة، وأبو صير الملق عند مدخل

الفيوم، وأبو صير بنا، قرب سمنود. (المترجم).

٤٤- راجع المقتطف الوارد فيما بعد: الموت والأموات والعالم الآخر. (المؤلفون).

٤٥- بلوطارخوس: (٥٠-١٢٥) مؤرخ يونانى عاش فى روما. (المترجم).

٤٦- راجع فيما بعد: مصر اليونانية الرومانية: انتشار العبادات المصرية. (المؤلفون).

٤٧- موقع بلدة **خَميس** هو كوم الجميزة حالياً، شمالى الدلتا. د.سليم حسن، مصر القديمة، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٢، الجزء

الخامس، هامش ص ١١. (المترجم).

٤٨- وهى أمزجته الأربعة: الصفراء والبلغم والدم والسوداء. د.أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨. (المترجم).

٤٩- التركيب **synthèse**: الجمع بين عناصر متفرقة ومحاولة التأليف بينها. ويختلف عن التلفيقية **synchrétisme**: وهى نزعة فلسفية بعيدة

عن الروح النقدية، وترمى إلى جمع مصطنع بين أشنات من الأفكار أو دعاوى غير متلائمة لتكوين مذهب واحد.

مجمع اللغة العربية، المعجم الفلسفى، القاهرة، ١٩٨٣. (المترجم).

٥٠- نسبة إلى هليوبوليس. (المترجم).

٥١- النظر الذهنى: **spéculation**، تعبير فلسفى يعنى نشاط ذهنى هدفه العلم والمعرفة، يقابل العمل. المعجم الفلسفى السابق ذكره.

(المترجم).

- ٥٢- تل أتريب حالياً، قرب بنها، وإن أصبحت الآن ضمن حدود المدينة. وكلمة أتريب محرقة عن الكلمة المصرية القديمة **هوت-هرى-إيب** أى «مكان الوسط». د.عبدالطيم نور الدين، اللغة المصرية القديمة، دن، ١٩٩٨، ص٢٢٢. (المترجم).
- ٥٣- دُوَيْبَة من الزواحف ذات الأربع، تعرف في مصر بالسحلية. د.أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨. (المترجم).
- ٥٤- راجع فيما بعد: «الأدب الرفيعة»، الحكم والسير الذاتية. (المؤلفون).
- ٥٥- ليستقيم المعنى ولأن لفظ شمس مذكر في اللغة المصرية، كان ينبغي اللجوء إلى صيغة المذكر، فيقال: «إنه... يستطيع... يضع... قدرته... قدره...» (المترجم).
- ٥٦- راجع فيما بعد: «الأدب الرفيعة»، الترانيم والصلوات. (المؤلفون).
- ٥٧- **Immanent** :كامن في مذهب وحدة الوجود ماهية الله كامنة في العالم. مجمع اللغة العربية، المعجم الفلسفي، القاهرة، ١٩٨٣. (المترجم).
- ٥٨- الكلمة الفرنسية **éternité** قد تعنى زمناً لا أول له ولا آخر، كما تعنى أيضاً زمناً له بداية ولا نهاية له. **Dict. Hachette, 2001** وفي اللغة العربية كلمة أزل تعنى ما لا أول له وكلمة أبد تعنى الدهر الطويل غير المحدود، د. أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة. (المترجم).
- ٥٩- المتعالى بالمعنى الفلسفى أى ما سما على الواقع فلا يستمد من تجربة ولا يختلط بالعالم الحسى، فيقال فكرة متعالية، والله هو الكبير المتعال. المعجم الفلسفى السابق ذكره. (المترجم).
- ٦٠- راجع فيما بعد: الدبلوماسية في ظل الدولة الحديثة، محفوظات جليلا الفائزة. (المؤلفون).
- ٦١- راجع فيما بعد: «المدن والقصور والبيوت»: عاصمتا الجنوب. (المؤلفون).
- ٦٢- **orthodoxie**: عقيدة ومبادئ مستقرة باعتبار أنها هي وحدها الصحيحة وغيرها باطل. **Dict. Robert, 1, 1993** (المترجم).
- ٦٣- **Immanence**، راجع الهامش فيما سبق. (المترجم).
- ٦٤- بل كثير من الممارسات الدينية، كما يتضح من الأسطر التالية. (المترجم).

٦٥- راجع فيما بعد: علم الكنية، الطب: الجسد والمرض. (المؤلفون).

٦٦- شاعر لاتيني (٦٠-١٢٠م). (المترجم).

٦٧- التصحيف اليوناني للاسم المصري القديم **هي**. (المترجم).

٦٨- التصحيف اليوناني للاسم المصري القديم **مسرر**. (المترجم).

٦٩- التصحيف اليوناني للاسم المصري القديم **بغ**. (المترجم).

٧٠- بشكل عام، ودون الدخول في التفاصيل، فإن كبش **خنوم** بقرنين أفقيين، في المعتاد في حين أن كبش **أمون** بقرنين منحنيين. راجع:

إيزابيل فرانكو، معجم الأساطير، ترجمة ماهر جويجاتي، دار المستقبل العربي، ٢٠٠١. (المترجم).

٧١- درجت إصدارات المصريات بالعربية على استخدام عبارة «العجل أيس» وليس «الثور أيس»، وهناك عدة ملاحظات على هذه العبارة،

مستقاة من أهم معاجم اللغة العربية:

١. الثور هو ذكر البقر الصالح للتلقيح، ومؤنثه بقرة أو ثورة.

٢. العجل هو واد البقرة (المعجم الوسيط) في السنة الأولى من عمره (د.أحمد مختار عمر).

٣. الكلمة المستخدمة في كل المراجع الفرنسية هي taureau وترجمتها ثور وليس كلمة عجل، التي يقابلها في الفرنسية veau.

تأسيساً على ذلك، تصبح عبارة «العجل أيس» الشائعة عبارة غير موفقة والأفضل استخدام عبارة «الثور أيس».

(المعجم الوسيط، ط٤، ٢٠٠٨ ود.أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨). (المترجم).

٧٢- عام ١٩٧٠، كشف إيمري Emery عن جبانة البقرات المقدسة **الإيزيوم** Iséum في سقارة.

M. Damiano-Appia, L'Egypte, Dict.Enc. Gründ, 1999.

٧٣- راجع فيما بعد: مصر اليونانية الرومانية: الإبقاء على الديانة التقليدية. (المؤلفون).





# النظام الملكى الفرعونى







## الملوك

وإذ ذهب ملوك مصر إلى ارتباط هويتهم بكيانات إلهية متعددة وانتسابهم إليها بالبنوة، فقد ركزوا كل السلطات بين أيديهم. كما أن قائمة ألقاب فراعنة مصر، تشير أيضاً إلى برنامج كل عهد من العهود، بحيث أصبح في وسعنا إعادة صياغة الخطوط العريضة لوقائع النظام الملكي الفرعوني، دون الاعتماد فقط على النصوص والأسماء الملكية، ولكن أيضاً على معطيات علم الآثار والإيقونوغرافيا الملكية.



### المقبرة Z-ا في أبيدوس

تقع هذه المقبرة في أبيدوس، عند الحافة الجنوبية من جبانة أم القعاب، ويعود تاريخها إلى عام ٣٥٠٠ ق.م. وتعتبر معلماً بارزاً عن الانتقال من أولى المقابر المشيدة بالطوب اللبن إلى أكبر دفنات ملوك الأسرة الأولى. وبالنظر إلى حجمها وكمية متاعها الجنائزي ونوعيته، اعتُبرت في نظر جمهور العلماء، دار الأبدية التي يرقد فيها أحد ملوك الأسرة صفر. ومن عناصرها البارزة، يلاحظ وجود شواهد تدل منذ هذا العصر، على قيام علاقات مع المشرق، وهي عبارة عن حوالي ٧٠٠ إناء من الطراز الفلسطيني، استخدمت لنقل النبيذ. كما يلاحظ أيضاً ظهور أولى علامات الكتابة المدونة على الأواني وبطاقات صغيرة للجرار وقد صنعت من العظم أو الخشب أو العاج.

### ٠١ ظهور السلطة الملكية

كان **ميناً**<sup>(١)</sup>، يعتبر في نظر المصريين أول ملوك مصر. وولتقى باسمه في القوائم الملكية وشذرات مانتون<sup>(٢)</sup>. ومع ذلك، فما من وثيقة أو مقبرة تشهد على وجوده وجوداً حقيقياً، فيمكن أن تنسب إليه.

وفي المقابل تكشف المدونات عن أسماء ملوك الأسرة الأولى، الذين أمكن التحقق من مقابرهم في جبانة أم القعاب الملكية في أبيدوس<sup>(٣)</sup>. أحقاً وُجد **ميناً**؟ ويكشف علم الآثار عن اسم **نعرمر** ثم أسماء من خلفوه: **عما** و**جر وحت** و**عج إيب** و**سمرخت** و**قح**. ويذكر جميع هذه الأسماء بلقبها الحوري<sup>(٤)</sup>، وهو العنصر الأول، في قائمة الألقاب التي ستضم في وقت لاحق، خمسة ألقاب. فهل كان **ميناً** هو **نعرمر**؟ أم كان خليفته **عما**، الذي يعنى حرفياً «المحارب»، الذي يفترض أنه أسس عاصمته في منف؟ ألم يكن **ميناً** بالأحرى أسطورة، والبطل المؤسس للنظام الملكي ودولة المصريين؟ فهيهات، أن يكون باب المناقشة قد أُغلق، ولكن هناك حقيقة مؤكدة، فعند فجر الأسرات، ظهر النظام الملكي، منذ هذا الوقت المبكر، مكتمل الأركان، بأبعاده النمطية المقبولة، التي كان مقدراً لها أن تغالب الأيام، على امتداد ثلاثة آلاف سنة. من أين جاء هذا النظام الملكي؟ إنه لم يظهر فجأة من العدم. لقد برز من الفوضى والاضطرابات التي سادت أزمنة ما قبل الأسرات، برز من هذه العصور التي سبقت اختراع الكتابة، والتي يحاول علم الآثار أن يُجمَع شذراته المبعثرة.



## نشأة النظام الملكي في العصر التثني

تؤكد الشواهد التي تعود إلى الربع الأخير من الألفية الرابعة على تركيز السلطتين الاقتصادية والسياسية في أيدي بعض الشخصيات القوية، ومن بين هذه الشواهد، وجود مقابر كبيرة ذات طابع ملكي، فنذكر، على سبيل المثال، المقبرة J-11، في أبيدوس. هذه الظاهرة، التي نلمسها بشكل أكثر وضوحاً في مصر العليا، تسير جنباً إلى جنب، مع تطور المراكز الاقتصادية والدينية والسياسية ومنها الكاب وهيراكنبوليس<sup>(٤)</sup> ونقادة وثني، وكانت أبيدوس جبانة هذه المدينة الأخيرة. وتظهر أول «أسماء حورس» محفورة حفراً سطحياً على الأواني الفخارية أو على صخور الصحراء. ومع ذلك، تظل قراءتها صعبة، وموضع جدال لا ينتهي، ومن ثم بات شبه مستحيل، وضع قائمة بأسماء أولئك الذين حاول علماء الآثار، بلاشك، تجميعهم في إطار ما أطلقوا عليه الأسرة صفر، فكانوا بلا شك، متعسفين إلى حد ما، فيما ذهبوا إليه. لقد شكّل أصحاب هذه الأسماء نخبة أخذت تميل، أكثر فأكثر، إلى الانعزال عن باقي سواد الشعب، مؤكدين تمايزهم بفضل ما تراكم لديهم من خيرات مما امتلكوه من أشياء ثمينة، ومن ثم أخذ أصحاب السلطة هؤلاء، يطورون من قدراتهم على تعبئة الطاقات اللازمة لزيادة ثرائهم وهيبتهم. وإذا سجلوا ضمن برنامجهم التوسع الإقليمي، فقد كانوا يمهدون لظهور النظام الملكي الفرعوني. لقد أسس ملوك الأسرتين الأولى والثانية - المعروفون اصطلاحاً بالعصر التثني - نظاماً في الحكم، سيظل يغالب الأيام على امتداد ثلاثة آلاف سنة. ومنذ ذلك العصر، ظهرت دلالات، وإن كانت مليئة بالثغرات، على وجود جهاز إداري مركزي، كان مقره في القصر الملكي. إن بطاقات الجرار التي تسجل الأحداث البارزة، في كل عهد من العهود، تعتبر مصدراً للمعلومات، له شأنه. ونذكر على نحو خاص، تسجيل ارتفاع منسوب الفيضان كدليل على إدارة سنوية للفيضان، مرتبطة بأهمية المحاصيل. إن موظفين، نعرف ما



### صلاة نعرمر

يقدم لنا نعرمر الصورة المكتملة للفرعون كما سيصور على كرّ الزمن، حتى فجر المسيحية. إنه موحد الأرضين - مصر العليا ومصر السفلى، وذابح أعدائه، كما يظهر بصفته الإله الأوحد على وجه الأرض. وتُحیی هذه الوثيقة، على ما يعتقد، نكرى انتصار حقه الجنوب على الشمال، حيث تقع أحداث المشهد في مناطق مستنقعات الدلتا، تتويجاً لعملية ممتدة تُشكل خلالها النظام الملكي في قلب مجتمع، ظل عبر أكثر من ألف سنة، لم يتوقف عن إرساء هياكله البنيوية، وعن تزايد تشعباً وتعقيداً وعن تشكيل تراتبيته الهرمية. (صلاة نذرية. حول ٢٠٠٠ ق.م. جادت بها نخن - هيراكنبوليس. من مقتنيات متحف القاهرة).



تمثال الملك مونتوحتب، واضعاً على رأسه التاج الأحمر (حجر جيرى، الأسرة العاشرة، متحف القاهرة).

رأس سن أوسرت الثالث، واضعاً على رأسه التاج الأبيض (على يمين أعلى الصفحة) (جرانيت وردى، الأسرة الثانية عشرة، المتحف المصرى فى برلين).



يقارب الستين من ألقابهم، كان من بينهم وزير وكتبة يشغلون مختلف الوظائف، وقد ألحق كل هؤلاء، بالجهاز الإدارى القائم على تدبير شئون البلاد.

## ٥٢ المملكة

لم يصغ المصريون مدونةً للقانون العام<sup>(٦)</sup> جامعةً لمعطيات المملكة الأساسية، صياغة قانونية موحدة، وكل ما فعلوه هو مجموعة متراسة من النصوص المتنوعة، غير المتجانسة، أدت إلى صياغة أعراف بنيوية غير مقننة. هكذا، يلجأ جهاز العدل إلى الاستعانة ببعض القصاصين أو رجال اللاهوت ليصبحوا رجال قانون، فى ظروف طارئة.

إن عزلة **أتوم** والوحدة التي يعيش فيها، بصفته الإله الصانع الذي خلق نفسه بنفسه، تنعكس على الأرض في ممثله الأوحد، ألا وهو الملك. إن الإعلان عن سيطرته على «الأرضين»، و«الشاطئين»، و«القسمين»، قَسَمَ الأرض السوداء والأرض الحمراء، كلها عبارات تعود إلى المفهوم الثنائي للملكية، لأن هذا الفصل هو مجرد فصل شكلي ويُخضع ربوع الوطن للملك، يربط الأرض بالملك.

### الاستعارات المستخدمة، تعبيراً عن المملكة

إن مجموعة من الكلمات والصور تستخدم للدلالة على وحدة البلاد ومجمل أفراد الجماعة في مصر. كان المصريون يستخدمون أسلوب الإغراق<sup>(٧)</sup> فيشيرون إلى البقرة عند وصف مصر، ليواجه الحيوان العملاق أعالي النهر، فيتجه خطمه ناحية الجنوب، في حين يستقر شعر ذيله في مستنقعات الدلتا<sup>(٨)</sup>. إن تجميع أجزاء جسد الإله **أوزيريس** الذي تقطعت أوصاله، يعنى إعادة وحدة مصر. إن نبات البوص والنحلة للإشارة إلى ملك الأرضين، الذي كان مرتبطاً أصلاً بمستويين من السيادة، تعاقبا زمنياً، قد اكتسبا في مرحلة ثانية دلالة إقليمية مرتبطة بمصر العليا ومصر السفلى، إفراطاً في الدلالة على كمال وحدة أرض مصر، من أقصاها إلى أنداها. لقد أُطلق على **حتشيسوت** عباراتاً: «**قلس**»<sup>(٩)</sup> المقدمة لمصر العليا، و«**قلس المؤخرة لمصر السفلى**». ولما كانت مصر مكونة من عناصر مجمعة، فإنها توفر ترابطاً وتماسكاً يقضيان على كل إمكانية انفصال. وأخيراً، فإن جماهير شعب المملكة، التي يتميز عنها الملك، تعرف إما بأسماء الجمع<sup>(١٠)</sup> الاستعارية، كأن يُقال «**قطيع الإله**» و«**الرخيت**»، أي رعايا الملك، وقد اتخذوا هيئة طائر الزقزاق، أو بصيغ الجمع الدالة على فئات بعينها، نذكر على سبيل المثال الجماعات العسكرية أو الفنية التي ظهرت في الأيديولوجية الملكية، إبان الألفية الأولى.

### السلطة والقدر والعراقة وعلم الغيب

إن القدر الملكي والعراقة المرتبطين بممارسة السلطة هما جانبان من



#### كسفة تحمل اسم خعفر

لقب ملك مصر العليا، «هذا الذي ينتسب إلى البوص (الجنوب) وإلى النحلة (الشمال)» يسبق اسم **خعفر** داخل الخرطوش. (الأسرة الرابعة، نيويورك، متحف المتروبوليتان للفن)



#### رمز اتحاد الأرضين

النباتان الشعاريان للجنوب - (نبات البوص) - وللشمال - (البردي)، رمزاً للأرضين وقد رُبطا حول قصبية هوائية خارجة من رشتين وهي العلامة الهيروغليفية التي تعنى «يتحد». (تفصيل من عرش تمثال **خعفر**، الجيزة، الأسرة الرابعة، من حجر الديوريت، متحف الفن الحديث، بوسطن)

مؤازرة النظام الإلهي لمؤسسة العرش، في مصر القديمة. وللقدر وجهان: أسطورة البُنوة الإلهية وترتيبات طقس الزواج الإلهي<sup>(١١)</sup>، كما أنه يقوم بدور مزدوج. أما عن دوره العقائدي، فإنه يقدم تفسيراً لأصل الملك الإلهي: «لقد جَبَل الإله من أجل البشر، ملكاً صنعه منذ البيضة». فالطفل الذي سيولد يحتفظ في ذاته عند الإنجاب، بالشخصية الإلهية للأب الحقيقي، الأمر الذي يعنى، عند نمو الجنين أن تكون الغلبة لـ«نطفة الشهوة»، التي أصبحت ناقلة لمقومات الملك (بضم الميم) المحصورة في الابن البكر لحظة الولادة. وعن دوره البنيوي، كان للقدر نتائج أثمرت على أسس انتقال السلطة، التي تستند إلى أعراف التوريث السائدة والإرادة الإلهية، بصرف النظر عن كفاءة المرشح وخصاله.

أما العرافة، فالهدف من دورها في إدارة شئون البلاد، هو تدعيم النظام الملكي، كلما واجه مشاكل عويصة تتعلق بتواصل النظام واستمراره ووجهة النظام القادم. وتحقق بالتنبؤ، وبالوحي اللذين يكشف عنهما الكهنة المرتلون، بغية تحديد قائمة الألقاب الملكية، باستشارة الهاتف الإلهي وبالأحلام الخاصة بالحرب أو باعتلاء العرش. ولكن أمثلة العرافة وممارساتها الخاصة بالسلطة قليلة، بسبب الحتمية الدينية – لأن مصر هي صورة للتصميم الأساسي، كما وضعت الآلهة – وبسبب الحتمية الجغرافية المرتبطة بإيراد النهر البسيط والمنظم، والحتميتان لا تخضعان بسهولة للنظر الذهني. فالآيات الإلهية ليست وسيلة للتحريض على رسم صورة المستقبل، ولكنها وسيلة لتحديد المستقبل في سياق من استقرار مؤسساتي، عمره ثلاثة آلاف سنة. فمصر ليست حضارة خاضعة لعدم اليقين.

هكذا فإن القدر، يفسر تتابع أجيال الملوك، بالإمساك بالزمام المزدوج لكل من الوراثة وأسطورة البُنوة الإلهية. أما العرافة، فإنها تصاحب رأس الدولة وتنظم ممارسة السلطة الدنيوية.

## الملك وحدوده

إن القاعدة الإقليمية التي ينهض على أساسها الملك، هي أرض غير قابلة للتنازل عنها وتجزئتها، فكان الملك كامس يقول: «أود في الحقيقة، أن أعرف فائدة جسارتى، إذا كان أمير قائماً في أواميس<sup>(١٢)</sup> (في الدلتا) وآخر في كوش (في النوبة)، وإذا كنت أتربع على العرش في آن واحد، مع أسيوى ومع نوبى، فيتولى كل واحد منهما أمر جزء من مصر وإذا كنا يقتسمان معى البلاد». واستناداً إلى هذه الصياغة يؤكد القانونيون استحالة أن يقبل الملك أى مساس بوحدة تراب أرض المملكة وسلامته. ونذكر نقطة أخرى محدّدة، فلا يحق للملك التصرف في أرض المملكة، بل إنه مسئول عنها فقط. ووراء ظاهر انتقال الملك من الملك إلى ابنه، فإن ارتقاء الخليفة العرش ارتقاءً ألى، بمجرد وفاة الملك: «لقد انطلق الصقر محلقاً في اتجاه السماء وأقيم آخر مكانه». وأخيراً، وعلى الرغم من غياب دستور محدد المعالم تحديداً واضحاً، فإن مامت وهي في آن واحد، تصور للتناسق الكوني وتصور أخلاقي أيضاً للحقيقة والعدالة، لمقاومة أى تعسف أو استبداد من جانب الملك، كما تحمى الملك من أى انحراف للانجراف نحو حكم مطلق. إن صورة مصر كأرض يسودها الطغيان والاستبداد هي صورة موروثّة عن الكتاب المقدس اليهودي، ولا بد من النظر إليها نظرة نسبية، مقارنة بالأوضاع السائدة في هذا العصر.





**توتمس الثالث في هيئة ملك - صقر**  
(تمثال صغير من اليشب الأحمر باسم  
توتمس الثالث، الأسرة الثامنة عشرة، متحف  
اللوثر).

إن الأسس القانونية والتنظيمية للملك، التي تشمل إرادة الملك المطلقة وحق التصرف في أرض مصر، تقود إلى تدعيمها. فعلى امتداد ثلاثة آلاف سنة، لم تعرف المؤسسة الفرعونية قط خياراً آخر.

### ٠٣ الفرعون

تعطينا مجموعة الصيغ الفرعونية وقائمة ألقاب الملك تعريفاً للسلطة وبرنامج كل عهد من العهود. فالملك شخصية متعددة الجوانب، تتكون من عنصر **حورى** وآخر **أوزيرى** وثالث شمسي، فيقيم بالتالي الشعائر لصالح الآلهة ويمارس من أجل البشر، وظائف متنوعة، فيوفر لهم الغذاء ويحكم بينهم بالعدل، ويحقق لهم الانتصارات.

### طبيعتا الملك، كإنسان وكإله

تغيب ولادة الفرعون في اللازم وتضيق فيه. إن ملك مصر هو **حورس**، إنه في آن واحد، الإله - الصقر، سيد السماء وابن **أوزيريس** أيضاً الذي استرد



### أمن إِم حات الثالث

في هيئة إلهيَّ المستنقعات، وقد حُمِلَ ساعدهما بالنباتات وأسماك النيل. (من الجرانيت، الأسرة الثانية عشرة، متحف القاهرة).

ميراث هذا الأخير، من مغتصبه ست. وعند وفاته ينطلق محلَقاً في اتجاه السماء، متحولاً إلى **أوزيريس**، في حين يتربع **حورس** آخر، على عرش الأحياء. ويكشف التصور المبسط، أباً عن جد وخلقاً عن سلف، عن وجود عنصرين، جنباً إلى جنب، تضمهما الشخصية الملكية، أحدهما عنصر شبابي يوفر ضماناً للمستقبل، والآخر عنصر ميت، متيقن من بقائه على قيد الحياة، ويفسر استمرارية المؤسسة الفرعونية. وإلى جانب، من سيصبح بالتدريج **أوزيريساً**، ينهض عنصر جديد: «**أيا حورس**، أيها القائم في الأوزيريس الملك».

وفي سياق اللاهوت الشمسي الوليد في الأسرة الرابعة، كان الملوك يحملون لقب «**بن رع**» وعُرفوا بصفتهم ثمرة ما قام به إله هليوپوليس عندما اتخذ هيئة أحد كهنته ليباشر زوجة هذا الأخير. وبعد ألف سنة، تضع ترتيبات شعيرة *الولادة الإلهية*<sup>(13)</sup>، على مسرح الأحداث أشخاصاً، اثنان منهم، هما الطفل الرضيع والملكة، وهما شخصان تاريخيان، أما الثالث فينتسب إلى عالم الآلهة متخذاً هيئة الأب والزوج. فهذا ما حدث وفقاً لمسارد الزواج الإلهي، لتؤسس إلى الأبد، طبيعتي الملك كإنسان وكإله، اللتين نلتقى بهما في مقاطع الأسماء الخمسة التي تشكل قائمة الألقاب الملكية. وتتكون هوية الملك من كيان بدني يعبر عنه الاسم الذي أطلق عليه عند ولادته - مثل **تحوتمس** أو **رعمسيس**، ومن وجود مؤسساتي تضمه الأسماء الأربعة التي اكتسبها بعد توليه العرش والقائمة أمام اسمه الشخصي.

### ملك مصر وسيطاً بين البشر والآلهة

الملك إزاء الآلهة، هو وحده، «**السيد المكلف بإقامة الشعائر**»، إنها عبارة تعرفه بصفته كاهناً. إنه محدث الآلهة ومخاطبها، إنه يحاورها على قدم المساواة ويبرم معها صفقة، فيقدم الملك قرايين مصر المؤلفة من منتجات مصنعة، وفي المقابل تغدق عليه الآلهة هبات لامادية كالحياة المديدة أو الصحة، أو اليُمن والازدهار، على سبيل المثال. كان الملك يُشيد المعابد من أجل أبيه الإله، ويمدّها بالزاد والمؤن، ويقود المواكب الاحتفالية. ومن بين القرايين، كان قربان **ماعت** - الحقيقة العادلة - خير ضامن لانتصار النظام وانسحاب قوضى الخواء.

والملك مسئول إزاء البشر، عن حسن أداء الكون، على جميع الأصعدة. فإن يستشفع الآلهة، فإنه يضمن إشباع حاجيات البشر وخصوبة التربة. إنه يضمن الفيضان الوفير، فيندمج فيه ويربط اسمه به في مدونات الفيضان على صخور سمته<sup>(١٤)</sup> وفي رصيف الكرنك، ويتولى الملك من الناحية النظرية جمع المياه وتنظيم أعمال الري، سبب نماء الأرض، والاختصار الوفير الغذاء. وإن كان واهب كل خصوبة، فإنه يقوم مقام الإله الصانع على سطح الأرض، بصفته «المنجب الذى يخلق البشر»، أى أنه إله - صانع.

الملك هو مصدر القانون ويقمع الفوضى والاضطرابات. فالملكة **حتشيسوت** التى يقول لها الإله: «إِنَّكَ تَسُنِّينِ الْقَوَانِينِ»، تُعرِّف نفسها على النحو الآتى: «أنا ملك (هكذا) يُفَعِّلُ الْقَوَانِينِ، وَأُصْدِرُ أَحْكَامِي عَلَى الْأَفْعَالِ، وَأَعاقِب...» فتجمع بين يديها السلطات التشريعية والقضائية والتنفيذية. ولكن نجد أن السلطة تلجمها **ماعت**، فى ممارستها، عوضاً عن الحدود التى تفرضها المؤسسات. ولذلك فإن تراكم الصلاحيات، لم يترتب عليه طغيان الدولة.

وعند مواجهة الفوضى الخارجية، يُجهز الملك على أعدائه، ويقهر الشعوب المغلوبة، ويعيدها إلى اللاوجود الذى ينتمون إليه. فمنذ عشائر ما قبل الأسرات، ورثة الحضارة التى كانت معاصرة لأكبر عناصر الفونة الإفريقية القديمة التى نعرفها من خلال الصور الصخرية، كان أسلاف الفرعون من كبار أصحاب النزعة الفيتيشية<sup>(١٥)</sup>، وهم زعماء رحلات الصيد، يتزينون بجلد حيوان يساعد على اقتراب القنينة. إن ذيل الحيوان المثبت فى حزام نقبة الملك كزعيم لرحلات الصيد، ظل الملوك يرتدونه بدءاً من **نعرمر**، أحد الملوك الأوائل، وحتى البطالمة وقياصرة روما، وهو ما نشاهده فى نقوش معبدى أدفو أو فيلاى. يا لها من مهمة يقوم بها الملك، فتتكرر انتصاراته على فوضى الاضطرابات.

هذا المفهوم عن ملك مساوٍ للآلهة، المؤتمن على معطيات العالم التى تتجمع كلها فى حفل التتويج المهيّب، تحتاج إلى بعض التحفظات، فإن يقف الفرعون عند مستوى أدنى من العالم الخارق للطبيعة، فإنه لا يشكل مع الآلهة كياناً واحداً. فهو لا يتمتع بصفة العليم العارف بكل شىء وبالقدرة على صنع المعجزات، إنه المستفيد من الخوارق التى تُروى فى عصره ومن الظواهر المصاحبة لعهد، وإن لم يكن صانعها.

وأخيراً، فإن عيوبه وضعفه، تكشفان عن صورة حاكم شرقى. إن فارقاً كبيراً، كان يميز فى مصر القديمة، بين كرامة وشرف الوظيفة، كوضع دائم يغالب الأيام، وبين من يشغلها بصفة عابرة غير ثابتة.

### التعاليم من أجل الملك مري كارع

«كُن فصيحاً بليغ الكرم، وإذا كان سيف الملك هو لسانه، فإن حديثاً قد يلحق الهزيمة أكثر ما يفعله أى سلاح. فمن الصعوبة مباغثة محاور مقتدر. إنك تقيم على حصيرة لأن الحكيم سور حصين لمن يحكمون. فمن يعرفون أنه يعرف، لا يهاجمونه، ولا تحدث المصائب في زمنه، ولكن العدالة تأتي إليه بذراعين مفتوحين، على النحو الذي تحدث به أجدادنا. تمثل بآبائك وأجدادك، وليعمل الجميع وفقاً للتقليد المتواتر...»

النص الفرنسى ترجمه: Ph. Dervhain



### أوستراكون هجاء

أسد يعلوه لقب: «ملك مصر العليا ومصر السفلى»، يهاجمه ضيع، الأمر الذي يعتبر قلباً للموضوع الثابت تقليدياً الذي يدور حول انتصار الملك.

(جادت به أنقاض مقبرة رعمسيس السادس فى وادى الملوك، الأسرة العشرون، متحف القاهرة)

### ٤٠ الملك فى سياق التاريخ وفى قلب الثقافة

كما كان الفارق الفاصل بين ما كان متوقِعاً وما كان ممكناً، كبيراً أيضاً. فلما كان الملك لا يستطيع أن يوجد فى كل مكان وفى نفس اللحظة، فقد فوّض سلطاته الدينية إلى متخصصين. وكذلك فإن الملك الذى لا يقهر فى المعارك محض خيال. ومشاهد الملك الذى يجهز على أعدائه، سحر مؤذٍ لطرده القوى الضارة، وإن كانت لا تتوافق أحياناً مع القدرات العسكرية المتواضعة. ولما كان الفرعون نافياً للتاريخ، مع الرجوع دائماً إلى نماذج أولية، فقد كان ينتمى إلى فكر يعيد ترتيب العالم بغرض الوصول إلى ذاكرة النسيان.

### تصورات مختلفة عن الفرعون، على مرّ التاريخ

إن التصور التقليدى للفرعون بصفته مانح كل خصوية وأباً لرعاياه وواهب نسمة الحياة فى أنف النساء (أحمس) ويعل مصر، يؤكد بفضل هذه الصورة الوجدانية والذكورية على الصلة التى تربط الملك بأرجاء مملكته (رعمسيس الثانى). كما يجعل منه هذا التصور، ملكاً يُعلى من شأن خصاله الذهبية ومواهبه القتالية كبطل لا يقهر فى حومة المعركة، أكثر من كونه خبيراً فى فنون الحرب، كما يرفع من قدر كيانه الإلهى من خلال صور شكلية، فيقال عنه: «الصقر الذى يطير مخلقاً مع أتباعه» أو أيضاً: «الإله العظيم، شبيه رع». ويوجد هذا التصور، جنباً إلى جنب، مع تصور الملك بصفته إنساناً، سهل المنال (سن أوسرت الأول)، بل صافى الذهن ونافذ البصيرة حتى صار غير معصوم من الخطأ، ونجده تارة فى مواجهة مثيرى الاضطرابات أو جنوده وقد صاروا فريسة أهوائهم (مري كارع) ولا يتكهن تارة أخرى، بغدر وخيانة المقربين منه (أمن إم حات الأول). صحيح أن الملك ما زال متربِعاً على عرشه، ولكنه لم يعد صقراً ولا شبيه رع.





#### معبد دير الحجر الروماني

يقع في أقصى غرب الواحات الداخلة، في الصحراء الغربية.

إن قوة الملك قوة ثنائية القيمة: صحيح أنه يلجأ إلى عنف ضروري مصاحب للالتزام الجسدي، ولكنه قد يعتمد قوة المجادلة بالكلمة: «إن سيف الملك لسأته». فالملك يحكم بالكلمة، استناداً إلى فصاحة اللسان، فصاحة ذات بعد ثقافي، أمكن تعلمها «كصنعة». وحاشا أن يكون الملك قد فرض نفسه، كمؤسسة قائمة على القوة، بل أقام نفسه كمؤسسة لتحرير الفرد، هدفه «أن يكون سنداً لظهر الإنسان الضعيف» (مرى كارغ). وأحياناً، فإن الصورة كما تبدو للمشاهد تتراجع أمام اقتحام الواقع المدوي. وإبان عصر الانتقال الأول، وضع الملك مرى كارغ تيبولوجيا<sup>(١٦)</sup> typologie للمعارضين وينتقل بعد ذلك إلى أنسب المعالجات في التصدي لمثيري القلاقل. وفي وقت لاحق، كان الملك مونقوتوحتب من الأسرة الحادية عشرة المحتمي بمواقعه الحصينة، «ملكاً داخل طيبة»، الأمر الذي يكشف عن زعزعة مركزه. وأخيراً، وإبان الألفية الأولى، وفي عهد الملك إيني، ترد عبارات عريقة القدم، مضى عهدها، تحدثنا عن أمجاد الإمبراطوريات، جنباً إلى جنب، مع وجهات نظر جديدة لفرعنة لم يعودوا الفاعلين الوحيدين على مسرح



### الاسم يصنع الملك

نقبة وخنجر موضوع تحت حزام، تحمل حلقته خرطوشاً نُحت فيه الاسم الشخصي للملك: «رهمسيس محبوب أمون».

(تفصيل من تمثال عملاق لرهمسيس الثاني، الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة، الأقصر).

السياسة. إن الطابع غير المتجانس لهذه الصور يكشف عن الرغبة في الوصول إلى أكثر من هوية متجددة.

### الفرعون من خلال شهادة الحجر

إن صورة الملك كما نستخلصها من النص الأدبي المكتوب، ظهر امتداد لها، ليغالب الأيام، عن طريق التدوين على الحجر أو من خلال العمارة.

وفى أغلب الأحوال، تعتمد مشاهد النقوش أسلوب المواجهة، فنرى الملك أمام الإله وهو يقدم له قرباناً من مواد عينية، فى مقابل هبات مجردة، نذكر منها على سبيل المثال، سنوات مديدة للبقاء على العرش. وفى الحروب وفى الصحارى، فإنه يواجه البشر كما يتصدى للوحوش. والملك مساوٍ للإلهة، وقامته البطولية، مقارنةً بقامة الأحياء، تفسر وجود اختلافات فى وضعه الشخصى، إزاء رعاياه والاختلافات الأنطولوجية<sup>(١٧)</sup> القائمة بينه وبين أعدائه والحيوانات التى يطاردها فى رحلات الصيد. إن تشنجات المهزومين والنظام الملكى مفصولان فى النقوش بخط المواجهة المائل الذى يقف حائلاً بينهما، تعبيراً عن التوترات القائمة بين الصخب المطلوب للقضاء عليهم والنظام المتصاعد. إن التقنيات السياسية والتفكير الكوسموجونى، فى خلق الكون، وُضعت تشكيمياً على جدران المعابد. ولكن ما أن ندير بصرنا، لننظر على الأوستراكا<sup>(١٨)</sup>، تتبدل الصورة، لتكشف عن نظرات تفتقر إلى الدماثة، يسدها أحد الرعايا إلى سيده.

إن التعبير المعمارى عن النظام الملكى تعبير شامخ وفخيم. وبادئ ذى بدء، فإن طقوس الأوابد المعمارية التى يقيمها الملك لضمان تأمين الكون، تتوجه إلى الإله الصانع عبر تعدد أشكاله المحلية. ومن هنا، كانت بعض المباني غائرة فى الأرض، حتى لا يتعرض سوى الحد الأدنى منها للقوى التدميرية. ومن هنا أيضاً إقامتها فوق الأكمات كتذكيرة بقصص الخلق الأولى. وإلى جانب ذلك، فإن حماية الحدود بإقامة الحصون هو من اختصاص السلطة. وأخيراً، فإن أهمية ظاهرة المدن تقودنا إلى التساؤل عن تطورها: هل حدث بطريقة عفوية أم كان مخططاً، وما حملنا على هذا الاعتقاد، تأسيس مختلف العواصم بدءاً من منف على يدى ميناء الأسطورى وحتى الإسكندرية والمدن الجبانة والمساكن المحصنة، على امتداد الوادى أو أيضاً الصفة التى نُعت بها قميمين: «/نه من يقيم المدن»؟ فمن خلال العمارة وتنظيم المدن،





قيام رععمسيس الثانى وابنه البكر أمون  
حرخبشف (مكذا فى الأصل) بصيد ثور برى  
والإمساك به.  
يقوم الملك برمى الوهق بينما يقوم الابن  
بإمساك الثور من ذيله.  
(أبيدوس، معبد سبتى الأول، الأسرة التاسعة  
عشرة).

نستشف وجود فكر تقنى ومقتضيات إدارية وطقسية ودفاعية، ترمى جميعها إلى تدعيم النظام الملكى.

## ٥٥ وراثة العرش

أهو استخلاف أم إرادة إلهية؟ فبعيداً عن المفاجآت أو الصراعات، فهل يمكن لقانون رابطة الدم أن يفرض نفسه على إرادة الآلهة؟ وجاءت إجابة الملك ورجال الدين، بلا. ولهذا السبب كانت أسطورة البنوة الإلهية وترتيبات طقس الزواج الإلهي، ابتكارات تبشر بمستقبل واعد، إذ فتحت الطريق إلى الملك، لرجال بعيدين عن ذرية الجالسين على العرش. كان فض مغاليق الوحي والأحلام، تستوفى فى أن واحد، قائمة التدخل الإلهي، ومعالجة معايير الشرعية كما تستخدمها دوائر السلطة.

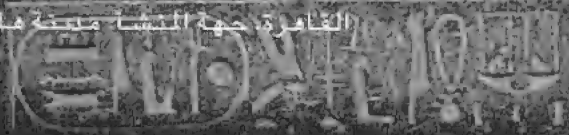


خورس وست، يضعان التاج الأبيض

على رأس رعسيس الثالث

(عراشيت ورمي، الأسرة العشرين، متحف

القاهرة، حجرة النساء، متبعة مايو).





## المقومات المطلوبة كمدخل لاحتلال العرش

وبادئ ذي بدء، فإن حق وراثة المملكة، قائم على روابط الدم التي تحددها البنوة الذكورية والأقرباء من الحواشي<sup>(١٩)</sup>. إن الأولوية المعطاة لحق البكورية الذكورية، نابعة من ضرورة الإبقاء على سلامة أراضي المملكة. وفي غياب من تنطبق عليه حق البكورية المباشرة، إذا مات ولي العهد مبكراً، يقع الاختيار على أخى ولي العهد المتوفى وليس ابنه، لتفادي ترشيح شباب صغار السن، ومن ثم ضعف سلطة التاج. إن حق وراثة العرش، كان مرتبطاً أيضاً بالأصل الذي تصدرت منه الأم أو زوجة الملك. فنجد أن اسم الملك في حوليات الدولة القديمة، يتبعه اسم أمه، في حين لم تذكر صلة القرابة بين الأب والابن، إبرازاً لدور المرأة في انتقال السلطة الملكية في ذلك العصر. وقد تقوم زوجة ثانوية على تفضيل ابنها على حساب الوريث الشرعي، كما حدث بالنسبة لمن سيصبح **رعمسيس الرابع**، من خلال مؤامرة، عرفت اصطلاحاً بمؤامرة الحريم. وأحياناً، نجد أن قادة عسكريين لإضفاء الشرعية على صفتهم كمطالبين بالعرش يتزوجون من ابنة ملكية. ومثال ذلك **حور إم حب** أو من أرملة ملك آخر وهو ما أقدم عليه **أي**. وقد يحدث أن أميراً ابن زوجة ثانوية يتزوج من أخته غير الشقيقة المولودة من زوجة ملكية عظيمة. ولكن هذه الأمثلة نادرة جداً، ولا تتعارض مع مبدأ تحديد انتقال وراثة العرش في ذرية الأب. كما عرفت مصر نظاماً حوشياً في وراثة العرش: أي توريث الأخوة. ففي ظل الأسرة الخامسة والعشرين، المعروفة اصطلاحاً بالأسرة «الأثيوبية»<sup>(٢٠)</sup>، تنتقل وراثة العرش من أخٍ إلى أخٍ، وحتى آخرهم، ثم ينتقل التوريث إلى أولاد الأخ البكر، أو إلى أكبر أولاد العائلة من الذكور.

ومن جهة ثانية، فإن الوظيفة الملكية ليست وراثية في جميع الأحوال. إذ تظهر شخصيات منافسة، تذكر على سبيل المثال، **أمن إم حات** الذي كان على ما يعتقد وزير آخر ملوك الأسرة الحادية عشرة ويقر بأنه من عامة الشعب، فلا يلجأ إلى أسطورة البنوة الإلهية ويعتمد في أحقيته في الملك، على خصاله الشخصية وما قام به من أعمال<sup>(٢١)</sup>. وإلى جانب الانقلابات، فإن السيطرة الأجنبية، سواء فرضها الليبيون أو الكوشيون أو الفرس أو الإغريق أو الرومان، قد أضفى عليها المصريون شكلاً قانونياً. وفي هذه الحالة، جاءت شرعية السلطة من القدرة على ممارستها.

وأخيراً، جاء التدخل الإلهي كإضافة شرعية في الحالات الصعبة. فعندما اغتيل **أمن إم حات** الأول، استخدم ابنه **سن أوسرت** بنوته بإله **هياووليس**: «لقد اختارني (؟) (الإله) لأقيم في القصر، في حين كنت لا أزال جنيئاً وقبل أن أخرج من بطن (أمي)». وبشكل متوازن، تؤكد ترتيبات طقس الزواج الإلهي، على الحق المكتسب بال ميلاد بالإضافة إلى الاستيلاء على السلطة بطريقة غير شرعية، على حدٍ سواء، فبالطريقة نفسها، استطاعت **حتشپسوت** أن تؤسس سلطتها، على حساب الصبي **تھوتمس الثالث**. وتكون العرافة والأحلام أشكالاً أخرى من الدعم الإلهي، عند اختيار أحد المرشحين.

هكذا، فقد عرفت مصر، في آن واحد، أكثر الأشكال تنوعاً عند اختيار وريث العرش، كرد فعل على الخوف من أي فراغ في السلطة. فلما كان المصريون قوماً براجماتيين أكثروا من التدابير الاحتياطية. فإذا أخفقوا في اختيارهم، يصبح بقاء الإمبراطوريات مهدداً.

## معايير شرعية شخص الملك

نظراً لتنوع المقومات المطلوبة كمدخل للإمساك بزمام السلطة، فإنها تبقى غير كافية لتأسيس الحق الملكي. إن حفل تكريس تتويج الملك، الذي كان ينظر إليه باعتباره أحد معايير الملك، لا يمكنه أن يقوم بهذا الدور، فقلماً نجد له أثراً. ويندر أيضاً أن نجد وصفاً مفصلاً للطقس الديني الذي قام به شخص ما. فلا يكفي ظاهر الشخص، ليكون ملكاً. إن الملك بالمعنى الواقعي لا يترتب عليه ملكاً بالمعنى القانوني. فما يبقى إذن، لتمييز الملك الشرعي من آخر يدعى ذلك، أو من شخص يتولى سلطات محلية؟ الاسم يصنع الملك، فلا مجال لمناقشة المنصب الملكي ما دام الملك لُقّب باسم تتويج حقيقي أو اسم شمسي، حصل عليه عند إتمام حفل تكريس التتويج، اسم يتكون من المفردة رع الواردة في صدر الاسم<sup>(٢٣)</sup> والمحاط بخرطوش ويسبق اسماً ثانياً<sup>(٢٤)</sup> داخل خرطوش وهو الاسم الشخصي الذي لقب به عند ولادته. إن ورود اسم ملكٍ متمشياً مع التقليد المانتوني<sup>(٢٥)</sup> يعتبر بوجه عام دليلاً على شرعية الوضع الشخصي للملك وضماناً لها. إن المدونات المؤرخة ترتبط في معظمها مع الاسم الملكي، فمن وظائف الملك أن ترتبط سنوات حكمه باسمه، كتنكرة بسيطرته على الزمان. إن ارتباط الاسم الملكي بمنسوب الفيضان منذ الأسرات الأولى، دليل آخر، يكشف عن الصلة القائمة بين الملك وأرض الوادي، حتى أن فئة خاصة من المدونات المؤرخة باسم عهد الملك، وهي مدونات الفيضان عند رصيف الكرنك<sup>(٢٥)</sup> تظهر مع **شاشانق** الأول من الأسرة الثانية والعشرين، لتنتهي مع **پسمتك** الأول من الأسرة السادسة والعشرين. وإن كان معياراً غير دائم، فإنه مقصور على الملوك، دون غيرهم.



### سباق ملكي

قيام الملكة حتشپسوت بالسباق الشعائري بجوار الثور أپيس. (نقش من مقصورة المركب، المقصورة الحمراء، معبد آمون في الكرنك، الأسرة الثامنة عشرة).

### ٠٦ ترتيبات طقوس الدينية الملكية

إن ترتيبات طقسية ملكية على قدر كبير من الأهمية، تعمل على تحقيق وتفعيل العنصر الإلهي في تكوين الملك، فإذا تُحدد ترتيبات طقسِ الولادة الإلهية وحفل التتويج إيقاع حياة الملك، فإنها تندمج في ترتيبات طقوس العبور<sup>(٢٦)</sup>. أما عيد اليوبييل<sup>(٢٧)</sup>، فيرمى إلى تقوية نشاط الملك البدني وتآلق سنوات حكمه على سطح الأرض.

### ترتيبات طقس الولادة الإلهية

كانت الملكة إبان الأسرات الأولى، بصفتها والدة الوريث، تحمل لقب «تلك التي ترى حورس وست»، لتشير إلى أنها على صلة بقوتين إلهيتين، أولهما هو إله الأسرات الحاكمة والآخر صديقه الحميم ست، الإله العاصف العنيف، ليشكل الـ«حورس» والـ«ست» معاً، ما يشبه نقطة توازن القوى الكونية على الأرض. وفي وقت لاحق، سوف يحلّ رع محلّ حورس وست، تغليّباً لبنوة الملك الشمسية. إن بعض الوقائع المثيرة للعجب، عن ولادة ملوك الأسرة الخامسة، الثلاثة الأوائل، ترويها بردية وستكار Westcar: بدءاً من قيام رع بإنجابهم وإعلان قدرهم المرسوم وحضور الآلهات لحظة ولادتهم للمساعدة وقيام إيزيس ونفتيس بتسمية



### تفصيل من ضطاء التابوت الذى كان يضم مومياة رمسيس الثانى.

هذا التابوت الخشبى، المصنوع فى زمن الأسرة الثامنة عشرة، أُعيد استخدامه، فى نهاية الدولة الحديثة، ليضم مومياة العاهل الملكى، بعد أن عانت من أعمال السلب والنهب. (خشب ملون، الأسرة التاسعة عشرة، متحف القاهرة)

كل واحد منهم وصناعة التيجان. ويعود إلى كل من حتشپسوت فى معبد الدير البحرى وأمنحوتب الثالث فى معبد الأقصر ورعمسيس الثانى فى الرامسيوم. إنهم قدّموا وصفاً لترتيبات طقس الولادة الإلهية على امتداد خمس عشرة فقرة. وتظل الأدوار كما هى فى روايات طيبة، مع إدخال بعض التعديلات، فالأم هى «الزوجة الملكية العظيمة» والإله المنجب هو أمون بعد أن اتخذ هيئة الملك والابن الملكى هو الذى سيتوحد معه فرعون المستقبل. وترتيبات الطقس ترتيبات عفيفة ومحتشمة؛ فتشايك ركبتي الملكة والملك الجالس على سرير، جاء تعبيراً عن اقترانهما، وقد تعرفت الملكة على الإله بفضل شذا عطره، ثم جاء الانتقال إلى تسمية الطفل - الملك، وعملية الولادة والسهر على المولود الجديد وإحاطته بكل الرعاية. ويرتبط العطر كاستعارة بلاغية، بجوهر السلطة، ويعبر عن انتقال القوة الإلهية من الأب الحقيقى إلى الطفل عند ولادته. إن تقليد الزواج الإلهى المتواتر كامن فى المؤسسة الفرعونية. وإذا استعادت ترتيبات طقس الماميزى<sup>(٢٨)</sup>، فى الألفية الأولى قبل الميلاد، نموذج طيبة لتحويلها إلى عالم إلهى فقط، تنتقل من المحدد: أى من ملك معين، مولود من ملكة من لحم ودم، ومعروفة معرفة تامة، تنتقل إلى الثابت الذى لا يتغير، إلى طفل إلهى، مولود من إلهة، متجاوزاً، على هذا النحو، معطيات تاريخ غير واضح المعالم.

### ترتيبات حفل التتويج

لفظ التتويج<sup>(٢٩)</sup> مشتق من فعل يعنى «يظهر، يتجلى، يتألق»، وينطبق على شروق الشمس، فينظر بالتالى إلى الملك باعتباره صورة الشمس<sup>(٣٠)</sup>. إن ارتقاءه العرش هو تجلٍ فيظهر فى شرفة نافذة الظهور فى قصره، للإيحاء بانطباق العهد الجديد مع النهار الجديد.

ويبدأ حفل التتويج عند الفجر، مع إفاقة الملك من نومه فى قصره. والسيناريو الذى يلى غير مؤكد، ومع ذلك، يمكن تجميع المشاهد، وفقاً لمعناها، إن شعائر التطهر بالماء، ومسح الرأس بمختلف الأدهان والإرضاع بلبن الحماية، كلها وسائل لاستخدام مختلف السوائل والمقدسة منها، التى تحاصر كل المقرات التى يستقر فيها جسد الملك وتضفى عليه مسحة مقدسة بغية تعاظم شخص الأمير الذى سيصبح ملكاً. إن حفل ارتداء الزى والتزيين بالحلى ووضع التيجان العشرة<sup>(٣١)</sup>، تمنح السلطة السياسية، منحاً رمزياً. فوضع التيجان يرتبط بالحفر حفراً سطحياً للخراطيش على الثمرة الغضة لشجرة الأسرة الحاكمة، تعبيراً عن حيوية الاسم الملكى وكماله. وأخيراً، فالمراسم الاحتفالية الخاصة «بتسليم الميراث»، تقوم على شعيرة البّلع، وتعنى على وجه اليقين تناول الحلوى، وعلى شارة المنصب، ومن ثمّ السلطة، على أن يغطّ الملك بعد ذلك، فى نوم جديد، كمقدمة لانبعاث الملك فى ذاته، مع طلوع نهار اليوم التالى. وفى ختام حفل التتويج تُطلق طيور مكلفة بإبلاغ



العالم بانتقال السلطة انتقالاً شرعياً. إن الحفل الافتتاحي لبداية حكم جديد، هو بمثابة ترتيبات طقسية، تكرر ما حدث في بداية الزمان.

## اليوبيل

الملك هو المستفيد وحده، دون غيره، من ترتيبات طقس اليوبيل، فيدشن حقبة جديدة من عهده، عند ختام احتفالات اليوبيل - أو العيد - **سِد**<sup>(٣٣)</sup> وهو عيد ينظم تنظيمًا دقيقًا مسار حياته بصفته ملكًا. إن الأصل الاشتقاقي للعيد - **سِد** - غير واضح، ويكتب بعلامة هيروغليفية تصور منصتين ملتصقتين<sup>(٣٣)</sup> تشيران إلى ازدواجية الملك وثنائية الحركات التي تخضع لإيقاع تتابع ترتيبات الطقس الديني. كان هذا الاحتفال يجري في بداية الأمر كل ثلاثين سنة<sup>(٣٤)</sup>، ثم أصبح يتكرر أكثر فأكثر، على فترات متقاربة كلما تقدمت سن الملك. ويرمى العيد - **سِد** إلى تنشيطه وإنعاشه، من أجل ملك أبدي.

كانت هذه الاحتفالية التي تجرى على مرأى من الجماهير التي غمرها كرم الملك الحاتمي، تنقسم إلى عدة فقرات بالغة الأهمية: موت الملك رمزياً وقد دُثر في كفنه، يلي ذلك ولادته من جديد على عرش بأقدام أسد، ليستوعب قوته، ثم ازدواج وضع التيجان في مقصورة التجلي الملكي كمقدمة لممارسة سلطته المتجددة. وأخيراً، تصل إلى السياق الشعائري، الواسع الخطى، حول المخيم، «الأربع مرات»، وفي صحبة الثور **أبيس**، كوسيلة للتحقق من قدرات الملك البدنية.



## ٧٠ سياسة الملوك الجنائزية

إن دفن الملوك وأفراد أسرهم يثير قضية مكانة الجسد الملكي في إطار الأيديولوجية الجنائزية وقضية القيمة التي تعود إلى دفنه. وإذا أُعتبر الموت معياراً لتصنيف المجتمعات، وإذ يقول لوقيانوس **Lucien** اليوناني عن الجسد: «إن اليوناني يحرقه، والفارسي يواريه التراب والهندي يضعه في الزجاج والإسكيت يأكله فالعصري يملّحه». (21, *Sur le deuil*) ويعتبر هذا التصنيف انعكاساً لتنظيم المجتمع، ويهدف إلى تدعيمه واستمراره.

## وضع الجسد في إطار الأيديولوجية الجنائزية

إن وضعية الجسد وضعية ملتبسة، فالجثة هي، من ناحية، شيء بغيض، معرضة للتعري والعطش والجوع والحرارة والوحدة والظلام وعدم الحركة. ومن ناحية أخرى، لا بد من تحنيطها، وتضمن لها مقبرة وشعيرة من القرابين، إذا أريد للمتوفى فرصة البقاء على قيد الحياة. ويبدو أن قبل **القديس بولس**<sup>(٣٥)</sup> بفترة طويلة، كان الديالكتيك بين الجسد الحقيق والجسد المجيد، عنصراً جوهرياً في موقف المصريين إزاء الموتى. وإذا كان المشتركون في الموكب الجنائزي يلتطمون، ويلطخون رؤوسهم بالطين ويمزقون ثيابهم تعبيراً عن حزنهم، فإن جسد المتوفى وجسد الملك في المقام الأول، كان على



### مجموعة بيبي الأول الجنائزية.

وجبانة الملكات السبع

(الأسرة السادسة، سقارة)

إعادة تكوين افتراضى، بدءاً من الشرق في اتجاه الغرب. إن مساحة وحجم أهرام الملكات يساوى عُشر هرم الملك. ونشاهد في صدر الصورة الطريق الصاعد والمعبد الجنائزى وهرم الملك.

العكس محلّ تكريم، ففي مقابل تشويه الأفراد، نجد الإشادة بجسد الملك المتوفى فيحاط بكل ألوان العناية، فتحل الطيوب محل الأحشاء، ويُجفف الجسد ويُغسل ويُشطف ويدثر في الأقمشة، هكذا يستطيع المتوفى البقاء على قيد الحياة. ولا يعتبر الموت جميلاً بالخطب، كما هو الحال في المدن اليونانية، ولكن لأن الجسد بدون التحنيط تفسده الأخلاط، ولأنه ضرورى للحياة الأبدية الموعودة، ولأن أفكار العلم الأخرى<sup>(٣٦)</sup> eschatologique قد فرضت فرضاً احترام الأجساد التي تُخضع للحنيط.

إن التوابيت الخشبية والتوابيت المصنوعة من الذهب والفضة، التي يتداخل بعضها في بعض، ناقلةً جسد المتوفى المزود بقناع جنائزى على صورته، يعود تاريخها تحديداً إلى الدولة الحديثة. فالعينان مفتوحتان على الأبدية، وإن صور الموتى الملكيين في عنفوان شبابهم، فإنهم يمسكون شارات سلطتهم. إنه في آن واحد، دليل تنصيبهم وفقاً للقيم الأرضية وتطلعهم إلى آفاق أخروية.

### ذكرى الموتى الملكيين وخلودهم

كانت الأهرامات<sup>(٣٧)</sup> في ظل الدولتين القديمة والوسطى تشير، من بعيد، إلى موقع الأجساد الملكية، وتثير ذكريات تتجه إلى الملوك المدفونين. فالمتوفى كائن يستدعى التذكّر فيلتقى بالأحياء في معبد الشعائر في مجموعته الجنائزية التي تعتبر نصباً تذكاريّاً نحت فيه اسمه وصورته. وإذا كان المصريون يؤدون شعيرة تقديم القرابين لصالح حياة الملك في العالم الآخر، فإن الذكرى التي تحرص عليها هذه الشعيرة موجهة أيضاً إلى ماضى الملك الدنيوى، وهو ما يوحى به طابع السيرة الذاتية لبعض النصوص. ففي عصر الأهرامات، كان الملك شريكاً في أبدية ثلاثية الأبعاد، كانت النصوص والحجر المحفورة

فى الأهرامات تعبر عنها تعبيراً على قدم المساواة، فإذ ينهض الملك فإنه يتجه ناحية الغرب، حيث أصقاع أوزيريس. كما قد يفضل الاتجاه ناحية الشرق حيث تولد<sup>(٣٨)</sup> الشمس مع كل صباح. أو قد يذهب أيضاً لملاقاة النجوم حول القطبية -circumpolaires<sup>(٣٩)</sup> وسط النجوم «التي لا تفتنى». فالتنظيم المعماري والنصوص لها أهداف نفعية، غايتها بعث الملك وإعادةه إلى الحياة.

### موقع الجبانات والتراتب الهرمى للموتى الملكيين

إن جبانات الملوك الرئيسية سواء فى أبيدوس أو سقارة أو الجيزة أو الفيوم أو فى وادى الملوك، قائمة جميعها خارج المناطق الحضرية، عند حافة الصحراء، أى عند حدود المناطق الآهلة بالسكان، ولكنها كانت على اتصال بمواقع مزاولة السلطة فى ثنى ومنف والشت وطيبة.

إن السياسة الجنائزية الملكية ترتبط بلا نزاع بالأسرة الحاكمة، إذ إنها تخص الملوك المتعاقبين على العرش وتخص أيضاً العائلة، فلا يمكن تجاهل الملكات والأولاد<sup>(٤٠)</sup> الملكيين. أما المحيطون بالملك فكانوا يدفنون منذ أسرتى ثنى الأوليين، على مقربة منه. وبعد فترة، تم الفصل خلالها بين مقبرة الملك ومقبرة الملكات، فى ظل الأسرتين الرابعة والخامسة، فأقيمت جبانات الملكات على مقربة من هرمى **پيپى الأول** و**پيپى الثانى**، فى ظل الأسرة السادسة. ونزعت مجموعات الزوجات الجنائزية إلى محاكاة النموذج الملكى، دون أن تتطابق معه أبداً. فكانت هذه المجموعات ينقصها دائماً معبد الوادى<sup>(٤١)</sup> والطريق الصاعد. إن باب الدخول إلى معابدها الصغيرة بالإضافة إلى زخارفها كانت تتجه دائماً إلى هرم الملك: فتظل الملكات إلى الأبد قبالة ملكها. إن حجرات التابوت لأهرام ملكات **پيپى الثانى** المتواضعة، مغطاة بنصوص الأبدية التى تتقاسمها معه. هكذا ظلت تقاليد تعدد الزوجات فى النظام الملكى واضحة كل الوضوح حتى فى تنظيم الموت. وفى ظل الدولة الحديثة، نجد أن دفنات الملكات والأولاد الملكيين فى وادى الملكات، وكانت أهمها تخص الأمهات الملكيات والزوجات، نجدها تدانى مقابر وادى الملوك المحفورة فى الصخر والمخصصة للملوك، من حيث أسلوب أبهتها وإن غاب عنها أكبر النصوص الخاصة بخلود الملك. فلا وجود لمعبد أو مقصورة، لإقامة الشعائر. إن نظام التراتب الهرمى السائد فى المقابر وفى تنظيم الجبانات الملكية، امتداد للسلطة السياسية.

### التعاليم من أجل الملك مري كارغ

«إذا تعاملت مع أحدهم، من أبناء المدينة وغاب عنك نشاطه، وجه له الاتهام في حضرة البلاط، واطرده أيضاً لأنه يُحرّض على القلاقل. إنه مثير للشغب، هذا الزعيم الذي يسيطر على جماهير الشعب. فاطرد من يثير بعضها ببعض. ومع ذلك، فمن يطرد المتمرّد لا ينبغي أن يستشيط غضباً على إنسان بائس، دفعه أبوه إلى التمرد [...]»

«إذا تعاملت مع أحدهم ليس له علاقات، مع شخص مجهول من أبناء المدينة، وكان أنصاره كثيرين بين عامة الشعب، ومحبوب بسبب القضية التي يدافع عنها، فهذا يعني أن الناس معجبون به لأنه يقدم نفسه بصفته مثيراً للشغب، فاطرده واقتل أولاده، وامح اسمه، وأبد المقربين منه، واطرد ذكراه والأنصار الذين يحبونه [...]».

عن ترجمة Ph. Derchain الفرنسية.

## ٠٨ النزاع حول العرش

النظام في مصر الفرعونية، كما في العديد من الحضارات الأخرى، مفهوم متقلب غير مستقر لم يُعرّف أبداً من حيث مضمونه، فقد يُدحض هذا التعريف، في الحال. وكل ما يمكن أن يُقال عن **ماعت**، وهو اسم وظيفة الدولة كعامل ترسيخ للتوازن، إنها تنجح في إيجاد علاقات متناغمة ومتآلفة بين الجماعات الإثنية والاجتماعية. وعلاوة على ذلك، فالنظام هو مزيج من النظام والفوضى، وهو حالة ملازمة لكل مجتمع، الأمر الذي يؤكد تعقيد النظام وحركيته واتساع مداها.

### الأسطورة والسلطة

للأساطير وظيفة مزدوجة: فتفسّر النظام، بترجمته إلى عبارات تاريخية، ثم تبرره بتأسيسه تأسيساً فعلياً.

ومثال ذلك، قصة **حورس وست** الأسطورية التي تُنصبّ على شجار حول خلافة العرش بين **حورس وست**، ومن ورائهما يتوارى، بكل تأكيد، مطالبان تاريخيان بالعرش، من الأسرة العشرين. والمقصود في آن واحد، انتقال الصراع حول خلافة العرش إلى دائرة الأسطورة وإدخال الأسطورة مباشرة في حبكة الرواية. وفي مطلع القصة، تعرّف وظيفة الملك، من جانب تحوت إله الكتابة إذ يقول: «**العدالة (أى ماعت) هي سيدة القوة**»، وذلك لتشجيع انتقال الوظيفة الملكية لصالح ابن **حورس** وعلى حساب عمه **ست**، المنافس الفاسد العنيف. وبعبارة أخرى، فالدولة قائمة لتتصدى لشريعة الأقوى. والمدونة التي يضمنها **تحوت**، تعتبر عنصراً من عناصر شرعية الملك.

### أشكال التعبير عن إعادة النظر في النظام

عرفت مصر نبوءات، تدعيماً لسلطة وهنّت من جراء فشل سياسى، فنذكر نبوءة **المقر الملكي** في التعاليم من أجل الملك **مري كارغ**، أو تأكيداً واستمرارية النظام الملكي متجاوزة مبدأ الأسرة الحاكمة فنذكر نبوءة **جدي** إلى **خوفو** في بردية وستكار Westcar، أو تأميناً لسلطة مغتصب ليستطيع بالتالي تأكيد «**أن الحق (ماعت) سيعود ليحتل مكانه**»، كما ورد في نبوءة **نقرتي**. هكذا تتدخل النبوءات كآليات تصحيحية لحماية السلطة من احتمالات التاريخ ومصادفاته.





### أوستراكون من دير المدينة

يصور على ما يعتقد ملكة على متن مركبة يقودها سائق، وتشهد الملكة قوساً، وتطلق سهامها على عدو هو الملك الذي يواجهها على متن مركبته الخاصة. في الصف الأدنى، نشاهد أعداء وقد اخترقتهم السهام. ولا شك أن هذا المشهد زاخر بالإيحاءات السياسية، في عصر تتخلله أزمات حول وراثة العرش. (من الحجر الجيري الملون، الدولة الحديثة، مقبرة أمن مس، وادي الملوك).

إن اللجوء إلى الشعائر قد يكون وسيلة للاعتراض على أعداء الملك. ومن بين شعائر احتفالية تثبيت النظام الملكي، ربما كان من قدرة طائرين حيين أن ينتزعا من الملك عرشه، فيقال: «لن يتصرف (طائر حورس) بحيث يُطرد فرعون من مسكنه ومن عرشه» و«طائر الفرعون (...) هو الذي في وسعه أن يُقصى الفرعون من هذا المكان الذي هو مكانه». فمن خلال هذه الطرائق السلبية، توجد منازعة العرش في قلب ترتيبات الطقس الديني الخاص بانتقال السلطة، وكأنه يراد بذلك الإشارة إلى هشاشة مصير النظام السياسي والقضاء على هذا الاحتمال.

إن الجرائم التي تمسّ مصالح الدولة كثيرة. فقد أُغتيل ملكان، فقتل أمن إم حات الأول - كما ورد في تعاليم أمن إم حات - وقتل رعمسيس الثالث - كما ورد في بردية تورينو القانونية. وقد جاء التحريض على هاتين العمليتين من داخل الحرم وعند نهاية دورة شهدت قوة ملكين، ومباشرة قبل الاحتفال بعيد يوبيلهما - العيد سد، الذي كان مقدراً له أن ينشطهما. ومن الأمور المعروفة، التعدّي على المقابر الملكية ونهبها وسلبها، فنذكر مقابر ملوك الدولة القديمة، كما تشير إليها مرثيات إيبور والشىء نفسه تعرضت له مقابر ملوك ثنى، التي هاجمها جنود الملك خيتي - غير المنضبطين - ويمكن الرجوع إلى التعاليم من أجل الملك مري كارع. إنها أعمال سلب ونهب معاصرة لعالم تقوضت أركانه، من جراء الإطاحة بالمؤسسات، الأمر الذي يختلف كل الاختلاف مع ما حدث للمقابر الملكية في طيبة في العهود من رعمسيس التاسع إلى رعمسيس الحادي عشر<sup>(٤٢)</sup>، في مجتمع كانت مؤسساته لا تزال قائمة وإن كانت فاسدة. هذا الإثم الكبير خطير؛ لأنه يشكل



اعتداءً على أجساد الملوك الموتى. إن هذه الجريمة تُهين الملك؛ لأنها تعتبر قدحاً في كرامته. وفي دير المدينة، أتهم حاي رئيس العمال في المقابر الملكية بآثامه سب الفرعون: «لقد نال من سيدي!»، على حد ما ورد على سطح أوستراكون<sup>(٤٣)</sup>. فحتى وظيفة الملك المحاربة كانت هدفاً لنقد مرير على صور الأوستراكا في دير المدينة، إلى جانب النصوص التي تتناول الملوك دون مراعاة للاحترام الواجب.

### درجات التنازع على العرش

لما كان السلوك الأخلاقي يفرض

**حجرة التابوت في مقبرة رمسيس السادس**  
آثار انتهاك المقبرة وأعمال السلب والنهب.  
(وادي الملوك، الأسرة العشرون)

تجاوز الأجداد والأسلاف، باعتبارهم منافسين، الأمر التي ينطوى على تحسين الأوضاع السائدة، وأن يكون المطلوب استحداث حلول، إنما يظل الأمر منوطاً بأشخاص، مندمجين في المجتمع، ويملوك يتصرفون وفقاً للتقاليد المتواترة. وعلى صعيد آخر، يتفنى الضارب على الجнк بالعيد، وهو ما لا يزال في حدود الرأي السائد المستقيم، لأنه ينتهز الفرصة ليفتح قلبه للآخرين، ولكنه ينسحب، منذ تلك اللحظة من المنظومة السائدة، بدافع من معتقداته الارتيازية. وأخيراً، تندفع الثورة: «أجل، لقد حدثت أمور كما لم تحدث قط من قبل، فقد اختطف الأشقياء الملك»، والثرى صار مُعوزاً والفقير أترى. إن الإطاحة بالملك مرادف لعالم انقلبت أوضاعه وانعكست، (نبوءة نفرتي ومرثيات إيبور).

ولكن هذا النموذج من الفوضى الذي لم يترتب عليه بديل سياسي لممارسة السلطة الفرعونية، قد تم تجاوزه عن طريق رفض مفهوم التاريخ وقيم المجتمع رفضاً جذرياً. وبالفعل فقد انسحب الأفراد من النظام السائد انسحاباً مطلقاً. وفي بعض الأحوال، طلع علينا أوغاد يضربون بكل المبادئ والشرعية، عرض الحائط، فساد العنف وانتشر. ونجد أحياناً، أن كاهناً من كهنة

هليوپوليس، ونذكر خع زهير رع سنڤ، على سبيل المثال، قد كبح تفرد مصر التاريخي، وسعى إلى التملص من محاكاة بعض النماذج ليلاحظ، وقد ضاق صدره، فشل مسعاه للقطيعة التي يرمى إليها، ليقول: «ليتني أجد تحت تصرفي تعبيرات مجهولة، وتعويذات مبتكرة صيغت بكلمات جديدة، ليست قديمة، وغير مكررة». ويحدث أحياناً، أن يأتى أفراد ينددون بشراسة بالمؤسسة القضائية: فيستجيرون بإله يتوسلون إليه، بصفته «وزير الفقير»، لتوجيه نقد مريز لوزارة البشر، قد تصل إلى إعادة النظر فى أمر السلطة الفرعونية. ومن ثم، فُتح الطريق أمام صياغة تصور سياسى جديد، هو الثيوقراطية<sup>(٤٤)</sup>: فيصبح «أمون ملك الجنوب وملك الشمال» مسئولاً عن إدارة دفة الحكم عبر فك مغاليق وحيه الذى يذعن الملك لقراراته. إن تعدد العبارات التى تشير إلى العصاة المتمردين وتنوعها، خير دليل على قوة الرافضين المعارضين. إن نموذجية<sup>(٤٥)</sup> مثيرى الفتن تساعد الملك على تحديد أسلوب التعامل معهم. وقد نستشف بعض الاختلافات الدقيقة، ولكن يبقى إدراكنا لحركات التمرد محدوداً. فهل يمثل العنف الشعبى تراجعاً للأعراف التى ترسم صورة الملك؟ أم عرفت مصر الفرعونية حياةً سياسية، تظل خافية لا نعرف عنها شيئاً، لتعرضها لما يشبه الرقابة؟

## الملكات

لما كانت النساء حاضرات كل الحضور، في قائمة التصاوير، فقد احتلن مكانة لا غنى عنها بجوار الملوك. وبعيداً عن حالات **حتشپسوت** التي مارست كامل السلطة الفرعونية و**نفرتيتي** التي ارتقت إلى نفس مرتبة الملك الواقف أمام الإله **أتون** و**كليوباترا**، بحياتها الحافلة بالحب والمغامرات، فماذا نعرف عن الوظائف النوعية التي جسدها على الصعيد الديني وتلك التي باشرتها في المجال السياسي؟

### ٠١ وظيفة الملكات اللاهوتية

إن الأعراف القائمة على حق الرابطة الزوجية في النظام الملكي المصري تدلّ بوضوح على الأهمية الأسطورية والطقسية للملكات والأميرات بجوار الملك.

لقد نهت مصر القديمة عن زنا المحارم، ما عدا استثناء الزيجات الجديدة بالذكر، عند اقتران الأخ بالأخت، أو الأب بابنته في إطار العائلات الملكية في بعض العصور. فنذكر على سبيل المثال، **رعمسيس الثاني** الذي تزوج من عدد من بناته. لقد حرر النظام الملكي نفسه من أي ضغوط وقواعد قسرية<sup>(٤٦)</sup>.

وفي وسعنا الوقوف على ممارسات زنا المحارم هذا، بالرجوع إلى لاهوت الوظيفة الملكية. فاستناداً إلى ما ورد في حكاية نشأة العالم الخيالية، فإن الإله الأولي الذي يعتبر الملك ممثله على الأرض، قد خلق ابنته، بذات نفسه، بواسطة يده واتخذها زوجة له<sup>(٤٧)</sup>. ولما كان زواج الأقارب المولودين من أب واحد، يجسد الأسطورة، كانت الزيجات الملكية تنسخ نسخاً نموذج الزيجات في قصة الخلق، كما صاغته هليوبوليس. وهناك نقطة أخرى، تلقى عليها مباشرة الضوء، الحكاية الخيالية الخاصة بالإلهة القصية: إن قوة الشمس<sup>(٤٨)</sup> المهددة (ة) من قبل أعدائها (ا)، هي<sup>(٤٩)</sup> ابنتها (ا)، إنها<sup>(٤٩)</sup> إلهة - أسدة مرعبة لجأت إلى النوبة، وقد أعادت (ت)ها<sup>(٥٠)</sup> إلى مصر لتقوم بحمايتها (ا)<sup>(٥٠)</sup>، فالإلهة هي في آن واحد، قوة مشعة ومدمرة. وكانت الملكة تقوم إلى جوار الملك بدور الإلهة، فتهدئه وتطمئنه يعزف الموسيقى على المصلصلة، فتملأ القصر بسحرها الأخاذ.



كاروماتا، «الزوجة الإلهية صاحبة اليدين الطاهرتين»

تظهر مرتدياً رداءً مجنحاً، سائرة أمام إلهها (أمون)، ضاربة على المصلصلة. (تمثال صغير من البرونز المطعم بالذهب. الأسرة الثانية والعشرون. متحف اللوفر).





## زوجات الإله

دشنت **أحمس نفرتارى** (٥١) سلسلة

زوجات **أمون** الإلهيات، فى زمن الأسرة الثامنة عشرة، اللواتى كن كاهنات مرتبطات بوظيفة نشأة الكون ومكرسات لخدمة إله: لقد تَوَحَّدن مع المبدأ الأنثوى الأول المنبثق من الإله الصانع، إن اقترانهن مع هذا الأخير، يكفل تناغم العالم وتناسقه، على الصعيدين البشرى والإلهى، على حدّ سواء. وأطلق عليهن أسماء فجة، فقيل إنهن «يُدُّ الإله» إذ كان مطلوباً منهن إثارة شهوة هذا الأخير وإرضاءه. وكانت مؤسسة «الزوجة الإلهية»، تتلقّى ما يلزمها لإعاشة مجّمع الكاهنات، الذى ترأسه كبيرة الكاهنات. وانتقل لقب «الزوجة الإلهية» إلى بنات **أحمس نفرتارى**. كما حملت **حتشپسوت** ذاتها هذا اللقب، ليظهر، بين الحين والآخر، فى ظل الأسرتين الثامنة عشرة والتاسعة عشرة. ووُصِفن بنعوت أبرزت جمال هؤلاء النساء «اللواتى ملأن القاعة بأريج عطر أندائهن» وأبرزت مواهبهن الموسيقية. كنّ يشاركن فى طقوس صبّ اللعنات على صورة العدو بعد أن اخترقته السّفود (٥٢) قبل أن تأتى النار عليه، أو يشاركن فى طقوس دعوة الآلهة إلى وجبة المساء.

## العابدات الإلهيات

وبدءاً من سقوط ملك الرعامسة - حول عام ١٠٧٠ ق.م وحتى العصر الصاوى حول ٦٦٣-٥٢٥ ق.م، تبدلت المؤسسة وتغيرت. ولما كانت العابدات الإلهيات، بنات وأخوات الملوك، المكرسات للإله **أمون** فى طيبة وتَنَزَّرن أنفسهن لحياة العزوبية فى الدنيا، فقد شكّلن أسرة حاكمة حقيقية موازية لأسرة الفراعنة،

## العابدة الإلهية شينويت.

تمثال أبو الهول بجسد أسد ورأس امرأة وساعدين آدميتين تمسكان إناءً بغطاء على هيئة رأس كبش (**أمون**). [من الجرانيت الرمادى. الكرنك. الأسرة الخامسة والعشرون. متحف القاهرة].



## الملكة نفرتارى

(من الحجر الجيرى، ٥٠سم. الدولة الحديثة. جهة المنشأ: تل العمارنة. المتحف المصرى فى برلين).



الملكة أميس نفرتارى  
(رسم جادت به مقبرة إن حرخع.  
حول عام ١١٧٠ ق.م)

اصْطَفَتْهُنَّ إِحْدَى الْأَمْهَاتِ وَتَبَتَّتُهُنَّ، وَبِصِفَةِ عَامَةٍ، كَانَتْ الْعَمَةُ تَخْتَارُ ابْنَةَ أُخِيهَا. إِنْ قَامَتَهُنَّ الْمَشْوُوقَةُ مَحْبُوكَةً فِي رِدَاءٍ لَاصِقٍ وَمِزْدَانَةٍ بِبِيسَاطَةٍ يَبِيعُضُ الْمِصْوَغَاتِ وَيَضَعْنَ عَلَى رُؤُوسِهِنَّ قَاعِدَةَ تَاجٍ تَرْتَفِعُ فَوْقَهَا رِيشتَانِ عَالِيَتَانِ مَائِلَتَانِ، فِي حِينِ اسْتَقَرَّتِ الْقَاعِدَةُ عَلَى بَارُوكَةٍ ثَلَاثِيَّةِ الْأَجْزَاءِ مَغْطَاةٍ بِجِلْدِ نَسْرِ.

إِنْ سِلْسَلَةُ مِنَ النِّقُوشِ تَصُورُ تَقَابِلَ الْعَابِدَةِ الْإِلَهِيَّةِ عَلَى انْفِرَادٍ مَعَ **أَمُونٍ**، وَتَرُوي مَرَاحِلَ الْاِقْتِرَابِ مِنَ الْإِلَهِ، بَدَأً مِنَ الْوُقُوفِ وَجْهًا لَوَجْهِهِ، وَصَوْلًا إِلَى تَبَادُلِ الْعِنَاقِ وَهَبَةِ الْحَيَاةِ مِنْ جَانِبِ **أَمُونٍ** إِلَى أَنْفِهَا، رَمْزًا لِاقْتِرَانِهِمَا. وَالثَّدْيَانِ الْمُنْتَفِخَانِ شَهْوَانِيَانِ وَالْفَخْذَانِ رَشِيْقًا الْاِسْتِدَارَةَ عِنْدَ مَلَامَسَةِ جِسْدِ الْإِلَهِ، فِي حِينِ تَحْيِيطِ رَقَبَةِ الْإِلَهِ بِسَاعِدِيهَا. وَإِنْ كَانَتْ الْعَابِدَةُ الْإِلَهِيَّةُ مُسْتَقِلَّةً اِسْتِقْلَالًا تَامًا عَنِ الْمَلِكَةِ، فَقَدْ مَارَسَتْ كُلَّ صِلَاحِيَّاتِ الْمَلِكِ تَقْرِيْبًا. وَعَلَى غِرَارِ الْمُلُوكِ، يَشَارُ إِلَى الْيَهْنِ بِخَرْطُوشِيْنِ مُسْبُوقِيْنِ بِالْأَلْقَابِ الْمَلِكِيَّةِ، وَبِمَعْنَى آخَرَ فَإِنَّهَا تُنْعَتُ بِلقبِ «الرَّاعِيَةِ الْمُمْتَازَةِ عَلَى الرَّخِيْتِ»<sup>(٥٣)</sup>، كَمُقَابِلِ لِقَبِّ الْمَلِكِ «الرَّاعِي» عَلَى شَعْبِهِ. وَتُؤَدِّي الْعَابِدَةُ الْإِلَهِيَّةُ كُلَّ طُقُوسِ الْعِبَادَةِ مِنْ تَرَائِمِ الْقُرَابِيْنِ، وَمِنْهَا تَرْنِيْمَةُ **مَاعِت** وَالتَّعْبُدُ لِلْإِلَهِ. وَتَشَارِكُ فِي شَعَائِرِ تَأْسِيْسِ الْمَعَابِدِ بِجِوَارِ الْمَلِكِ وَتَكْرُسُ بِمُفْرَدِهَا الْمَقَاصِيْرَ الْأُوْزِيْرِيَّةِ الصَّغِيْرَةَ. وَتَبْلُغُ الْمَسَاوَاةَ بَيْنَهُمَا حَدًّا بَعِيدًا، حَتَّى أَنَّهَا تُصَوَّرُ مَتَمَاثِلَةً لِلْمَلِكِ، عِنْدَ آدَاءِ شَعِيْرَةِ اِطْلَاقِ الْأَسْهَمِ الْأَرْبَعَةِ فِي اتِّجَاهِ أَرْبَعِ قَطْعِ حَلُوى كَلُوحَةٍ تَصَوِيْبِ، وَتَجْسِيْدًا لِأَعْدَاءِ أَرْبَعَةٍ<sup>(٥٤)</sup>. وَأَخِيْرًا، فَإِنَّهَا تَتَمَتَّعُ بِاِمْتِيَازِ الْعِيْدِ-سِدِّ. إِنْ تَسَيَّدَهَا عَلَى الزَّمَانِ وَعَلَى الْمَكَانِ، يُوَكِّدُهُ نَصٌّ مِنَ الْكِرْنَكِ: «لَقَدْ أَنْعَمَ عَلَيْهَا بِمُلْكِ الْأَرْضِيْنِ، وَأَنْ يَحَاطُ عَرْشُهَا بِكُلِّ مِظَاهِرِ التَّكْرِيْمِ فِي رِبُوعِ الْبِلَادِ [...] **شِبْنُوِيْتِ**، لَهَا الْحَيَاةُ وَالثَّبَاتُ وَالْقُوَّةُ، مِثْلَ رِجِّ، إِلَى أَيْدِ الْأَبَادِ». بَلْ وَصَلَ الْأَمْرُ إِلَى أَنَّهَا صُوِّرَتْ فِي هَيْئَةِ أَبُو الْهَوْلِ، وَكَأَنَّهَا مَلِكٌ.

وَمِنْ وَرَاءِ مَا هُوَ مُعْلَنٌ، يَظَلُّ الْوَاقِعُ أَكْثَرَ تَعْقِيْدًا وَأَكْثَرَ تَوَاضُعًا. كَذَلِكَ، فَإِنْ سِلْطَةُ الْعَابِدَةِ الْإِلَهِيَّةِ مَحْدُودَةٌ فِي الْمَكَانِ، إِذْ كَانَتْ مُرْتَبِطَةً بِمِنْطَقَةٍ طَبِيْعِيَّةٍ، فِي حِينِ تَمْتَدُّ سِلْطَاتُ الْمَلِكِ إِلَى رِبُوعِ مِصْرٍ، كَذَلِكَ فَإِنْ بَعْضُ الْاِمْتِيَازَاتِ الْمَلِكِيَّةِ كَانَتْ خَارِجَ صِلَاحِيَّاتِهَا، فَلَمْ تَوْجَدْ مَدُونَةً وَاحِدَةً مُؤَرَّخَةً، كَمَا هُوَ الْحَالُ بِالنَّسْبَةِ لِلْمُلُوكِ، بِالرَّجُوعِ إِلَى عَابِدَةٍ مِنَ الْعَابِدَاتِ الْإِلَهِيَّاتِ<sup>(٥٥)</sup>، مَا عَدَا مَدُونَتِيْنِ فِي أَعْمَاقِ وَهْدَةٍ فِي الصَّحْرَاءِ الشَّرْقِيَّةِ، مِنَ الْعَصْرِ الْكُوشِيِّ، كَمَا أَنَّ صِلَاحِيَّاتَهُنَّ لَمْ تَشْمَلِ الْفِيضَانَ، إِذْ لَمْ تَسْتُخْدَمِ سِوَى أَسْمَاءِ الْمُلُوكِ لِتَحْدِيدِ تَارِيخِ الْفِيضَانَ فِي مَدُونَاتِ مَرْسَى الْكِرْنَكِ، خِلَالَ الْأَلْفِيَّةِ الْأُوْلَى. فَالْعَابِدَاتُ الْإِلَهِيَّاتُ كُنَّ فَقَطْ تَقْرِيْبًا أَشْبَهَ بِالْمُلُوكِ.



## ٥٢ سلطة الملكات السياسية

ينطوى استخدام عبارة نظام الأمومة، على قدر من الغموض والإبهام، فإذا يعنى «سلطة الأم»، فإنه ينطبق على التنظيم الاجتماعى الذى يُعهد بالسلطة إلى النساء. بيد أن علماء المصريات قد لاحظوا، منذ وقت مبكر جداً، أهمية دور الملكات والأميرات فى المراسم الملكية البروتوكولية.

### حقوقهن السياسية

عرفت مصر امرأةً فرعوناً. لم يذهب المصريون فى عالمهم إلى اعتبار عجز النساء عن ممارسة السلطة، بديهية أولية. كما يشير مانتون إلى أنه حدث فى عهد **بينوثريس** (٤٦) **Binothris** - من الأسرة الثانية «أن قرر المصريون أن فى وسع النساء أن يشغلن الوظيفة الملكية» وهو ما أكده ديودوروس (٥٧) **Diodore**. ولكن امرأتين هما **نيتوكريس** (٥٨) و**نفروسوبك** اعتلتا العرش فى عصور شهدت انهيار السلطة، وتواكب حكمهما مع سقوط كل من الأسرتين السادسة والثانية عشرة. وأسقط مؤرخو الدولة الحديثة الرسميون الملكتين **حتشپسوت** و**تاوسرت** من قوائم الملوك، فإذا شغلنا منصب الملك فى ظروف كانت وراثة العرش تعانى من أزمات، فقد نُظر إليهما باعتبارهما مغتصبتين. ففى عصور الأزمات حول خلافة العرش، ساهم هذان العهدان النسائيان، فى الحفاظ على الملكية واستمرار سلسلة الأنساب، وبطبيعة الحال، لا يعتبر ذلك تعضيداً لنظام الأمومة. فالهيمنة الذكورية لسلطة الملك هى القاعدة.

فهل يصنع الزواج الملكة؟ إننا نعرف ألقاباً مثل «أم الملك» و«الزوجة الملكية العظيمة» والدة أولياء العهد و«زوجات الملك» فى إطار تعدد الزوجات و«الأخوات الملكيات»، وكلها ألقاب تحيل إلى الملك، فى حين أن لقب «الملكة» غائب. وتأسيساً على ما سبق، نصل إلى نتيجتين: فمن نطلق عليها ملكة، ليست سوى حلقة فى سلسلة انتقال السلطة، مع ضمان استمرارية الأسرة الحاكمة. أما بصفتها ملكة، فهى جزء من الملك، ولكن ليس لها أى حقوق إلا إذا دعاها الملك إلى اقتسام حقوقه.

### نورهن فى وراثة العرش وفى البلاط الملكى

استناداً إلى حوليات الدولة القديمة الملكية فإن أمهات الملوك فقط دون غيرهن، يرتبطن بحكم أبنائهن، ومن هنا نستشف دور النساء فى انتقال السلطة الملكية. فعندما حدث فى الأسرة الثامنة عشرة أن رجلاً جديداً - مثل **أى** أو **حور إم** - استأثر لنفسه بالسلطة، فإن زواجه من امرأة من العائلة الملكية يدعم شرعيته التى نالها بالكفاءة. كما حيكت مؤامرات فى الحريم ضد ولى العهد، بمعرفة زوجة ثانوية مؤازرة لابنها، إنها عناصر متفرقة لقانون يأخذ بنظام القرابة من ناحية الأم، فى قلب وراثة ذكورية للعرش، عن طريق روابط الدم.

إن الزواج الإلهى، وإن كان يعزز أهمية المرأة فى وراثة العرش من خلال التشديد على صور الحمل والولادة، لا يعتبر





تدعيماً للشرعية القائمة على مبدأ نظام القرابة من ناحية الأم. فإذا كانت الشرعية الإلهية وشرعية الأسرة الحاكمة المتحدتين في الشخص الذكر، قد كشفت عن «الطفل - الملك»، بصفته تجسيداً دنيوياً للإله الذي اكتسب ملامح الملك المقترن بالملكة، نجد أن هذه الشرعية المزدوجة تُعلى من شأن نظام القرابة من ناحية الأب. وبصفتها هذه، فإن **حتشيسوت** التي استخدمت أساليب الزواج الإلهي لتأمين تطلعها إلى العرش على حساب فتى - سيصبح **تحوتمس** الثالث، مستقبلاً - تصبح في هذه الحالة مثلاً معكوساً. إنها تدرج في السياق الذكوري في تولى زمام السلطة.

وخصص بيت لزوجة الملك، إلى جانب بيت الملك، كما توجد أيضاً أجهزة يطلق عليها اسم الحريم، رُصدت لها موارد خاصة، وانفردت بقدر من الاستقلالية في إدارة شئونها. وتضم هذه المؤسسات أماكن لإقامة مختلف الملكات وتحشد موظفي البلاط الملكي من النساء، إلى جانب بيروقراطية من الرجال. وتقوم هذه المؤسسات بدور سياسي، ففي الحريم تمّ الإعداد لحركتي الانقلاب اللتين أدت إلى اغتيال ملكين هما **أمن إم حات الأول** و**ورعمسيس الثالث**.



### الملكة تيبى

(نقش من الحجر الجيري جادت به طيبة، مقبرة **أوسرحات**، الدولة الحديثة، الأسرة الثالثة عشرة، عهد **أمنحوتب الثالث**)

### عيد الدير البحري

(على يمين أعلى الصفحة)

رحلة نهرية أثناء عودة المركب الاحتفالي من الدير البحري إلى الكرنك، في مقدمة المركب الكبير المنساب على صفحة النهر، تتضرع الملكة أمام **الناورس**، وقد استأثرت لنفسها بالدور الرئيسي. وفي المؤخرة يجدف الملك في دور من الدرجة الثانية. إنه مثال جيد لمشاركة **تحوتمس** الثالث في إدارة شئون البلاد إلى جانب **حتشيسوت**، وإن بفارق واضح. (مقصورة الملكة **حتشيسوت** الحمراء، من الكوارتزيت الأحمر، الأسرة الثامنة عشرة، الكرنك).



### الملكة نفرتارى (تفصيل)

الملكة، زوجة رمسيس الثانى، وهى زوجته الملكية العظيمة ترتدى ثوباً ذا ثنايا، وتضع على رأسها باروكة مثثة الأقسام، يغطيها جلد أنثى النسر تخبت، الإلهة الحامية الرابعة لمصر العليا، وفوق غطاء الرأس هذا، تاج مسطح تعلوه ريشتا أمون، مائلتين ميلاً طفيفاً، ويتصدرهما قرص الشمس، وتغطى حيدها قلادة عريضة ذات سبعة صفوف من الخرز، وتزدان أذنها بحلقات كحل ذاتاقة للملكة ورشاققتها العظيمة على معايير قواعد الرسم المتبع بها عند تنفيذه.

الرسم جدارى، مقبرة نفرتارى، والى الملكات. عهد رمسيس الثانى، الأسرة التاسعة عشرة).



## مجالات نشاطهن

نذكر بادئ ذي بدء، نظم حُكم المملكة. إن الملكة **عج حوتب**، والدة مؤسس الدولة الحديثة، أصدرت قرب أواخر حياتها، مرسوماً «كأمر ملكي»، كسابقة لا مثيل لها، وعمل من أعمال الحُكم، من الطراز الأول، يسمح ببناء ضريح تذكاري. أما الملكة **حتشپسوت**، وبسبب صغر سن ولي العهد، فقد اختارت لها مكاناً في تسلسل وراثة العرش وفي إدارة المملكة. ودون أن تلغى صورة واسم **تحوتمس** الثالث الذي ظل يشارك في ترتيبات الطقوس الدينية والتأريخ بالرجوع إلى اسمه، فقد مارست سلطاتها بكل قوة، فأقصت الملك الشاب، ليعيش في دائرة ظلّها، بأقل قدر من الفاعلية، ليقصر دوره على واجهة السلطة المرئية.

وبعد ذلك، تقاسمت **أحمس - نفرتاري** شعائر التطهر والدخول إلى المعبد. واشتركت الملكة **تبيي** والأميرات في احتفال يوبيل **أمنحوتب** الثالث، كما توضحه مشاهد معبد صولب<sup>(٥٩)</sup> الجدارية. كما شاركت **نفرتيتي** والأميرات في شعائر العبادة، فكُنّ البشر الوحيديين ومعهن الملك، الذين تلامسهم أشعة قرص الشمس. وأخيراً نلاحظ تأنيث موضوع الانتصار الملكي، مع الملكتين **تبيي** و**نفرتيتي**، إذ صُوِّرت الأولى في هيئة أنثى أبو الهول داهسة الأعداء في صورة مؤنثة، في حين تقوم الأخرى بذبحهنّ. هكذا تم تقاسم الامتيازات الملكية.

## صور الملك الشخصية

ما زالت قوة التأثير الجمالى لصور الفراعنة، منقطعة النظير. وإذ أدرك ملوك مصر، أن المظهر يصنع الملك، فقد سعوا منذ القدم، إلى تقنين تصوير الملك، تصويراً أراد أن يكون لازمياً. ورغم أنهم تحرروا من الضغوط القسرية التى يفرضها عنصر الشبه، فإن الإيقونوغرافيا الملكية تقدم لنا مع ذلك، عرضاً ثرياً لصور حياة الملوك، وخصالهم كمنتصرين ووظائفهم فى أداء الشعائر الدينية. إن غزارة الصور والمشاهد، لم تستبعد تكراريتها، ظهور اختلافات وتغييرات دقيقة.

### ١٠ المروحة بين التقليد المتواتر والإبداع

إن الاحتمالات المفتوحة أمام تاريخ ممتد لثلاثة آلاف سنة، وتنوع الوظائف الملكية، وشخصية كل ملك من الملوك، وبرنامج الإيقونوغرافى، والمؤثرات المحلية والإقليمية والموهبة الخارقة أحياناً لمصور مبدع فذ، تعطى تنوعاً فى إنتاج صور الملك، على كثر الزمان. فالمظهر يصنع الملك.

بدءاً من الصور اللزامية فى ظل الدولة القديمة،

إلى الصور الشخصية الأكثر إنسانية فى ظل الدولة الوسطى

كان ملوك منف من الدولة القديمة قد حددوا قواعد، بدووها منذ عصور ما قبل التاريخ، من خلال الرسومات الصخرية، وعصور ما قبل الأسرات، من خلال مصنوعات نقادة العاجية والصلايات. كانت هيئة الملك جامدة وجسده أملس نحيفاً ويقف بجوار الآلهة أو أمامها. كان يُصور واقفاً، وساعديه متدليان على امتداد جسده، أو يصور جالساً فوق عرش مكعب، ويبدو كما لو كان يبرز من كتلة حجرية، ظلت قائمة فى دعامة ظهر التماثيل أو فى الظهر العالى لمقعد، يستند إليه. والحركات التى تقيدها الصور، تعبر عن حركات طقسية. كانت قامة الفرعون قامة بطولية، وجسده يتفجر نشاطاً وفى أوج نضجه البدنى، فيهيمن على من يضحى بهم فى أرض المعركة. إن صفاته الملكية، إذ تعبر عن سلطانه، تزيده عظماً ومجداً وتشير بعضها إلى عناصره الإلهية. إن ملك مصر العليا ومصر السفلى، يرتدى غطاء الرأس **پشنت** الذى يجمع بين تاج مصر العليا الأبيض وتاج مصر السفلى الأحمر. وشأنه



تمثال ثلاثى للملك من كاورع محاطاً  
بالإلهة حتحور

وتشخيص للإقليم السابع عشر من أقاليم  
مصر العليا.

يظهر من كاورع، واضعاً على رأسه  
التاج الأبيض، مرتدياً النقبة **شنجيت**،  
واللحية المستعارة المثبتة أسفل الذقن،  
متقدماً فى وضع السير كما هو واضح،  
وتلامس عقباه سطح الأرض، وقد أعار  
ملامحه للإلهتين اللتين يهيمن عليهما  
بقامته وتاجه.

(من حجر الشست، الجيزة، الأسرة  
الرابعة، متحف القاهرة).





### رعمسيس الثاني (تفصيل)

يرتدى الملك التاج المعروف اصطلاحاً بالتاج الأزرق، والصل الذي ينساب جسده على رأس الملك، مثبت على جبينه. إنه يمسك بالصولجان المعقوف في أعلاه، وهو عصا الرعاة، وشعار سلطانه. ويستقر الصولجان على القميص ذي الثنايا الرقيقة، الذي يرتديه الملك. إن زوايا التمثال اللينة وروعة الجرانيت المصقول، التي تضيف عليه بريقاً، وإتقان الثنايا ورشاقة التشكيل، تجعل منه أثراً فنياً يمكن مقارنته بروائع الأسرة الثامنة عشرة وذوقها الرفيع. (تفصيل من تمثال لرعمسيس الثاني. جرانيت أسود. الدولة الحديثة. متحف تورينو).

شأن الآلهة، فإنه يرتدى، مثبتاً في حزام النقبة شنجات، ذيل حيوان يتدلى خلف خصره، كإشارة إلى جلد الحيوان بعد صيده. كان أمرد، وبلحية مستعارة. إن صولجاناً برأس حيوان يتخذ هيئة الإله ست، يشير إلى قوته وعنفه. وعلى جبينه ينتصب الصل، بعنقه المنتفخ، والذي يحميه، بالهجوم على أعدائه. إن هذه الصور، البعيدة كل البعد عن التاريخ وما هو ذاتي، وإذ تتخذ وضعاً من أجل الأبدية، حُصّصت لتقام في إطار معماري، إطار المعابد الجنائزية في منف. ففي ذلك العصر، كان الملك ملكاً متجاوزاً للزمان.

وفي ظل الدولة الوسطى، وفي أعقاب اضطرابات عصر الانتقال الأول، ازدادت قائمة التماثيل الملكية ثراءً. فتوزعت على تيارين ومثلهما من الورش. إن الأعمال التي تعود إلى طراز منف، بتعبيراتها الجامدة، تُصنع لإقامتها بعيداً عن نظرات المشاهد، في أعماق المعابد الجنائزية القريبة، متخذةً وضعاً جامداً، كخير ضمان لبقاء الملك على قيد الحياة بعد وفاته، نذكر على سبيل المثال مجموعة تماثيل سن أوسرت الأول، المنحوتة في الحجر الجيري والتي جاد بها معبده الجنائزي في اللشت<sup>(٦٠)</sup>. أما في طيبة فالأوضاع أكثر تنوعاً والتشكيل أكثر تصليباً. إن الصور المتجهمة المنحوتة في الجرانيت الرمادي





أمن إِم حات الثالث في هيئة أبو الهول بلّيدة.  
إن المبددة الكتيفة والغزيرة توطّر وجه الملك  
بملائحه الخشنة. وتغطّي اللبدة الكتفين وتتدلى  
على الصدر بشكل واقعي. (جرانيت أسود،  
تانيس)



المخصصة لرُبوع البلاد، من أقصاها إلى أدناها، تُظهر الملوك المتربعين على عرش البلاد، في أغلب الأحوال، عابسين قانطين، وقد تركت تجارب السنين بصماتها على أجسادهم المرهقة بعضلاتها الخائرة، وعلى ملامح وجوههم المشدودة. إن إنسانية هؤلاء الملوك الذين أنهكتهم التجارب، والذين جددوا السلطة الملكية والدولة وأعادوهما إلى سابق عهدهما، تبرزها في أن واحد وبشكل متوازٍ، النصوص المعاصرة وصياغة عناصر الخطاب السياسي. وإذا أقدموا على تنويع صورتهم، فقد وقرّوا نماذج لمن جاء بعدهم.

### العودة إلى التقليد المتواتر والإبداع في مجال التصاوير الملكية في ظل الدولة الحديثة

وإذا ظهرت أبحاث تشكيلية، منذ مطلع الدولة الحديثة، فإن النحاتين استفادوا، مع ذلك، من المكتسبات السابقة. فالأجساد أجساد رياضيين، والوجوه ودودة إلى حدّ المثالية، مسترجعةً قريحة منف، فنذكر على سبيل المثال **تحتوتس** الثالث. كما أن أناقة تماثيل **رهمسيس** الثاني وذوقها الرفيع تنهل منها أيضاً، وإن ارتدى ثياباً، على طريقة عصره، كانت عبارة عن نقبة طويلة بجزء أمامي مثلث الشكل بثنايا رقيقة وقميص بكمين، وعندما تستعيد **حتشپسوت** صورة طراز أبو الهول ذي اللبدة كما أبدعه **أمن إم حات** الثالث، كانت تستعيّره من الدولة الوسطى. ولكنها إذ قامت بتحويل اللبدة إلى حلية، وإزالة عضلات الحيوان الضاري، ورغبة منها في تحدى عنصر الفحولة، فقد لطفّت من شراسة وتوحّش النموذج الذي تحاكيه. ومن قلب هذا الامتثال للتقاليد، وأياً كانت التحولات والانعطافات، تبدو صور **أمنحوتب** الرابع، التائثرية، رد فعل لاعتدال الأزمنة السابقة وتحفظها. إن تماثيل طيبة العملاقة، بوجهها وتاجها الممطوتين، كعلامة على التوتر المشدود إلى الروحانية، والجذع الضيق والصدر المكتفى بخطوطه الأولية والرّدفين والفخذين الممتلئة، كعناصر توحى بأنه كيان خنثوى، كصورة على الأرض، للإله واهب كل حياة، فهو أبو وأمّ الخلق. ويتبادر إلى الذهن، أن **حتشپسوت** و**أمنحوتب** الرابع كانا غير تقليديين: الأولى، رغبة منها في التأكيد على قدرة المرأة على تولّى منصبٍ ذكوري، ومن ثمّ البقاء في الإطار القانوني للدولة، كما يعرّزه التزامها على تأكيد شرعيتها، من خلال استغلال تراث أسلافها. أما الآخر، فقد ذهب إلى القطيعة مع كامل المؤسسة اللاهوتية، الطقسية منها والتشكيلية، على حدّ سواء، ليترجم برنامجه إلى الحجر في هيئة صور



#### ملك بطلمي

الوقفة والثياب والرموز، كلها مصرية: النقبة **شنجيت** وغطاء الرأس **نيمس** والصل على الجبين. إن ليونة ورقة أبناء البحر المتوسط، واضحة كل الوضوح في سلاسة تقاطيع الجسد وخصلات الشعر التي يكشف عنها عصاب غطاء رأسه. (تمثال عملاق من الجرانيت. الكرنك. العصر البطلمي. حول ١٥٠ ق.م).

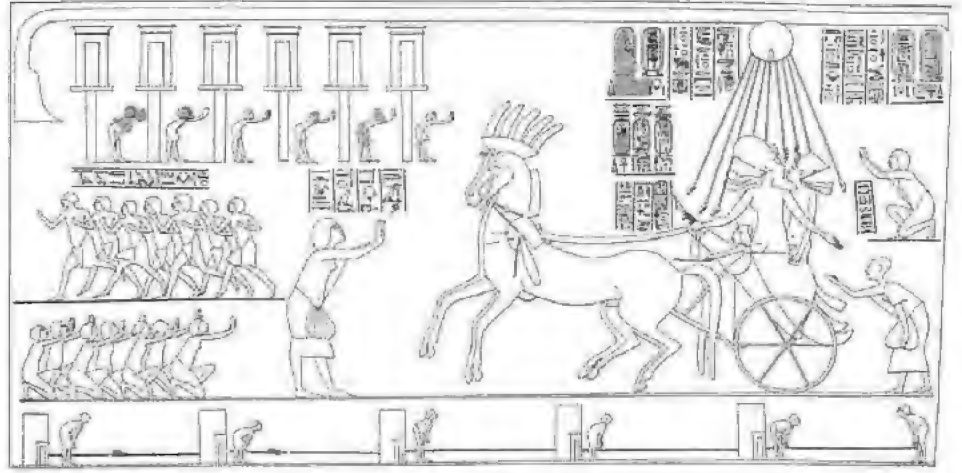


### تمثال صغير الملك جدف رع

الملك الذي دُمِّر القسم الأكبر من صورته، جالس على عرش مكعب، وزوجته بقامتها الصغيرة، جالسة القرفصاء على يساره، وتطوق ساق زوجها بساعدها ويدها. وفي مقابل الملكة وبالتناظر معها، يظهر الاسم الحورى للملك داخل سِرِّخ، وهو بصور واجهة قصر يعلوها صقر، وقد حفر على امتداد ساق الملك اليمنى. (معبد الملك الجنائزى، فى أبو رواش، من الكوارتزيت الأحمر. الأسرة الرابعة. متحف اللوفر).

### القُبلة على متن مركبة أخناتون

ونفرتيتى (على يمين أعلى الصفحة)  
(رسم من مقبرة ماهو، العمارنة، الأسرة الثامنة عشرة).



شخصية مقلقة. وبعد هذه التجربة غير المألوفة، عاد الرعامسة إلى الارتباط بالمثل العليا التشكيلية لأسلافهم، وفى الوقت نفسه، وعلى مرّ الزمان، أكثر نحاتوهم من ابتكاراتهم الإبداعية، بغية تصوير الملك سواء فى حياته العائلية، أم فى نشاطه الطقسى الدينى.

### التنوع فى الألفية الأولى قبل الميلاد

ومن الآن، سوف يعكس هذا الفن التقليدى على اختيارات تاريخ يتّسم بالهيمنة الأجنبية. إن الإيقونوغرافيا البسيطة والكلاسيكية للملوك الليبيين والأثيوبيين<sup>(٦١)</sup> والفرس والمقدونيين والرومان، سوف تقوم بصهر الثقافات، بدمج الأنماط الإثنية مع المصوغات السودانية، ورغم ابتسامة أبناء الإسكندرية وخصلات الشعر التى يكشف عنها غطاء الرأس والليونة الحسية لخطوط الجسد الناتجة عن تأثير شعوب البحر المتوسط، فقد صُوِّر الإسكندر والبطالمة والقيصرة فى هيئة مصرية، كفراعنة، فى قوة النموذج واستمراريته. ومع أقول نجم حضارتها، حافظت مدارس أبناء البلد، فى التصوير، على أساليب إبداعية وتشكيلية ومواضيع مصرية، تأكيداً على استمرارية النظام الملكى.

ويلاحظ، فى كثير من الأحوال، وجود تباين إيقونوغرافى، للملك الواحد. فالملكة حتشپسوت تقرن بين طبيعتها كائنى ووظيفتها الملكية باللجوء إلى رموز وثياب وأجساد مختلفة ومتنوعة. إن **بيبي الثانية** و**سن أوسرت الثالث** و**أمنحوتب الثالث**، على سبيل المثال، يجمعون بين صور، وهم فى شرح الشباب وأخرى وقد بدت على أجسادهم أعراض الهرم. وأخيراً، فقد تأكد بالدليل «انتقالية»<sup>(٦٢)</sup> /العصر المتأخر» (A.Forgeau). إن



تعدد «الصور» لا يقدم وصفاً جسدياً واقعياً للملك، لكنه تعبير عن كثرة صفاته. فقد تحررت الصورة الملكية من الإكراه القسرى الذى تفرضه أوجه الشبه.

## ٠٢ حياة الملوك فى صور

تتراعى حياة الملوك لكل باحث من خلال الصور التى تسجل لها، فيكشف عن معلومات تخص أحداثاً أو وقائع من سيرهم الذاتية تتخفى وراء تشكّل أيديولوجى. ومن المواضيع المتكررة فى البرنامج الإيقونوغرافى لمختلف الملوك، تستوقفنا مواضيع العائلة ومراحل الحياة العُمرية.

### أهمية العائلة

إن شرعية الملوك الدنيوية، هى أحد عناصر استمرارية النظام الملكى. وتشير أهمية العائلة الملكية فى المعابد الجنائزية، إلى دورها فى المصير الذى ينتظر الملوك بعد وفاتهم. ومنذ **چسر**، فى زمن الأسرة الثالثة، يشارك الملك أفراد أسرته من الإناث فيُصوّرَنَ فى قامة صغيرة جالسات القرفصاء عند قدميه، إن إحداهن هى «ابنة الملك» والأخرى «تلك التى ترى حورس»، كلقب يشير إلى الملكة. وفى مجموعة **چدف رع** الجنائزية فى أبو رواش، فى زمن الأسرة الرابعة، عُثر على تماثيل لأبناء وبنات ملكيين، وقد صور الملك فى الغالب فى صحبة الملكة، وهى بقامة صغيرة وتطوق بيدها ساق زوجها. إن الفارق فى المقياس يعكس فارقاً فى الوضع الاجتماعى. لهذا السبب، فإن المجموعة المكونة من **من كاورع** وكيان نسائى، له نفس قامته، كمقابل أنثوى لذات نفسه، تثير تساؤلاً: فهل المقصود أن هذا الكيان هو ملكة، يعبر عنها عن استمرارية الحُب الذى يربطها بالملك أو أنه الإلهة **حتحور** بصفقتها أما إلهية، تقوم باستقبال الملك، فى العالم الآخر؟ أما الزوجات الملكيات فى زمن الدولة الوسطى، فقد صُوّرَنَ بمفردهن جالسات على مقعد مكعب، ووضعن على رؤوسهن باروكة حتحورية، والصل على جيبيهن. ومن الآن، أصبح انفصال صورة الملكات عن صورة الملوك، أمراً وارداً. وفى زمن الدولة الحديثة، فإن صور الملك وعائلته (كالأم والزوجة والبنات، فى حين لا يظهر الأمراء إلا بصفة استثنائية، إلى جانب أبيهم)، إن هذه الصور كما تشكلها التماثيل العملاقة، أمام أبواب المعابد، تبرز فى المقام الأول قدرات الملك الإنجابية. وفى العمارنة، راجت مشاهد العائلة الملكية الحميمة. هكذا، فإن **أخناتون** و**نفرتيتى** يداعبان بناتهما الصغيرتين الكثيرات الحركة، فنشاهدن، فى حرية غير مألوّفة يصعدن للجلوس على حجر والديهما ويُقبَلن والديهن أو يُمسكُن بيدهن الصل الذى يزدان به تاج الملكة. إن نقشاً يصور القبلة التى بتبادلها الملك والملكة على متن مركبة تحت قرص الشمس، يظهر أن التحكم فى المشاعر قد دُفع دفعاً من جراء اللذة الجسدية بعد أن أُطلقت من عقالها، متحررةً من التحفظ المعتاد. إن نقشاً آخر<sup>(٦٢)</sup>، يصور الملكة **تيبى** وهى تتناول



تمثال يصور الملك أمنحوتب الثالث  
الملك في حماية الإلهة - الجمل المنتصبه بينما تعبر  
أجمة من ثبات البردى.  
(المتحف المصري، القاهرة، من الجرائيت الأسود،  
الأسرة الثامنة عشرة)

الطعام تحت أشعة القرص، في صحبة أخناتون ونفرتيتي ويقربان من أفواههم لحماً مشويًا. إنها رؤية جديدة، تعيد صياغة صورة الملك.

### بيان مختلف أعمار الملك والتعبير عنها

في تمثال من الألبستر، يجمع **بيبي** الثاني في ذاته، بين ملامح كبر السن على وجهه الهزيل وجبينه المتجعّد وبين ملامح الصبا بتجرده من الملابس وهيئة الطفل بساقيه المثنيين وسبّابته التي يضعها في فمه. إن تمثالين توأمين، إذ جاد بهما معبد بلدة المدامود<sup>(٦٤)</sup>، يصوران **سن أوسرت الثالث**، وتجمع المادة التي نحّتا منها وهيئتهما، بين المظهرين، مظهر الشاب بوجنتيه الممتلئتين ومظهر رجل عجوز بوجه غصّنته التجاعيد وبجفنين ساقطين، بأسلوب مماثل لأسلوب النحات الذي شكل على التوالي وجهي الملك الشاب والمسّنّ، كما نُحّتا على ساكف معبد المدامود. أكان المقصود نزعاً واقعية تسعى إلى وصف حالتين من أحوال الملك أم رغبة في إظهار أن مجموع المراحل العمرية توجد في نفس الملك؟ إن عقداً من ذهب يعود إلى **أمنحوتب الثالث** يصوره في هيئة الطفل، ولكنه بصفته ملكاً من حيث ما تجمّع في شخصه من رموز الملك، ففتوة الصبا لا تحوّل دون امتلاك ناصية السياسة. ويصفة استثنائية، تصبح البدانة دليلاً على سن **أمنحوتب الثالث** الآخذ في الكبر.

### التعبير عن السمات الشخصية

إن الأصل العرقي للملوك الكوشيين والملوك المقدونيين، وجد تعبيره في الحجر بإدخال ملامح كوشية، كالوجه العريض والجبين المنخفض والعنق الغليظ مع قصر، ومن ناحية أخرى، ظهر المقدونيون بمودتهم المبتسمة وخصلة شعرهم، وإن احتفظ هذا التعبير بأسلوب تشكيلي محلي صرف. وتعكس الأعمال



### عقد من الذهب للفرعون أمنحوتب الثالث

يظهر الملك كطفل من حيث هيئته، ولكن كملك من حيث رموز الملك من تاج أزرق والصل على الجبين والصولجان حقا، والمذبة في قبضة يده. والملك الجالس يمسك السوط والصولجان ذا الطرف المعقوف، وهو عصا الراعي، كرمزين لسلطته. (من الذهب. مقبرة توت عنخ آمون. وادي الملوك).



الفنية إصراراً، على التمسك بالقواعد التقليدية الموروثة، رغم اقتباسات، لا تذكر ودخول مفاهيم جمالية جديدة. إن الاسم الذى يطلق على الملوك عند ولادتهم وسواء كانوا ذكوراً أو إناثاً، يساعد على التعرف عليهم وعلى سماتهم. وفي حالة **حتشيسوت** تحديداً، واجه المصورون الكثير من الاختيارات، أتاحت لهم حلّ المفارقة بين مؤسسة قائمة على علاقتها بجسد رجل وكان صاحبها امرأة. وقد صورت الملكة فى هيئة امرأة، برداء محبوبك، بشعر مرفوع والصل مثبت على الجبين، أو فى هيئة رجل وفقاً لخيال محض، أو قد تصور أيضاً فى هيئة تجمع المظاهر الأنثوية لشخصها من رقة قسماات الوجه وتكوين



### أمنحوتب الثالث وإله سوبك

مجموعة نحتية عملاقة تصور الملك **أمنحوتب الثالث** واقفاً ومتعبداً بجوار إله برأس تمساح جالساً ويقدم له علامة الحياة. ولا يوجد نموذج واقعى مقتبس من حدث فعلى يتخفى وراء هذا التجسيد الذى يعبر عن اللامرئى فى العالم. (من الأليستر، الأسرة الثامنة عشرة، معبد سوبك، دهمشة، متحف الأقصر للفن المصرى القديم).

الجسد والمظاهر الذكورية من ملابس وشارات وهيئتها العامة. إن التحورات التى بدلت ملامح الملكة، كانت شرطاً لإدراجها فى سياق التاريخ. وأخيراً، يشكل جسد الملك أحد عناصر كتابة الاسم الذى أطلق عليه عند ولادته، ضمن المجموعات الخاصة باسم العلم، تعبيراً عن الاسم الملكى، المتضمن صورة صقر عملاق مرتبطة بصورة الملك. ومثال ذلك **رعمسيس الثانى** فى حماية **الصقر حورون**<sup>(٦٤)</sup>، ونختنبو الثانى اللابد بين مخالب أحد كواسر الطير الضخمة، إنه **حورس حبيت**.

### ٠٣ إقامة الشعائر الدينية فى صور

التمائيل التى تصور الملك فى أبو سمبل، فى هيئة صقر، أو مرتدياً جلد الطائر الكاسر أو متوحداً أيضاً مع الطائر، وفقاً للامح مبسطة متنوعة، تعبر جميعها تعبيراً تشكيمياً عن الملك بصفته «معاون **حورس** وبديله». والملك بصفته القائم بالشعائر الدينية، والمنتصر والمستفيد من الشعائر، يوحى بأعمال فنية على أكبر قدر من الأصالة، تصور المفاهيم الرئيسية للنظام الملكى.

### الملك بصفته قائماً بالشعائر الدينية

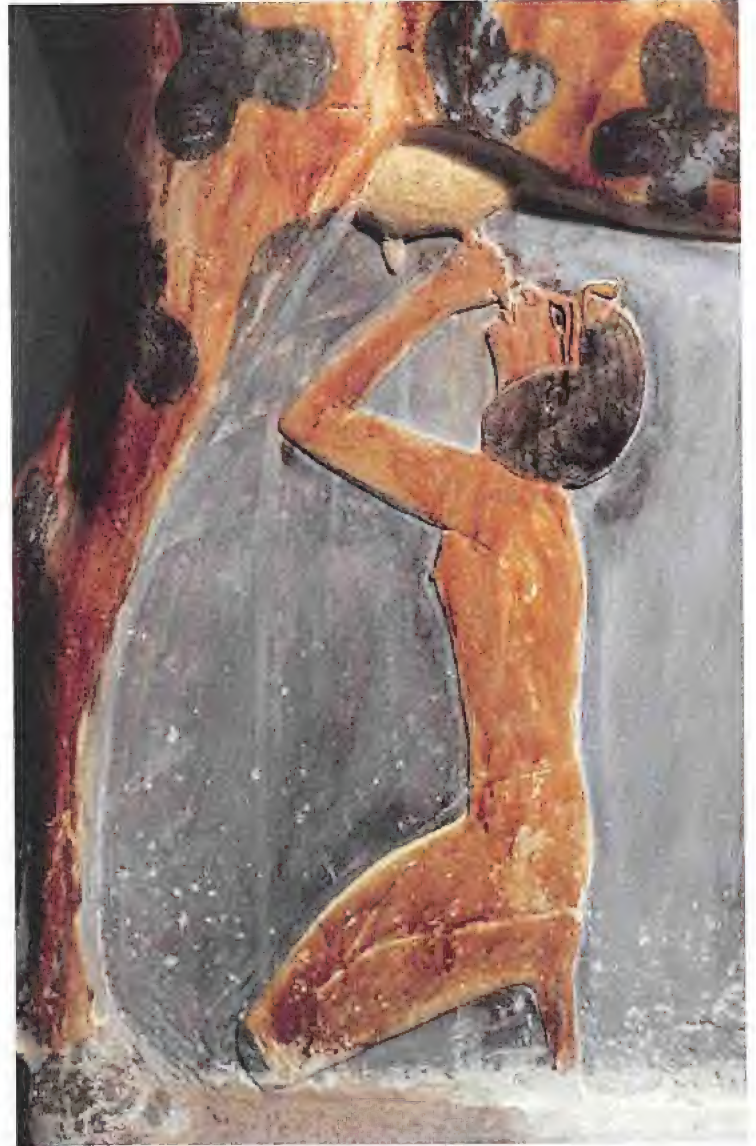
أولى وظائف الملك بصفته مكالم الآلهة الوحيد، الحفاظ على العالم، بفضل تجديد الطاقة الإلهية. إن مذهب



التشبيه<sup>(٦٦)</sup> الذى يُوجّه التصور الذهنى للإله، جعل منه كائنًا معرضاً للإنهاد ومبتلى بما يحتاج إليه البشر ويفتقرون إليه، فمن الضرورى إشباع رغباتها الحسية، على الدوام.

ولهذا الغرض، كان تقديم مجموعة من القرابين، جزءاً من الشعائر الإلهية التى تقام يومياً. فعلى مرّ العصور، يصور فن التماثيل، الملك جاثياً وجالساً على عَقبه، ويقدم إناجين كرويين يحتويان لبناً أو نبيذاً. وفى زمن الدولة الوسطى، أعاد النظام الملكى صياغة برنامج نحت التماثيل جزئياً، فى أعقاب اضطرابات ومجاعات عصر الانتقال الأول. فنشاهد الملك خارجاً من المستنقعات سائداً أمامه، على ساعديه المنحنيين، صينية زاهرة بالنباتات والأسمان<sup>(٦٧)</sup>. ويظهر موضوع الملك متعبداً للإله، فى حركة يصعب التحقق منها، واضعاً راحة يديه على الجزء الأمامى من النُقبة. وازدادت قائمة المواضيع ثراءً، فى زمن الدولة الحديثة: فيظهر الملك ممسكاً إناء شعائر كبيراً، موضوعاً على ركبتيه، أو يظهر وهو يقدم ماعت، أو ساكناً بلا حركة، نصف ممدد ويقدم مقصورة صغيرة أو يطلق أمامه قارباً صغيراً. ولما كان الملك حافى القدمين، فإنه يعلن عن الأهمية المرتبطة بالأرض، وحقيقة أن الملك يضع ذاته عند نفس مستوى الآلهة.

وبعيداً عن الشعائر اليومية، فإن ترتيبات شعائر الأعياد الدينية كما نقشت على جدران المعابد تُنعش وتُحيى استمرارية الإله إبان العيد **أويت**، عندما يَلحَق بحريمه فى الجنوب، فى معبد الأقصر، وإبان «عيد الوادى الجميل»، عندما يعبر النيل ليتوقف عند كل معبد من معابد ملايين السنين<sup>(٦٨)</sup>. ولكن نجد، بصفة استثنائية تنفيذ



#### أمنحوتب الثانى يرضع البقرة حتحور (تفصيل)

فى هذه المجموعة النحتية التى تضم **أمنحوتب الثانى** والبقرة **حتحور** عند خروجها من أجمة نيات البردى، يتخذ شخص الملك صورة مزدوجة، فيظهر تارة فى شرح الشباب تحت حَظْم البقرة وتارة أخرى ممسكاً بضرع البقرة ويضعه فى فمه. هكذا تم الجمع بين موضوعى الرضاعة وإعادة الولادة، فى سياق جنازى كمدخل إلى العالم الآخر والبقاء على قيد الحياة، فقد عثر على التمثال فى معبد ملايين السنين، **لحتوتس الثالث**، بالدير البحرى. (من الحجر الرملى، الأسرة الثامنة عشرة، المتحف المصرى، القاهرة).

ملخصات لإقامة ترتيبات الشعائر الدينية، فنذكر تماثيل الملك بصفته حامل بيرق الشعار، بينما يسير ممسكاً العصا إبان الموكب الاحتفالي للقارب الإلهي.

## الملك المنتصر

لقد صُوِّرَ مشهد انتصار الملك، بالنقش منذ مطلع التاريخ الفرعوني. فمن خلال لوحات ضخمة تصور رحلات الصيد والحروب، يدهس الفرعون الشعوب المغلوبة ويذبح آلافاً مؤلفة من الأعداء في حومة المعركة، ويطوق الثيران البرية، عند الحدود، في سفح الجبل ويجهز على الأسود. وعلى قطعة من حجر اليشب، يلامس **أمنحوتب** الثاني الوحوش، فيمسك أسداً من ذيله، ويرفع من على الأرض الأسد المزمجر ليضربه بهراوته. وتوت **هنح أمون** الواقف بمفرده على متن مركبته يسدّد سهامه إلى ثمانية سباع. إن الرؤية الشعائرية، لانتصار مصر، عن طريق، الإجهاز على الوحوش، لا يستبعد حقيقة رحلات الصيد الملكية، وجنبا إلى جنب مع ما سبق، يصرّ إنتاج فني من خلال النقش بل التماثيل أيضاً، على الانتصار في القتال، نذكر على سبيل المثال مجموعة **رمسيس** السادس المسلح ببلطته الحربية، فيتقدم قابضاً على لبيى منحنٍ من شعره. ولكن الطابع السردى للحروب ورحلات الصيد يفسّر، بلاشك، لماذا لم تلق هذه المواضيع نجاحاً يُذكر، لدى النحاتين.

## ترتيبات شعائر الملك

إلى جانب ترتيبات شعائر الأعياد التي تقوى العالم الإلهي، فإن احتفالات النظام الملكي تعيد تفعيل قوة الملوك، في شكل نقوش المعابد. وبسبب تعقيد هذه الاحتفالات، فإن فن صناعة التماثيل، غير المناسب إلى حد كبير لرواية الأحداث، يفرض إنتاجاً تشكلياً محدوداً. إن مجموعة أولى من التماثيل، تصور الملك بملابس العيد - **سد**، منذ العصر الثني، فالملوك سواء، كانوا جالسين أم واقفين، يظهرون وقد ارتدوا ما يشبه الكفن، وهو معطف أبيض غير مريح، يغطي مجمل الجسد حتى الركبتين، ولا يبرز منه سوى قبضتي اليد، المضمومتين على الصولجان المعقوف والوسط. وفي زمن أسرتي الرعامسة الملكيتين، قام النحاتون الذين تأكد ميلهم للأحداث بتفاصيلها، بتشكيل مجموعة **رمسيس** الثالث المحاط بكل من **حورس** و**ست**، ليضعا بيديهما التاج الأبيض فوق رأس العاهل الملكي<sup>(٦٩)</sup>. وفي المقابل، فإن موضوع قيام الإلهة بإرضاع الأمير، للدلالة على الارتقاء إلى الوضع الملكي لم ينتج إيقونوغرافيا من النحت المجسم، في حين كانت النقوش كثيرة. وفي الألفية الأولى، انتشرت بكثرة تماثيل **إيزيس** وهي ترضع الطفل إله، الذي حل محل الطفل الملك. إن مجموعتين فقط، في سياق جنازى، تصوران **أمنحوتب** الثاني و**حور إم حب** في هيئة صبيين وقد أمسكا بزرع البقرة **حتحور** ليرضعا، رضاعة تقود إلى حياة جديدة، في العالم الآخر. كل ذلك، هو أيضاً من آثار الأعراف الرعوية لشعوب أعالي النيل التي نشأت عنها الحضارة الفرعونية.

- ١ - مينيس Menès عند الإغريق. (المترجم).
- ٢ - راجع فيما سبق: المقدمة: الأسرات، وفيما بعد: علم الكتابة: المحفوظات والحواليات الملكية. (المؤلفون).
- ٣ - Abydos، التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم **أبجوى** وتشمل هذه العبارة فى الوقت الراهن، عدداً من المواقع الأثرية: أم القعباب والعرابة المدفونة وبيت النصرارى وتل المنشية وشونة الزبيب وكوم السلطان وبنى منصور. M.Damiano-Appia, L'Egypte, Dict. Enc., Gründ, 1999.
- ٤ - نسبة إلى **هورس**. (المترجم).
- ٥ - التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم **قخن**، الكوم الأحمر حالياً، وعن موقع هذه المدينة راجع الخرائط فى آخر المقدمة. (المترجم).
- ٦ - **القانون العام** هو ذلك الفرع من القانون الذى يقوم بتنظيم الدولة وعلاقتها مع الأفراد. وهو يمثل المصالح العامة أى المصالح المشتركة لكل المواطنين. أما **القانون الخاص** فهو ذلك الفرع من القانون الذى ينظم علاقات الأفراد فيما بينهم. إبراهيم النجار، قاموس القانونى الجديد، مكتبة لبنان، ٢٠٠٦. (المترجم).
- ٧ - الإغراق: فى البلاغة: هو الإطناب والإسهاب والمبالغة. د.أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨. (المترجم).
- ٨ - راجع فيما سبق: الآلهة: النظام وقوضى الخواء وعملية الخلق. (المؤلفون).
- ٩ - حبل غليظ من حبال السفن. (المعجم الوسيط، ط٤، ٢٠٠٨). (المترجم).
- ١٠ - وتدل على جماعة. (د.أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨). (المترجم).
- ١١ - راجع فيما بعد: ترتيبات شعيرة الولادة الإلهية. (المؤلفون).
- ١٢ - التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم، **حوت** و**مهرت**، تل الضبعة حالياً، فى شرق الدلتا. (المترجم).
- ١٣ - راجع فيما بعد «ترتيبات شعيرة الولادة الإلهية». (المؤلفون).
- ١٤ - جنوب الجندل الثانى. (المترجم).
- ١٥ - **fétiche**: هو جسم طبيعى أو صناعى، حى أو جماد يسود الاعتقاد بأنه يحوز على قوة غير طبيعية فعالة، خاصة إذا كان أثره يرجع إلى حلول الروح فيه. وهو يشير إلى شىء معين. أما الطوطم **totem** فيشير إلى نوع ما من النبات أو الحيوان. د.أحمد زكى بدوى، معجم العلوم الاجتماعية، مكتبة لبنان، ١٩٨٦. (المترجم).
- ١٦ - دراسة الأنماط أو النماذج: منهج علمى يُستخدم فى العلوم الاجتماعية، ويقرر بأن النماذج تتكون من عناصر يمكن اكتشاف أصلها فى عالم التجربة. د.أحمد زكى بدوى، معجم العلوم الاجتماعية، مكتبة لبنان، ١٩٨٦. (المترجم).
- ١٧ - صفة منسوبة إلى أنطولوجيا، وهى قسم من الفلسفة... يبحث فى طبيعة الوجود الأولية. د.أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨. (المترجم).

١٨- وهي شققات من الفخار أعيد استخدامها كركيزة للكتابة. (المؤلفون).

راجع أيضاً المعجم فى آخر الكتاب. (المترجم).

١٩- الحواشئ collatéraux. فى القانون المدنى: أحد أعضاء الأسرة الذين ينتسبون إلى أصل واحد، الأخ والأخت والعم وابن العم. د. إبراهيم نجار، القاموس القانونى الجديد، مكتبة لبنان، ٢٠٠٦. (المترجم).

٢٠- أو الكوشية. (المترجم).

٢١- راجع فيما بعد: الآداب الرفيعة: تأسيس شرعية الأسرة الثانية عشرة. (المؤلفون).

٢٢- وهو لقب ملك مصر العليا ومصر السفلى **حسوت بيتى**، بالمصرية القديمة، ونذكر على سبيل المثال: **خع كا ورع ونى ماعت رع ومن خپر رع وماعت كارع ونب خپرورع وأوسر ماعت رع**. (المترجم).

٢٣- وهو لقب **ابن رع - سا رع** بالمصرية القديمة، ويقابل الألقاب السابقة بالترتيب: **سن أوسرت الثالث وأمن إم حات الثالث وتحوتمس الثالث وحتشپسوت وتوت عنخ أمون ورعمسيس الثانى**. (المترجم).

٢٤- نسبة إلى ماتتون. (المترجم).

٢٥- رصيف مرسى معابد الكرنك، ويقع إلى الغرب من طريق الكباش الواقع إلى الغرب من الصرح الأول. (المترجم).

٢٦- أى العبور من عالم الأحياء إلى عالم الأموات. راجع الفصول من ١٤٤ إلى ١٤٧ من كتاب الموتى. وأيضاً: Jan Assmann, Mort et au-delà dans l'Egypte ancienne, Ed. du Rocher, 2003, p.185 et 290. (المترجم).

٢٧- عيد **حب سيد**، بالمصرى القديم. (المترجم).

٢٨- **المامزى** هو «بيت الولادة». (المؤلفون).

راجع المعجم فى آخر الكتاب. (المترجم).

٢٩- التتويج، **خعى** أو **جمع** بالمصرية القديمة، ومشتق من الفعل المصرى القديم **خعى**، أى أشرق وتجلّى، وينطبق على الشمس والإله والملك، راجع المعجم الوجيز فى اللغة المصرية، السابق ذكره، ص ١٧١. (المترجم).

٣٠- هل من المطلوب تكرار أن لفظ شمس، مذكر فى اللغة المصرية القديمة. (المترجم).

٣١- مرسوم حجر رشيد. (المؤلفون).

٣٢- **حب - سيد**، بالمصرى القديم. (المترجم).

٣٣- راجع المعجم الوجيز فى اللغة المصرية، السابق ذكره، ص ١٥٨. (المترجم).

٣٤- مرسوم حجر رشيد. (المؤلفون).

٣٥- الرسالة إلى أهل فيلبي ٣: ٢٠-٢١. (المؤلفون).

٣٦- فرع من علم اللاهوت يهتم بنهاية العالم أو الإنسانية ولاشياء كالبعث والموت... د. أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب ٢٠٠٨.

٣٧- هذا الجمع يستحق ملحوظة، فمفرده: هرم، وجمعه أهرام، أما أهرامات فهو جمع الجمع. وتأسيساً على ذلك، سنقول مثلاً: أهرام الجيزة، ولكن سنقول: أهرامات مصر. (المترجم).




- ٣٨- أو يولد ليستقيم المعنى. (المترجم).
- ٣٩- وهى نجوم يمكن مشاهدتها كل ليلة من السنة من أى خط عرض، وتظهر كأنها تحيط بالقطب السماوى. معجم أكاديميا للمصطلحات العلمية، أكاديميا، ١٩٩٣. (المترجم).
- ٤٠- الولد: كل ما وُلد ويطلق على الذكر والأنثى... (المعجم الوسيط، ط٤، ٢٠٠٨). (المترجم).
- ٤١- أو المعبد الأدنى temple bas، كما فى الأصل الفرنسى. (المترجم)
- ٤٢- راجع فيما بعد: الأنشطة الاقتصادية، إساءة استعمال السلطة وأعمال النهب والسلب والاضرابات. (المؤلفون).
- ٤٣- راجع المعجم فى آخر الكتاب. (المترجم).
- ٤٤- ثيوقراطية: théocratie: مذهب يقوم على تعليل السلطة السياسية لدى الجماعة على أساس الاعتقاد الدينى، ومنها نظرية الحق الإلهى فى الحكم التى تعتبر أن الله عز وجل مصدر للسلطة، وأن الحاكم بمثابة ظل الله على الأرض وتقوم الثيوقراطية على أساس العنصرية. د.أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨. وهى كلمة يونانية theocratie، تتكون من جذرين theos «ثيوس» أى الله وkratos «كراتوس» أى قوة السلطة. (المترجم).
- ٤٥- نموذجية typologie علم النماذج البشرية ينظر إليه من حيث العلاقات بين الطبائع العضوية والذهنية. (المنجد فى اللغة العربية المعاصرة، دار المشرق، بيروت، ط٢، ٢٠٠٦). (المترجم).
- ٤٦- حتى لا يُصدم قارئ القرن الحادى والعشرين، لى ملاحظتان:
١. فعليه بداية الأخذ بعين الاعتبار مبدأ المفارقة التاريخية anachronisme، إذ لا يصح أن نسقط مفاهيم العصر الحديث الأخلاقية والاجتماعية على أزمنة ماضية، كأن ندلل مثلاً على تخلف المجتمع المصرى القديم استناداً إلى أن نسبة الأمية كانت فى حدود ٩٧٪ فقد ينطوى هذا الحكم على ظلم بيّن.
٢. وفى هذا الصدد أذكر مقولة الفيلسوف الألمانى نيتشه Nietzsche المتوفى عام ١٩٠٠، عندما قال: «لا توجد إطلاقاً ظواهر أخلاقية، بل فقط تأويل أخلاقى للظواهر»، الفقرة ١٠٨، من كتابه: Pardelà le Bien et le Mal. (المترجم).
- ٤٧- راجع فيما سبق: الآلهة: نشأة العالم. (المؤلفون).
- ٤٨- نعيد إلى الأذهان أن لفظ شمس مذكر فى اللغة المصرية. (المترجم).
- ٤٩- يعود الضمير إلى «قوة». (المترجم).
- ٥٠- يعود الضمير إلى الشمس. (المترجم).
- ٥١- زوجة الملك أحسس العظيم ووالدة أمنحوتب الأول. (المترجم).
- ٥٢- عود من حديد يُنظم فيه اللحم ليشوى. (المعجم الوسيط، ط٤، ٢٠٠٨). (المترجم).
- ٥٣- كلمة مصرية تعنى: الشعب والرعايا- برناديت مونى، المعجم الوجيز فى اللغة المصرية، ترجمة ماهر جويجاتى، دار الفكر، ١٩٩٩. (المترجم).
- ٥٤- راجع صدر فصل الآلهة. (المؤلفون).

- ٥٥- كأن يقال مثلاً، العام السادس، من حكم الملك الفلاني، كما كان متبعاً في مصر القديمة. (المترجم).
- ٥٦- حسب قوائم مانتون. (المترجم).
- ٥٧- عاش في القرن الأول قبل الميلاد. (المترجم).
- ٥٨- التصحيف اليوناني للاسم المصري القديم **فيث إقرتى**. (المترجم).
- ٥٩- شمال الجندل الثالث. (المترجم).
- ٦٠- والمعروضة في القاعة رقم ٢٢ من الطابق الأرضي، من المتحف المصري بالقاهرة. (المترجم).
- ٦١- تجنباً لأي لبس، من الأفضل استخدام عبارة الكوشيين. (المترجم).
- ٦٢- لابد من التمييز بين مفاهيم ثلاثة:
- ١ . التركيب: *synthese*: الجمع بين عناصر متفرقة ومحاولة التأليف بينها.
  - ٢ . التلقينية: *syncretisme*: جمع مصطنع بين أشقات من أفكار أو دعاوى غير متلائمة، بعيداً عن الروح النقدية، لتكوين مذهب جديد.
  - ٣ . الانتقائية: *éclectisme*: نزعة تعتمد إلى اختيار عاصر مختلفة من مذاهب عدة وسبكها في مذهب واحد. (المعجم الفلسفي ومعجم اللغة العربية المعاصرة، السابق ذكرهما). (المترجم).
- ٦٣- راجع فيما بعد «الإطعام والطهو»: صورة، تبيى مع الملك أختاتون وعائلته يتناولون الطعام. (المؤلفون).
- ٦٤- راجع فيما بعد «الإطعام والطهو»: صورة، تبيى مع الملك أختاتون وعائلته يتناولون الطعام. (المؤلفون).
- ٦٤- تبعد حوالي عشرة كيلومترات شمال الأقصر. (المترجم).
- ٦٥- إله صقر يتحدر من الشرق الأدنى، اندمج في **حورس**.
- راجع: إيزابيل فرانكو، معجم الأساطير المصرية، ترجمة ماهر جويجاتي، دار المستقبل العربي، ٢٠٠١. (المترجم).
- ٦٦- التشبيه *anthropomorphisme*: تصور الآلهة في ذاتها وصفاتها على غرار الإنسان. مجمع اللغة العربية، المعجم الفلسفي، القاهرة، ١٩٨٣. (المترجم).
- ٦٧- راجع فيما سبق، الصورة المرفقة بالفقرة: الفرعون: ملك مصر، وسيطأين البشر والآلهة. (المؤلفون).
- ٦٨- راجع فيما سبق: صورة «عيد الدير البحري»، فقرة: سلطة الملكات السياسية: دوره في وراثة العرش... وأيضاً: فيما بعد: وادي الملوك ومعابد ملايين السنين: صورة مرفقة بفقرة الرامسيوم ومدينة هابو: أساطين معبد ملايين السنين لرعمسيس الثالث في مدينة هابو. (المؤلفون).
- ٦٩- راجع فيما سبق: «**حورس وست** يضعان التاج الأبيض على رأس رعمسيس الثالث» وهي الصورة المقابلة لفقرة «ترتيبات الطقوس الدينية الملكية». (المؤلفون).





An ancient Egyptian relief carving on a reddish-brown stone wall. The scene depicts a man, shown from the waist up, pulling a thick rope. He is wearing a kilt and has a beard. His hands are firmly gripping the rope, which is attached to a large, rounded object, possibly a cart or a large vessel. The background is a textured stone surface with some vertical lines and a horizontal band of rope-like patterns. The overall style is characteristic of Old Kingdom Egyptian art.

الاقتصاد والمجتمع





## ثروات البلاد الطبيعية

كان وادى النيل ومستنقعات الدلتا أرضاً مضيافة لنمو النبات وللقنيصة وللأسماك، فتوفر الموارد الطائفة، وبالمثل قام المصريون بتنمية الواحات لتوسيع الرقعة الزراعية. وكانت سيناء والمناطق الصحراوية على امتداد البحر الأحمر تحتوى على مناجم النحاس والفيروز والذهب.... وقد أمكن الكشف عن مواقعها منذ وقت مبكر جداً واستغلالها، من قبل فرق خرجت فى مهام محددة بأمر من الملك. وتم إحصاء هذه الثروات إحصاءً دقيقاً: من مسّح الأراضى وإعداد قوائم بحصر الأراضى والنباتات ومنتجات كل منطقة من المناطق، تعبيراً واضحاً عن رغبة أكيدة من جانب المصريين، فى إحصاء العالم باعتباره هبة من الآلهة.

## ١٠ شطآن النيل

أيّاً كانت المنطقة المعنية من مناطق العالم، فقد استطاع البشر أن يتكيفوا دائماً مع البيئة. إن وسائل الإنتاج وأشكال التنظيم الاجتماعى والتصورات الرمزية المتبناة تتوقف، فى جانب منها، على قيود الوسط الطبيعى ومزاياه. إن الهيدرولوجيا<sup>(١)</sup> الخاصة بالنيل هى التى أعطت الحياة لمصر. لقد جعلت منها منطقة تلجأ إليها الشعوب شبه البدوية التى أخذت اعتباراً من الألفية الخامسة قبل الميلاد تفرّ، بصفة نهائية، أمام زحف القحولة على الصحراء الكبرى.

## الصيد البرى وجمع الطعام والصيد النهري

إن الأبحاث التى أجراها علماء ما قبل التاريخ فى منطقة وادى الكويانية، على بعد بضعة كيلومترات شمال أسوان على البر الغربى من نهر النيل، قد أثبتت وجود جماعات صغيرة عاشت على الصيد البرى وجمع الطعام والصيد النهري، منذ خواتيم العصر الحجري القديم، أى من حوالى ١٦٠٠٠ سنة قبل الميلاد. وقد تعايشت هذه الجماعات مع النهر تعايشاً لصيقاً، على إيقاع فيضاناته السنوية. وقد أُطلق على أسلوب الحياة هذا، «التكيف مع نهر النيل»، وغالب هذا الأسلوب الأيام، إلى أن عرفت مصر أسلوب الإنتاج فى الألفية الخامسة، قبل الميلاد. ومنذ نهاية شهر يونيو وبتأثير من أمطار الصيف التى تعمل على تضخم مياه الرافدين السودانين وهما بحر الغزال



شطآن النيل



### البط وطيور الهدد وغيرها والفرشات

(رسم، من مقبرة نفرحوتب، طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة، متحف اللوفر).

وبحر الجبل والروافد الأثيوبية، وهى السوبات والنيل الأزرق والعبطرية، يبدأ منسوب المياه فى الارتفاع فى النهر. فكان البشر يرحلون متنقلين فى بطء، لتدفعهم مسيرتهم إلى الحواف الصحراوية، ويصطادون أثناء ذلك نوعاً من السمك السلور<sup>(٢)</sup>، هو القرموط الذى كان يهاجر ليضع بيضه فى السهل الغرينى. وفيما وراء خط الفيضان، وقبل بلوغ المرتفعات القاحلة، موطن ابن أوى، وحيث يطاردون الغزلان لصيدها، كانوا يعبرون منطقة مشجرة بمحاذاة الوادى وكأنها ممشى طويل. وهنا، وسط أشجار الأثل والسنت، كانت تعيش كبرى أكلات العشب، كالبقرة البرية والظبى والحيرم، فجاءت مبشرةً بمآثر عظيمة وصيد وفير. ومع انحسار الفيضان، من أكتوبر إلى نوفمبر، كان الترحال يسير فى اتجاه معاكس، وفى طريقهم كان الرجال يجنون نباتات المستنقعات ويصيدون الأسماك التى حوصرت فى البرك المتخلفة. ويتم الإجهاز على طيور الماء المهاجرة، التى تتردد على شطآن نهر النيل فى الشتاء. ومن يناير إلى أبريل فى فترة التحاريق، كان فى الإمكان الوصول إلى الرخويات والجذمور<sup>(٣)</sup> وبراعم النباتات الصالحة للأكل، نذكر منها على سبيل المثال النيْلوفر<sup>(٤)</sup>، وقد شكلت جميعها مكملاً غذائياً لا يستهان به. إن كثرة الأرحاء فى المواقع المدروسة تؤكد الدور الذى قامت به النباتات البرية فى غذاء هذه الجماعات.

يا لها من غمِيضة<sup>(٥)</sup> لا تتوقف، لعبتها هذه الجماعات مع الفيضان، فهذه الحركة المنظمة، ذهاباً وإياباً، التى قام بها البشر، داخل منطقة جغرافية وبيئية معينة، قد قادت إلى تحديد أسلوب حياة دورية، حياة تعتمد على الإقامة شبه الدائمة، وشبه التوطن، كان لا بد لها أن تؤثر على التطور اللاحق للمجتمع المصرى. إن التكيف مع نهر النيل، ينطوى على تكرار التردد على بعض المناطق وعلى من يسكنونها، من نباتات وحيوانات. إنه نظام قائم على استغلال يتوافق إلى أكبر حد، مع التوازن الطبيعى. ومن ثم فهو نظام هش. فتخضع أبسط التغيرات الشعوب لعصور من التوتر. فإذا تأخر الفيضان لفترة طويلة، امتدت فترة الجفاف، وهلكت القنيسة وتأخر صيد السمك. وإذا استمر لفترة طويلة اضطربت دورة نمو النبات. وإذا تتابع اختلال التوازن هذا، كان له، على المدى البعيد، وقع الكارثة، فترتفع ملوحة التربة وتزحف الكثبان على الأرض.

## ظهور تربية الماشية والزراعة

ففى هذه الظروف من التوازن غير المأمون، فى زمن الألفية الخامسة، قبل الميلاد، ظهرت تربية الماشية والزراعة، فى وادى النيل. كان استئناس أنواع، قادمة من الشرق الأدنى، تضم النباتات كالقمح والشعير والكتان وبعض الحيوانات كالماعز والخروف والخنزير إلى جانب البقرة، التى سبق تدجينها، على ما يظن، فى الصحراء الكبرى منذ الألفية العاشرة، قد اعتاد القاطنون على ضفاف نهر النيل الاعتماد عليها، تدريجياً. وفى فترة أولى، لم يتسبب دخول أساليب الإنتاج الجديدة هذه، فى قلب أوضاع أسلوب الحياة القديم. بل إنها اندمجت فى بعضها وتكاملت معها، لتصبح الأنواع المستأنثة فى بادئ الأمر، كمكمل غذائى فى اقتصاد ما زال قائماً على جمع الطعام والصيد النهري والصيد البرى. وكان علينا انتظار أزمنة ما قبل الأسرات وأكبر التغيرات والتحولت الاجتماعية، فى منتصف الألفية الرابعة، لتصبح تربية الماشية والزراعة دعائم الاقتصاد المصرى.



### منظر من واحة سيوة

هذه الواحة الواقعة، فى الوقت الراهن عند الحدود بين مصر وليبيا، كانت خاضعة للنفوذ المصرى فى الفترة الممتدة من العصر الفارسى (٥٠٠ ق.م) وحتى العصر اليونانى - الرومانى، قبل أن تسقط فى طى النسيان. كان وحى **أمون**، الذائع الصيغ فى مجمل العالم اليونانى، قد اعتمد عليه الإسكندر، ليؤكد شرعيته فى حكم مصر.



### زجاج من مقبرة بتوزيريس - التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم: **بدي أوزير**.

العصر الرومانى جبانة المزوقة، الواحات الداخلة، وسط إلهتين واهبتى الغذاء، تحملان صنيتين، صُورت زراعات الواحات، وعلى رأسها الكروم ونخيل البلح.

## ١٢ المستنقعات وحواف الصحراء والواحات

لم يكن مجمل المشهد المصرى المأهول فى مصر القديمة، يتكون فقط من حقول مروية رياً جيداً، فيتعهدها المصرى عناية ورعايةً، وهى الأراضى التى نشاهدها فى زخارف مقابر الدولة القديمة<sup>(٦)</sup>. كما وُجدت فى هذه الأماكن، أيضاً مناطق ينمو فيها النبات نمواً عفوياً ومفراطاً: من برك عند حواف البحيرات الشاطئية، سواءً فى الدلتا أو فى منخفض الفيوم<sup>(٧)</sup>، وهى تكوينات نباتية من الخمائل وأراضٍ دغلة وأجمت **شتاوا**، بالمصرية القديمة - تغذيها مياه الرشح، وتقع جميعها عند حافة الأراضى المنزرعة. وكان فى الإمكان استغلال البرك لوفرة مواردها من الحيوانات، وعلى رأسها الطيور التى يشدها هنا الوسط المائى، والأجمت لاحتياطاتها من الخشب المستخدم كمحروقات. وفيما وراء مجرى النهر الأكبر، كانت تكوينات السافانا العشبية، فى بعض فترات من تاريخ مصر، عند تخوم الصحراء، تستخدم كمرتع ترعى فيه قطعان الأغنام، الخاضعة لجهاز البلاد الإدارى. إن نصاً أدبياً من الدولة الوسطى، هو قصة *ابن الواحة*، تصور «أحد



سكان البرك» - سخى، بالمصرية القديمة - المتحدّر من وادى النظرون، الذى يغادر منطقتة الريفية متجهاً إلى وادى النيل ليبيع منتجاته. إن محتوى سلال هذا الشخص، كما تحدد فى صدر هذا النص، يوضح كل الوضوح، ما تنتجه هذه الأراضى القصبية: ومنها البوص والغاب وملح النظرون وعدد كبير من النباتات الطبية وجلود الحيوانات البرية.

## استغلال الواحات

كانت الواحات الخارجة والداخلة والغرافرة والبحرية وسيوة، المبعثرة فى مناطق الصحراء الغربية الشاسعة، تشكل أقصى حالات هذه المناطق الهامشية. إنها عبارة عن منخفضات تشق أحياناً لمسافة مئات الأمتار هضاب الحجر الجيري الشاسعة، التى تمتد فى رنابة مملّة، من ساحل البحر المتوسط شمالاً وصولاً إلى النوبة جنوباً. إن موارد ضخمة من المياه الأحفورية المحصورة فى صدوع متناهية الصغر فى طبقة الحجر الرملى التحتانية، وقد تلامس أحياناً هذه النقاط المنخفضة، مما سمح بوجود عالم من النبات الطبيعى، ثم توطن البشر. وإذا بدا أن هذه المناطق قد أُستخدمت منذ عصور موغلة فى القدم، لمختلف المسارات التى تقطع ربوع الصحراء الغربية، فإن دمجها فى الدولة الفرعونية قد تسارع بخطى متفاوتة، حسب الحالات.

وقد جرى استيطان الواحات الداخلة والخارجة، منذ أواخر الدولة القديمة، ونذكر تحديداً إقامة حكومة فى بلدة بلاط<sup>(٨)</sup>. وعلى عكس ذلك، لم تكشف الواحات البحرية، إلى يومنا هذا، عن بقايا أثرية ذات أهمية، إلا بدءاً من الدولة الوسطى، أما واحة سيوة وهى الأبعد من بين الواحات، فلم تُدمج فى أرض مصر، على ما يظن، إلا فى العصر المتأخر. وكان مجمل هذه الواحات هدفاً لتنمية أصيلة، فى بعض الأحوال، عملاً بقرار اتخذته السلطة المركزية. هكذا، أصبحت الواحات الداخلة والخارجة، فى ظل الدولة الحديثة، منتجة كبيرة للخبز لصالح وجهاء البلاد وأعيانها فى عاصمة مصر. واعتباراً من العصر الفارسيّ، شجّعت أيضاً المحاصيل البستانية فى الواحات الخارجة، عن طريق شق سلسلة من القنوات، شقاً مخططاً عميقاً - قنّت، بالمصرية القديمة - الغرض منها، اصطياح المياه الجوفية، وهى تكنولوجيا مستوردة من إيران، وكان من الواضح أنها لا تتفق مع الوضع المحلى، إذ آل هذا النظام إلى نضوب مخزون المياه، فى غضون عدة من قرون.

## ٠٣ الصحارى والموارد المعدنية

ما زالت الصحارى، إلى يومنا هذا، تشكل الأكثرية الساحقة من أرض مصر. وفى الغرب، تغطى الصحراء الغربية مساحة ٦٨١٠٠٠ كيلومتر مربع. وترتفع هضابها المكونة من الحجر الجيري تدريجياً فى اتجاه الجنوب لتلتقى بالحجر الرملى النوبى. هذه الأصقاع المعادية، لا يحدّ من وحشتها سوى بعض الواحات المأهولة، تبعد جميعها إلى مسافة معقولة



### صخرة في العين السخنة تحمل مدونات

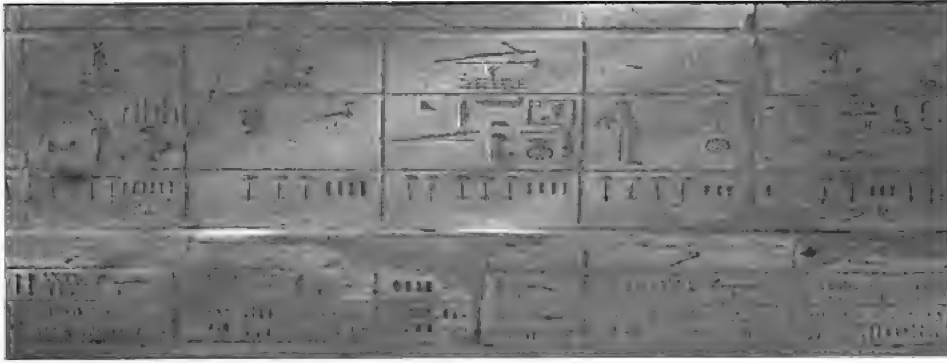
#### (الصحراء الشرقية)

تُظهر المدونة صورة مونتوحتب الرابع، آخر ملوك الأسرة الحادية عشرة، بكامل قامته، وتحت هذه اللوحة يروى نص قصير الهدف من حملة إلى المناجم. ويمكن ترجمة النص على النحو التالي: «العام الأول، قدوم فرقه الملك، وعددها ثلاثة آلاف رجل، لجلب الفيروز والنحاس وكل منتجات الصحراء المفيدة».

من وادي النيل. أما في الشرق، فالمشاهد الطبيعية أقل رتابة: وبالفعل تتكون الصحراء الشرقية من سلسلة جبال ترتفع ارتفاعاً منتظماً يتراوح بين ٥٠٠ متر وألفي متر، وتشققها شبكة من الأودية، وهي وديان جفت ولا تتدفق فيها المياه إلا في النادر القليل. إن الجانب الشرقي من الهضبة ينحدر انحداراً شديداً في اتجاه أخدود الانخساف، المشكل من البحر الأحمر. وإلى الشرق قليلاً، فإن شبه جزيرة سيناء هي جيولوجياً، جزء من نفس هذا التكوين: إنها كتلة مرتفعة مساحتها ٦٠٠٠٠ كيلو متر مربع، يعود نتوؤها، كما هو الحال بالنسبة للصحراء الشرقية، إلى نشاط تكتوني<sup>(٨)</sup>، يرجع إلى ٤٥ أو ٣٠ مليون سنة مضت. وهذه المنطقة محددة تحديداً ووضوحاً بوجود انخسافين كبيرين اكتسحتهما مياه البحر ليشكلا خليجاً السويس والعقبة.

### موارد معدنية يصعب الاستهانة بها

منذ وقت مبكر جداً، اكتسب مصريو العصور القديمة، معرفة دقيقة بالمناطق المحيطة في وادي النيل، إذ كانت تشكل مخزوناً للمواد الأولية المطلوبة لأكبر مشاريع النظام الملكي، سواء كانت أحجار بناء لازمة للمشاريع المهيبة، أو نحاساً لتجهيز الجيوش وتوفير الآلات المخصصة للعمال، أو أيضاً المعادن النفيسة والأحجار الكريمة تلبية لطلب البلاط الملكي. ومن أجل هذه الغاية، توصل المتخصصون من جيولوجيين ومنقبين، إلى تحديد المناطق التي تشكل أهمية خاصة، وإلى استغلالها في كثير من الأحيان، بواسطة فرق كثيرة العدد، أرسلت في مهمة محددة، بناء على أوامر الملك.



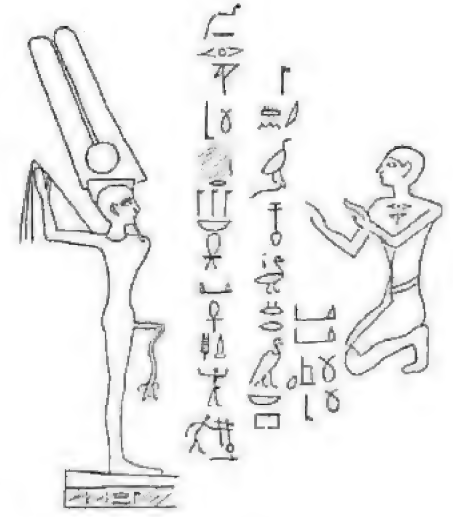
### قائمة الأقاليم المدونة على قاعدة المقصورة

البيضاء، الملك سن أوسرت الأول.

وقد عُثِرَ عليها مفككة بعد أن أُعيد استخدامها كحشو داخل الصرح الثالث، من معبد الكرنك.

(حجر جيري، الأسرة الثانية عشرة)

ويبدو أن مجمل الصحراء الغربية، الفقيرة إلى حد ما، بمواردها المنجمية لم تستخدم إلا في القليل النادر، إذا استثنينا محاجر النايسى<sup>(١٠)</sup> gneiss في توشكا، في منطقة أبو سميل، وربما استخراج المغرة، في منطقة أبو بلاص، جنوب الواحات الداخلة، في زمن الأسرة الرابعة. وفي المقابل، وإذا استثنينا شبه جزيرة سيناء التي أُسْتُغِلت منذ الأسرة الثالثة فاستخرج منها النحاس والفيروز<sup>(١١)</sup>، كانت أهم الموارد التي استفاد منها المصريون، تقع في القسم الجنوبي من الصحراء الشرقية. نذكر منها من بين مواقع أخرى، مناجم الذهب في وادي العلاقي، شمال النوبة، ومناجم الجمشت، في وادي الهودي شرق أسوان، ومحاجر الشست في وادي الحمامات، شرق كويتوس<sup>(١٢)</sup> ومناجم الجالينا<sup>(١٣)</sup> في جبل الزيت، عند شاطئ البحر الأحمر، قرب رأس غارب. وأمکن الكشف في أهم هذه المواقع، عن بقايا أثرية، كشاهد على حياة الفرق المرسلّة إلى هذه المناطق، في مهمة قد تستغرق أحياناً عدة أشهر، فعثر على موائل بسيطة، تتكون من أكواخ من حجر ومعابد منجمية صغيرة، مكرسة للإلهة الحامية في هذه الأماكن، نذكر منها الإله مين في كويتوس والإلهة حتحور، بالإضافة إلى المدونات الصخرية التي تحتفظ أحياناً بذكرى بعض المسؤولين الذين يعتقد أنهم قاموا بدور بارز في قيادة هذه البعثات.



### صورة الإله مين من وادي الحمامات

ظلت عبادة هذا الإله راسخة وطيدة، في الصحراء الشرقية حتى العصر اليوناني الروماني، عندما اندمج في الإله Pan يوناني، وتم الكشف عن عشرات المواقع الصغيرة المكرسة لعبادته، يطلق عليها اصطلاحاً **پانیا** Paneia، وتمتد في سلسلة طويلة عبر المسارات التي تربط وادي النيل بالبحر الأحمر. (العصر المتأخر)

### ٤٤ المُنْصَى فِي إِحْصَاءِ الْعَالَمِ عَدَا وَحْصَرًا

منذ وقت مبكر جداً، دَوَّنَ المصريون أعداداً لا حصر لها من الوقائع الجغرافية، كارتفاع منسوب نهر النيل سنوياً، والموقع النسبي لمختلف البلدات على امتداد نهر النيل<sup>(١٤)</sup> وتسجيل مساحة الأراضي كأساس لتقدير الضرائب على



الأرض<sup>(١٥)</sup>. وعلاوة على ذلك، فإنهم يعود الفضل، في وضع أقدم رسم جغرافي تخطيطي، معروف فيما نعلم، نقصد خريطة مناجم الذهب - التي يحتفظ بها متحف مدينة تورينو الإيطالية. ويحدد هذا الرسم المسار الذي ينبغي أن يسلكه المرء للذهاب إلى مناجم الذهب، في بير الفواكير، في الصحراء الشرقية. كما نلتقى أيضاً، منذ وقت مبكر جداً، برغبة عارمة ذات بعد عالمي، ترمى إلى تصنيف وتسجيل البلدان والمناطق والبلدات أو الحيازات، لأهداف دينية في المقام الأول<sup>(١٦)</sup>.

## قوائم الجرد

### الموكب الاحتفالي للحيازات الجنائزية، مقبرة تي في

#### سقارة

هيئة معظم هذه الشخصيات، نسائية ويَحْمِلُن مختلف القرابين على رؤوسهن. وألحق متن بصورهن يحدد في أغلب الأحوال، اختصاص هذه الحيازة أو تلك، فيذكر على سبيل المثال، «عنب تي أو تين تي». وإن كان المتن لا علاقة له في معظم الأحوال بما يحمله الشخص المعنى.  
(حجر جبرى، الأسرة الخامسة).

إن أول أمثلتها نجده في قوائم الأملاك الجنائزية التي ظهرت أول ما ظهرت، في المجموعات الملكية، زمن الدولة القديمة، لتصور فيما بعد تصويراً مختصراً، في بعض مصاطب الأفراد. والمقصود بذلك استحضار رمزي للحيازات، متخذةً هيئة حاملي القرابين السائرين في مواكب احتفالية، ليشكلوا المخصصات الجنائزية - **پرچت**، بالمصرية القديمة - الموقوفة على المتوفى. ولكن ليس من المؤكد، تأسيساً على ذلك، أن هذه التصاویر مطابقة للملكية عقارية حقيقية، فربما لا يستقيم النظر إلى هذه الشخصيات، إلا على الصعيد «الرمزي»، ضماناً لإمداد المقبرة باحتياجاتها.

وفيما بعد، تظهر هذه القوائم بانتظام في المعابد الإلهية، وبدلالة ذات بعد أكثر شمولاً، هكذا تُذكر أقسام البلاد الإدارية والأقاليم. وقد دُوِّنت



قائمة مماثلة، تعود إلى الدولة الوسطى، على قاعدة مقصورة سن أوسرت الأول، فى الكرنك<sup>(١٧)</sup> التى جاء تصميمها كصورة مطابقة للكون، مع إضافة، عند قاعدتها، إلى ما يشير إلى ربوع البلاد.

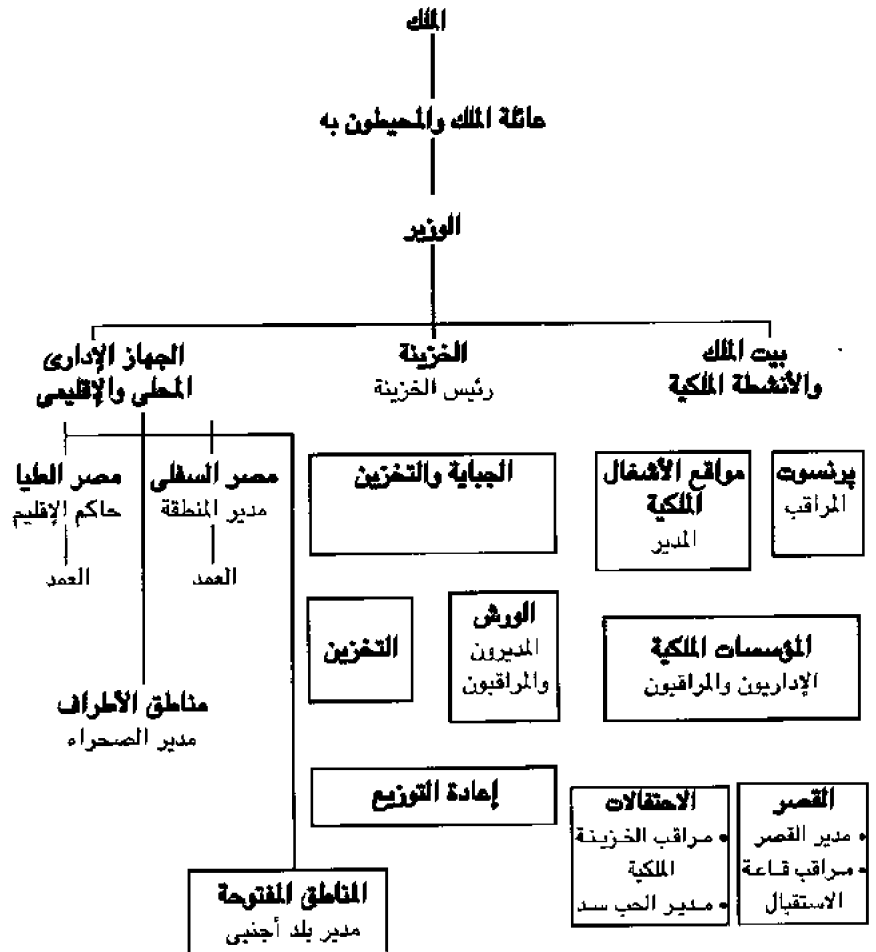
ولقى هذا الأسلوب فى التسجيل رواجاً منقطع النظير فى آخر أزمنة الحضارة الفرعونية. ففى معبد إدفو، يقوم «نص جغرافى مسهب» بإعداد حصر لمجمل الأقاليم المصرية، فيذكر فى كل مرة، عناصر على أكبر قدر من التفصيل عن الجانب الدينى: اسم الإقليم، وعاصمته، وأسماء ما يحتفظ به من ذخائر، وما يُعبد فيه من آلهة، وتاريخ الاحتفال بالأعياد، وهلمّ جرا. وإن صُمم المعبد على صورة الكون، فإنه يسجل، محفورة على جدرانه، كل المعلومات الخاصة بمعرفة هذا الكون.

### السعى حثيثاً إلى العالمية

وقد ينفذ هذا الأسلوب بمختلف الطرق، فالعديد من المعابد، نذكر منها على سبيل المثال معبد صولب فى النوبة، من عهد أمنموتب الثالث، إذ صورت مجموعة من الأعداء المكبلين، إشارةً إلى مجموع شعوب العالم المعروف، بل قد تُركت «خانات فارغة» تحسباً لملئها بأسماء سكان مناطق لم تعرف بعد، وإذا صح التعبير فقد فرضت عليهم حالة من العجز، حتى قبل أن يتم التعرف عليهم. وفى معبد الكرنك، فإن برنامجاً زخرفياً، نفذه تحوتمس الثالث، يُعرف اصطلاحاً «بالحديقة النباتية»، يُقدّم حصراً بمجمل نباتات العالم المعروف، مع إضافة منتجات «غريبة»، ثم الحصول عليها نتيجة توليفة عدة أنواع. وفى معبد الأقصر، تظهر قائمة كبيرة تضم البلدان المنجمية، وقد حُفرت فى عهد رمسيس الثانى. إنها تصور جنباً لجنب، كتشخيص لمناطق النوبة والصحراء الشرقية والصحراء الغربية، فضلاً عن مناطق من الشرق الأدنى، وتعكس كل واحدة منها ثروة طائلة بالنسبة لمنطقتها. ويظهر تصنيف القائمة التى تسجل منتجات جاءت من الجهات الأصلية الأربع، بكل وضوح التطلع إلى البعد العالمى. ومن الملاحظ فى الحالتين الأخيرتين، أن إله المعبد الرئيسى وهو أمون فى الحالة التى نحن بصدددها، هو المستفيد، فى نهاية الأمر، من هذا التنظيم للعالم، فالقائمة تشكل فى حد ذاتها، مدى استفادته من قرابين مجمل ما هو موجود، بل وكل ما قد يوجد فى المستقبل.

## مؤسسات الدولة وجهازها الإداري

فى قلب الدولة، كان الملك وسيط البشر الأوحى، أمام الآلهة، وضامناً وحدة البلاد والساهر عليها، ويتولى فى الواقع زمام السلطة. وإلى جانبه، وُجد شخص يحتل مركزاً رئيسياً هو الوزير الذى تقع على عاتقه مسؤوليات جسام، فيشرف على الجهاز الإدارى فى البلاد، ويلتف من حوله كبار الموظفين. إن منظومة من الأنشطة، بدءاً من إمداد القصر بالمؤن وإقامة العدالة، وإدارة الأملاك، وتحديد العديد من المؤسسات الدينية، وتنظيم أكبر المشاريع واستثمار الأراضى والأقاليم الجديدة، كانت تتحرك فى إطار هياكل بنىوية تشمل المملكة بأكملها، وصولاً إلى مختلف الأقاليم التى يقف على رأسها حكام ينوبون عن السلطة المركزية.



تنظيم الدولة المصرية  
فى ظل الأسرات الأولى  
تقلاً عن T.A.H. Wilkinson  
Early Dynastic Egypt, p.145



شون يشاهد فيها بعض الكتابة وهم

يسجلون كميات القمح الواردة.

نماذج مصغرة تصور أنشطة البلاد الاقتصادية، وقد عثر عليها بكثرة في مقابر الأسرة الحادية عشرة وبداية الأسرة الثانية عشرة. (خشب ملون، مقبرة نختي، الأسرة الثانية عشرة، متحف اللوفر) .

### ١٠١ مقر الملك الرسمي والقصر والخزينة

إحدى السمات البارزة للمجتمع المصري هي أنه يخص الملك ومؤسسة الملك، بوضع رئيسي متميز، فكل المصادر، تضع هذا الشخص في مركز الكون، إنه من ناحية، وسيط بين عالم البشر وعالم الآلهة، إلى جانب أنه عنصر توحيدى فعال في الجمع بين «دولتين»، من الناحية النظرية، هما مصر العليا ومصر السفلى. فكل شكل من أشكال السلطة، نابع إذن في نهاية الأمر، من العاهل الملكى، فهو بمفرده دون غيره الذى يضمن وحدة البلاد واستقرارها. إن شاغلي أعلى المراتب فى سلم الجهاز الإدارى، وقد تم اختيارهم من بين مجموعة خالصه الأوفياء - إيريو پعت، بالمصرية القديمة - أى «رؤساء البيعت»، كانوا تابعين له كل التبعية، ويكفى أن لقب ربح نيسوت، أى «المعروف من الملك»، يعبر خير تعبير عن أهمية أحد الموظفين.



## مقر الملك الرسمي والقصر

ومن ثم يتخذ مكان إقامة الفرعون بعداً خاصاً. فالمدينة التي اتخذ منها مستقراً له، والتي أطلقت

عليها الوثائق التي أخرجها علماء المصريات إلى النور، عبارة «المقر الملكي» أي **هنو** - بالمصرية القديمة، هي في الواقع مركز البلاد الإداري ويشكل القصر الملكي - **پر-عا**، بالمصرية القديمة - أي **البيت الكبير**، أبلغ تعبير عن تجلى السلطة. وقرب نهاية الدولة الحديثة، أصبحت هذه الصيغة تحديداً، تشير من باب الكناية إلى ملك مصر ذاته. ومن جانب آخر، فإن كلمة فرعون مشتقة أصلاً من هذه العبارة.

ويبدو أن عدداً كبيراً من الموظفين كانوا مرتبطين، منذ البداية بالقصر الملكي، فانوا يتولون المهام المرتبطة بنهوض العاهل الملكي من الفراش وتناوله الطعام وارتدائه الملابس ويعاونونه في العديد من الطقوس الدينية التي كانت جزءاً من حياته اليومية. إن إنجاز أكبر المشاريع، في كل عهد من العهود، وعلى رأسها تشييد المجموعة الجنائزية الملكية، وتحديداً في أقدم عصور التاريخ المصري، كان يتطلب حشد مجموعة من الموظفين لها وزنها، وتخضع خضوعاً مباشراً لإشراف القصر الملكي. وأخيراً، فإن دائرة الحملات والبعثات التي توسعت توسعاً ملحوظاً منذ الأسرة الثالثة، كانت تابعة، على ما يبدو، في الأزمنة الأولى على الأقل، للبيت الملكي الذي كان أول المستفيدين من المواد الفاخرة من معادن وأحجار كريمة التي يتم جمعها.

### تفصيل من نص واجبات الوزير

نص ملون في مقبرة الوزير **رخ مي رع**، في طيبة. ربما يعود هذا النص إلى الدولة الوسطى، ولكن لا نعرفه إلا بفضل زخارف خمس مقصورات، من تنفيذ الدولة الحديثة، ومعاصرة في معظمها لعصر **تحوتمس الثالث**. هذا البيان بمختلف المسؤوليات التي يضطلع بها الوزير، تجد إضافة مكملة لها، وردت في مقبرة **رخ مي رع** أيضاً، في مدونة تُعرف اصطلاحاً بعبارة «تنصيب الوزير» وهي خطاب يوجهه الملك إلى وزيره، عند توليه مقاليد منصبه، لتذكيره بالمصاعب التي سيتعرض لها عند شغل منصبه. (الأسرة الثامنة عشرة).



## الخبزينة ودورها الأساسى

بالتوازي مع ما سبق، نشأت مؤسسة الخبزينة، منذ وقت مبكر جداً، لتضمن أداء جهاز الدولة المصرية ذاته. كان هذا الجهاز مكلفاً بتنظيم التعداد والإحصاء، وجمع ثروات البلاد وتخزينها. ويبدو أن ازدواجية الدولة، قد أخذت أصلاً، بعين الاعتبار بكل دقة، فكان تحصيل المطلوب من المناطق الريفية يتولاها على ما يعتقد «بيت أبيض» - **برحج**، بالمصرية القديمة - فى الجنوب و«بيت أحمر» - **پردشور**، بالمصرية القديمة - فى الشمال، بالإحالة إلى التاجين اللذين يرتديهما الفرعون، بصفته ملك مصر العليا ومصر السفلى. ولكن سرعان ما تحولت المؤسسة إلى مؤسسة مركزية لتتخذ آنذاك اسم **پروى حج**، أى «البيت الأبيض المزدوج». وترتبط الشؤون الملكية ارتباطاً وثيقاً بالخبزينة، إلى جانب ورش تحويل المحاصيل الغذائية التى تساعد، على سبيل المثال، على إنتاج الخبز والجمعة. إن الدور الذى تقوم به كل هذه الأجهزة الخدمية، كان يضمن بالطبع أداء القصر الملكى ودفع مستحقات موظفى الدولة وتوزيع دعم غذائى كضرورة عاجلة، إذا لزم الأمر، فى زمن المجاعات.



تمثال الوزير إيمرو

يظهر الوزير هنا، مرتدياً ثوباً، كان وفقاً على وظيفته. (حجر رملى، الأسرة الثالثة عشرة، متحف اللوفر).

## ٠٢ الوزير والخازن والمشرى العام

يقف «الوزير» على رأس الجهاز الإدارى المصرى. ويظهر هذا المسئول -الذى أطلقت عليه المصادر المصرية اسم **ثاتى** - منذ أقدم أزمنة التاريخ الفرعونى، إذ نجده مصوراً، على ما يعتقد، فى صحبة الملك، على صلاية **نعومر**، منذ الأسرة الأولى.

## الوزير: مسئوليات واسعة

وُصفت مسئوليات الوزير تحديداً، وصفاً مستفيضاً في «واجبات الوزير» التي نُسخ نصها، في الدولة الحديثة، في المقاصير الجنائزية لخمسة من شاغلي هذا المنصب. وتوضح هذه الوثيقة أن الوزير مكلف، من جانب الملك، في الإشراف على جهاز البلاد الإداري، ومن ثم على مجمل نشاط الموظفين. وإذا كان من الواضح الجلي أنه مجرد من أى مبادرة شخصية في مجال السياسة المطلوب تنفيذها، فإنه يحتفظ بسلطات واسعة على جهاز الشرطة ويقيم العدالة ويلعب أيضاً دوراً، في جباية الضرائب وتحصيل الجزية. كان هذا المنصب مرهقاً في حقيقة الأمر وربما كان ذلك سبباً في ازدواج هذا المنصب، بحلول الدولة الحديثة، على أقل تقدير. فقد وصلنا الدليل، منذ ذلك العصر، على وجود وزير لمصر العليا وآخر لمصر السفلى. وخلال الاحتفال الذي يقام بمناسبة تنصيب هذا الموظف، كان الملك يذكر صاحب لقب الوزير بوطأة أعباء هذا المنصب ومسئوليته، فيتحدث إليه قائلاً: «اهتم بمنصب الوزير وكُن يقظاً لتلبية كل ما هو مطلوب منه: إنه العمود الذي يسند البلاد قاطبة! فأن يكون المرء وزيراً، كلاً ثم كلاً، ليس أمراً محبباً، إنه أمر مرير، مرارة الصفراء. أجل، إنه النحاس الذي يحمي نهب بيت سيده!»

## أكبر مناصب الدولة الأخرى

ومن حول الوزير، يعتقد أن مسئولين آخرين كباراً، كانوا يشكلون نواة حكومة – وإن كانوا أسوأ بالوزير، لا يستمدون سلطاتهم، في نهاية المطاف، إلا لكونهم محل ثقة الملك. إن أكثرهم أهمية، وربما كان مقامه مساوياً تقريباً لمقام الوزير، هو المسئول عن الخزينة – والذي كان لقبه الصحيح اعتباراً من الدولة الوسطى «مدير الأشياء المختومة»: إنه يشرف ويراقب مجموع مخازن المنتجات غير الغذائية وكان له اليد الطولى، ابتداءً من هذا العصر، على الحملات إلى المناجم. ومن بين المسئولين الرفيعي المقام نذكر أيضاً كبير المشرفين القائمين على إدارة الاحتياطات الغذائية المخصصة للقصر، وقائداً عاماً، ومدير الأراضي المزروعة، ومدير معسكرات العمل المكلف، من بين مهام أخرى، باستدعاء الأفراد للقيام بأعمال السخرة.

وبطبيعة الحال، كان تنظيم هذه «الوزارات» يتغير بتغير الأزمنة. كما ظهرت في الدولة الحديثة مناصب مهمة كمدير قطعان الماشية ومدير الشونة، وكانا مسئولين عن الإنتاج الزراعي في ربوع البلاد. وفي هذا العصر، فإن رؤساء المؤسسات الدينية الرئيسية في البلاد، نذكر منها على سبيل المثال، مؤسسة معبد أمون في الكرنك، التي أنيط بها الإشراف على جانب كبير من موارد مصر، كانوا يقومون أيضاً بدور مهم على الصعيد الوطني.

### ٠٣ السلطة المركزية والسلطة المحلية

كان تحت تصرف السلطة المركزية، عدد من الأجهزة الوسيطة فى الأقاليم. إن منظومة فعّالة، كانت تقسّم القطر إلى وحدات إدارية *les nomes* (١٨) يبدو أنها كانت قائمة منذ الأسرات الأولى: فالحفائر التى أُجريت فى السنوات الأخيرة فى إلفنتين (١٩)، فى أقصى جنوب مصر، قد برهنت على وجود مركز إدارى محلى، منذ الأسرة الثالثة، كان عبارة عن منطقة إنتاج وتخزين، فى أن واحد، يديرها حاكم إقليم، بالتعاون الوثيق مع الأملاك والحيازات الملكية. وفضلاً عن ذلك، كانت الروابط مع الدولة المركزية، تتأكد ثانية لوجود هرم مدرج صغير، مرتبط بهذه المجموعة الإدارية؛ لأن مجرد وجوده يشير إلى سلطة الملك. ومن المحتمل أن مثل هذا الطراز من المنشآت كان موجوداً منذ هذا العصر فى معظم أقاليم مصر العليا. وبالفعل فقد عُثر على ستة أهرام حدودية على امتداد وادى النيل وأكثرها تطرفاً ناحية الشمال موجودة فى بلدة سيلة، عند تخوم الفيوم. ومن المحتمل أن تشكيل هذه الوحدات الإدارية فى الدلتا، كان أكثر بطئاً. ففى هذه المنطقة التى كانت جبهة حقيقية للاستيطان فى مطلع الدولة القديمة، نشأت الأقاليم بلا شك بفضل عزيمة أكثر صرامة من جانب الدولة التى شيّدت قصوراً

إقليمية محصنة على رأسها حكام، لاستخدامها كنقاط انطلاق لاستغلال الأراضي الزراعية.

### تعاظم السلطة المحلية رسوخاً

تطورت هذه المنظومة من العلاقات القائمة بين السلطة المركزية والسلطة المحلية، إبان النصف الثانى من الدولة القديمة. وأخذ حكام الأقاليم الرئيسية يورثون مناصبهم. وبالتدرج اعتادوا أن يُدفنوا فى جبانة إقليمهم. ومع ذلك، لم تفقد السلطة المركزية كامل إشرافها على هؤلاء المسؤولين. فمرسوم يعود تاريخه إلى الأسرة السادسة وعثر عليه فى الواحات



### منظر من داخل مقبرة سارثوت الثانى

فى جبانة قبة الهوا (غرب أسوان). المقبرة محفورة بالكامل فى الحجر الرملى، وتنتهى بمقصورة صغيرة تزدان بمشهد يصور المتوفى أمام مائدة قرابين قبالة ابنه. (رسم جدارى. الأسرة الثانية عشرة).



### نقش بارز من مقبرة مثن

تعود شهرة هذا الشخص إلى أنه دون في مقبرته واحدة من أولى السير الشخصية المعروفة، ويساعدنا هذا النص على تكوين فكرة عن الدور الذي كان يقوم به هذا الشخص الذي تولى إدارة مجمل النصف الغربى من الدلتا، بالتوسع فى استثمار الأراضى الصالحة للزراعة وتشكيل حيازات عقارية مهمة لصالحه.  
(نهاية الأسرة الثالثة).

الداخلة، يوضح فى حقيقة الأمر، أن تصديق الملك كان ضرورياً ليرك حاكم الإقليم منصبه لابنه. ومع ذلك، فمن المؤكد، فى سياق تزايد ضعف سلطة الملك، أن استطاع بعض الحكام المحليين الوصول إلى حكم ذاتى شبه كامل. وإبان عصر الانتقال الأول، يبدو أن شخصاً يُدعى **عنتخ تيفى**، وكان حاكماً على الإقليمين الثانى والثالث من أقاليم مصر العليا، استطاع أن ينهض بمعظم السلطات الملكية. ومنها حق خوض الحروب. كما أن إعادة توحيد مصر، فى نهاية هذه الفترة المليئة

بالاضطرابات والقتال، قد تمت على أيدي أسرة حاكمة من الأمراء المحليين نجحوا بالتدريج فى استعادة وحدة البلاد لصالحهم. وجاء ملوك الأسرة الثانية عشرة، ليستخلصوا العبرة من هذه التجربة، ويراعوا فيما بعد، أن يعهدوا بأهم الأقاليم إلى رجال من الثقة يطمئنون إليهم، تجنباً لأى شكل من أشكال منازعة السلطة المركزية. ففى مقابر بعض المسؤولين، من أمثال **سارنپوت الثانى**، حاكم أسوان، أمروا بنقش نصوص مسهبة توضح وظيفتهم، مع التأكيد على أواصر الصلة التى تربطهم بالعاقل الملكى.

### أقول نجم حكام الأقاليم

فى عهد آخر ملوك الأسرة الثانية عشرة - وفى عهدى **سن أوسرت الثالث** و**أمن إم حات الثالث** تحديداً - انقرضت تدريجياً أكبر عائلات المسؤولين الإقليميين. ولم يحدث الأمر على ما يظن، كما ساد الاعتقاد لفترة طويلة، نتيجة سياسة ترمى إلى القضاء على أى سلطة محلية، بعد أن صارت مصدر قلق وإزعاج. ويبدو بالأحرى، أن تطور المدن وازدهارها، على امتداد وادى النيل، قد قاد بالتدريج إلى تأسيس جهاز إدارى يعتمد، أكثر فأكثر، على عمد البلديات الرئيسة. وفى هذا السياق، فإن انتقال السلطة على صعيد الإقليم، قد فقد أهميته. ومن ناحية أخرى، جدير بالملاحظة، أن آخر شاغلى أكبر أنسال حكام الأقاليم، قد صعدوا فى الغالب إلى مناصب أعلى فى الجهاز الإدارى المركزى فى البلاد.



## ٥٤ سَيْرُ الْعَدَالَةِ وَأَسْلُوبُ عَمَلِهَا

إن الفرعون الذي أقامه الإله الصانع على الأرض، لا ينبغي أن يُذعن لنزواته وأهوائه، بل عليه تحقيق **ماعت**، أى «حسن تدبير الأمور». إن **ماعت** مفهوم متطور، لم يعرف تعريفاً نهائياً. إن الدولة بمؤسساتها وجهازها القضائى مكلفة بالسعى لبلوغ التناغم والتناسق اللذين لا يوجدان وجوداً طبيعياً، وعليها القضاء على حق الأقوى، عملاً بما يتمناه الإله الصانع: «أريد أن يتخلص الضعيف من سيطرة القوي». وتحقيقاً لذلك، يتألف جوهر القانون الفرعونى من الأعراف المحلية وتوثيق العقود والإجراءات القضائية، والتي دونت قوانينها بإيعاز من الملوك.

### خصال القضاة وخصائص محاكمهم

الخصال التي ينبغي أن يتحلّى بها القاضى كثيرة. فيتسم فى عمله بالتجرد والحيادية «دون أن يميل إلى جانب أحد الفرقاء» ودون أن يستسلم لإمكانية رشوته. والقاضى ينفر من الكذب الذى يخفى الخطأ عن طريق تزييف الدليل، ويحول دون إثبات الحقيقة، فيطلب منه «أن يقضى على الكذب ويحدث الحقيقة ويخلقها». وعلى القاضى أن يعرف كيف يُنصت:

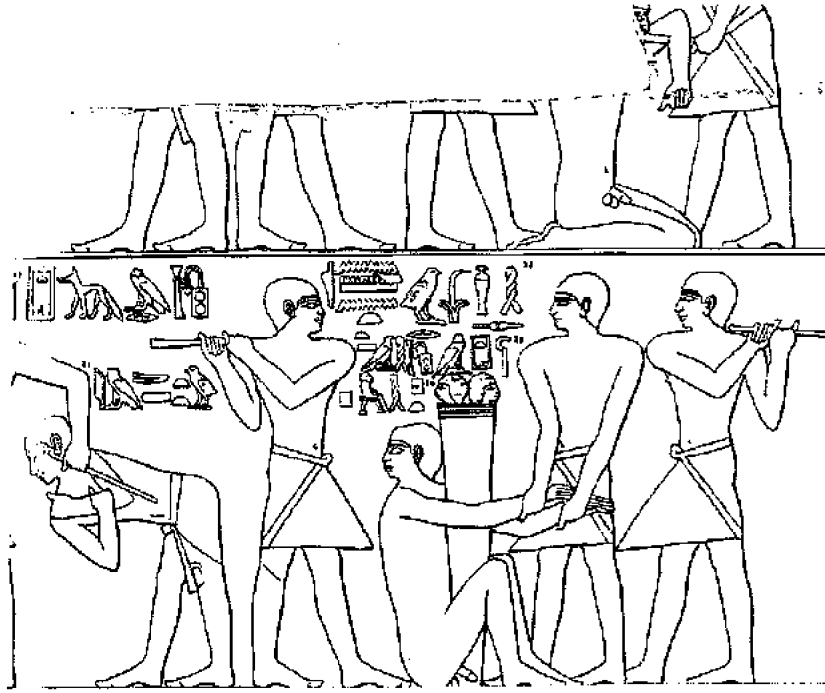
«فا لإنصات أفضل من كل شىء»، حسب **حكّم پتاح حوتپ**. و«يود الشاكى الإنصات إلى ما يقوله فى رفق ولطف، أكثر من الاستجابة لشكواه»، حسب التعليمات، إلى **رخ مى رع**. ومطلوب الصبر عند الإنصات إلى الأسباب، كما ذهب إليه **مونتو حوتپ**، فضلاً عن الرحمة أيضاً، وإن كانت ذات بعد سياسى أكثر منه أخلاقى. وتكشف كل هذه الواجبات بالحجة المعاكسة **a contrario**، بوجود قضاة فاسدين وعديمى الذمة.

ولما كان الفرعون لا يقوم بأى دور حقيقى فى إقامة العدالة، إلا فيما ندر، على ما يبدو، فقد فوّض سلطاته القضائية للوزير المرتبط بهيئة كهنة **ماعت**، فيلتقى فى قاعة استقباله، باستئناف أصحاب المظالم، كما يفوضها



### تمثال عبادة «أمنحوتپ القرية»

إنه شكل خاص من أشكال **أمنحوتپ الأول** المؤله. كان يخرج فى موكب احتفالى إبان الأعياد الدينية ويناديه السائلون مستطلعين رأيه. الملك جالس على مقعد مكعب، مرتدياً غطاء الرأس **نيميس** والنقبة **شنديت**. (حجر جيرى ملون. الأسرة الثامنة عشرة. دير المدينة. متحف تورينو).



### تواضع عقوبة الضرب بالعصا على ملتبس مربوط على عمود

يقول متن الصورة: «علِّقْهُ عَلَى الْعَمُودِ»

المحكوم عليه عُريان وفي قمة الوند المغروس في الأرض، يظهر رأس إفريقي وآخر لآسيوي، وكان ضربات العصا لها قدرة إبادة الفوضى، سواء كانت داخلية أم خارجية، من خلال معاقبة هذا الشقي.

(نقش من مقبرة مروهكا في سقارة، الأسرة السادسة).

للعُمد وكل الكهنة، ليشكلوا المحاكم ويقيموا العدل بين أبناء كل مدينة من المدن. لم تعرف مصر قضاة محترفين لكن موظفين ووجهاء وأعياناً وعمالاً، استودع الفرعون جميعهم سلطاته، فصار من حقهم الحصول على امتياز أن يكونوا قضاةً. كما كان المصريون يلتمسون مساعدة الفراعنة المؤهلين، ومختلف أشكال الإله **أمون**، للفصل في دعاوى السرقات والنزاعات العقارية وكل من وقع ضحية غلطات أو أخطاء قضائية، فيلتمسون استشارتهم عن طريق

العِرافة للكشف عن الحقيقة، في حضرة الكهنة ووجهاء محاكم البشر، إبان طلعات تمثال الإله المحمول على سواعد البشر. كانت جماهير الشعب تثق في العدالة الإلهية، بعد أن أنهكها ظلم محاكم البشر.

### سلطات القضاة

كانت الأساليب المتبعة للوصول إلى حكم قضائي متنوعة. لقد سبق أن أبرزنا دور جلسات الاستماع. إن جلسات استجواب الفرقاء بعد حلفهم اليمين، والتي يعقدها القضاة، كانت تستغرق أحياناً فترات زمنية طويلة أو كانت مؤلة عند التعامل مع لصوص المقابر، فيضربون بالسياط أو بالعصى على أقدامهم أو أيديهم، وقد يحتاج الأمر إلى شهادة أطراف ثالثة، كطلب القضاة أو أتى بهم الفرقاء، شهادات تُدين المتهمين أو تُبرئهم. وفي أغلب الأحوال، وعند تناول قضايا محدودة الأهمية، فإن شهادات الفرقاء أمام المحكمة، تعني الشهادات المتعارضة والمحدودة، أمر لا مناص منه لإصدار الأحكام، ولكن نستشف إمكانية الثثرة الكلامية التي لا طائل منها، ونعرف حق المعرفة ولع **ابن الواحة**، في قصته الذائعة الصيت، بالمرافعات البليغة، عندما دخل في منازعات قضائية. وقد تأتي إجراءات التفتيش لتستكمل المعلومات التي أمام القضاة

للتثبت من أقوال أحد الفرقاء، بالإضافة إلى التحقيقات في أرض الواقع وإعادة تمثيل الحدث. كل ذلك، إلى جانب تقديم المستندات وفي المقام الأول السجل العقارى ومحاضر كل الأحكام الموجودة في المحفوظات. وذكر **رخ مي رع** إمكانية الرجوع إلى الحالات السابقة المماثلة أو إلى قانون التملك. وتسمح هذه الأساليب بإصدار حكم مرفق به إجراءات تضمن تنفيذ قرار القضاة.

## النزاعات والجرائم والعقوبات

إن بعض الجرائم التى تمسّ مصالح الدولة العليا أو تتعرض لحوادث اغتيال الملك أو انتهاك حرمان المقابر الملكية وسلبها أو تقييع الملك وسبّه أو اختلاس أدوات ولوازم مقدسة، كانت جرائم تتولى أمرها محاكم غير عادية وقضاة يعينهم الملك خصيصاً. ومن أمثلة الجرائم الشعبية، نذكر الاختلاسات والسرققات البسيطة أو الزنى أو العنف بين الزوجين أو حوادث القذف والذم أو سرقة ممتلكات الملك أو ما يخص الأفراد من خبز أو استعارة حمار (هكذا!)، لفترة طويلة، أو الامتناع عن سداد الديون. كما أن أراضى يدور نزاع حول ملكيتها وبعض المشاكل المتعلقة بالمواريث، كانت عرضة لدعاوى قضائية تطول بلا نهاية.

وفضلاً عن تسديد الديون وردّ الممتلكات والحرمان من الحرية، كانت العقوبات بدنية فى أغلب الأحوال. أما الإعدام بضرب العنق، فلم تكن عقوبة مطبقة فى جميع الأحوال؛ لأن إراقة الدم كان يُنظر إليها باعتبارها عملاً مشيناً. فيفضل التضيق على المحكوم عليهم بالإعدام، لينتحروا، فيصبحوا ضحايا ما اقتترفوا من ذنب. وإضافةً إلى فقد المجرم حياته، يمكن إسقاط اسمه، كأن يُنعت بلقب تحقيرى أو يفقد اسمه، لأبد الأباد. وقد يختلف عدد الضربات بالعصا، وفى معظم الأحوال كان عددها يصل إلى مئة ضربة. كان ضرب المذنب مربوطاً فى عمود يعتبر عقوبة مغلظة. إن جُدع الأنف وقطع الأذنين، كان يضاف إليهما الكى بالنار، كشكل مشين وخطير من العقوبات والأشغال الشاقة، أو كما كان يقال: «تكسير الزلط». وقد تكون العقوبة عقوبتين أو ثلاثاً. ونعرف أيضاً على سبيل المثال حالات إبعاد إلى بلاد كوش ونفى المحكوم عليهم فى قضايا سياسية إلى الواحات.

## ٥٥ إدارة الأملاك والدوائر الاقتصادية

من أنشطة النظام الملكى الرئيسية وأهمها، على امتداد عصور تاريخه المختلفة، كان إنشاء المؤسسات الدينية التى ظلت تعمل بكفاءة كمحرك اقتصادى للبلاد. وفى الحقيقة، كان القسم الأكبر من هذه المنشآت، منذ أقدم العصور، ينحصر فى المجموعات الجنائزية للملوك وأفراد العائلة المالكة وكبار رجال الدولة. وتأسيساً على ذلك، وإقامة الشعائر الدينية لصالح المتوفى، كان ربع مجموعة من الممتلكات العقارية يصب لصالح مؤسسته الجنائزية.

## دور المؤسسات الدينية

ويفضل هذا الربيع، أمكن إمداد المعابد بما تحتاجه من تموين وتوفير مكافآت جهاز العاملين المتخصصين في إدارة المؤسسة. وجدير بالملاحظة أن «المقر الملكي» - أي القصر الملكي - يحتفظ بحق الإشراف على هذه الموارد. ولا جدال، أن توسع هذه الكيانات الدينية في عصور الازدهار، قد شكّل حافزاً قوياً لاستصلاح أراضٍ جديدة والاستيطان في مناطق متخلفة. إن بعض مناطق الدلتا في ظل الأسرة الثالثة والواحات الداخلة في ظل الأسرة السادسة ومنخفض الفيوم في ظل الأسرة الثانية عشرة، ربما يعود الفضل، في استيطانها، إلى هذه الآلية. ولكن من الممكن أيضاً، أن الزيادة في أعداد هذه المؤسسات وما شكلته من ضغوط على الاقتصاد، كانت مسئولة جزئياً، عن إفلاس النظام الإدارى المصرى.

## برديات أبو صير وما توفره من تفاصيل جلية الفائدة

جادت الدولة القديمة بمجموعة وثائق فريدة في بابها، تساعدنا على معرفة آليات عمل هذا النظام من الداخل: والمقصود سلسلة من البرديات بالخط الهيراطيقى، تُعرف اصطلاحاً ببرديات أبو صير، وقد جاءت من محفوظات معبد نفرإكارع الجنائزى، أحد ملوك الأسرة الخامسة، وتوفر هذه الوثائق معلومات حول تجهيزات المعبد، إذ كان يُعد عنها بصفة منتظمة، حصراً على أكبر قدر من الدقة، فضلاً عن أفراد جهازه الإدارى، وكان قسم منهم من العاملين الدائمين وآخر يعمل بصفة دورية ويجاوز عدد هؤلاء الأفراد المتين، كما نعرف جداول فترات خدمتهم. والجانب الأكبر من هذه البرديات، يقدم وصفاً لما يُسلم للمعبد من منتجات مصنعة أو غذائية لتوفير احتياجات الشعائر الدينية: المقصود إمداد منتظم من الأقمشة وأرغفة الخبز واللحوم والحبوب، يضاف إلى ما سبق، المخصصات الاستثنائية بمناسبة الاحتفال بأكثر المناسبات الدينية أهمية، وقد يستدعى بعضها التضحية يومياً ببضع عشرة بقرة طوال بضعة عشر يوماً<sup>(٢٠)</sup>.



## بردية المحاسبة

جادت بها محفوظات المعبد الجنائزى للملك نفر إر كا رع. وقد سجلت برديات أبو صير، في المقام الأول، عملية تسليم المؤن المطلوبة للمعبد الجنائزى، بناء على توجيهات الإدارة الملكية. (الأسرة الخامسة).





إن مصدر هذه المواد الغذائية مصدر معقد، فالإدارات العقارية مرتبطة بالمعبد الجنائزى الذى يبدو أنه مرتبط ارتباطاً وثيقاً بمعبد الشمس الخاص بهذا الملك، فمن خلاله ينتقل جزء من التموين المخصص للمعبد الجنائزى، وتشارك مؤسسات أخرى فى تسليم هذه الشحنات، وتحديد المعابد الجنائزية لملوك آخرين. ومن جانب آخر، يبدو أن المقر الملكى قد قام بدور مركزى، فى توفير جانب من الإمدادات، له شأنه. إن تحليل مجمل المعطيات، يقدم برهاناً واقعياً مفاده أن غالبية موارد المعبد، وغيره من المعابد، كانت تتركز فى الجهاز الإدارى الملكى الذى سيتولى فى زمن لاحق توزيع الموارد على مختلف المستفيدين منها.

### منخفض الفيوم

ما زال إلى يومنا هذا، إقليمياً زراعياً مزدهراً. إن استثمار هذه المنطقة، قد بدأ أصلاً بزراعة الحبوب فى الحقول المروية أو بأشجار النخيل. ولا شك أن هذا النشاط يعود إلى الإدارة السياسية لملوك الأسرة الثانية عشرة.

### ١٦ الفيوم نموذجاً للاستصلاح الزراعى

إن منخفض الفيوم الواقع على مسافة ثمانين كيلومتراً تقريباً، جنوب غرب القاهرة، هو الأثر المتبقى من دلتا لنهر النيل، موهلة فى القدم، إن أكثر نقاطه انخفاضاً، ويصل إلى ٤٥ متراً تحت مستوى البحر، تشغلها بحيرة

مالحة، بالغة الاتساع، حتى أن قدماء المصريين قد أطلقوا عليها اسم **پايم** - أى البحر، ليشتق منه اسم الفيوم الحالى. ويغذيها فرع يبتعد من نهر النيل، هو البحر يوسف الذى ينفصل عن مجرى النهر، على مسافة مئتى كيلومتر جنوباً، عند مدينة ديروط الحالية. كانت هذه الواحة بخصائصها الواضحة، منذ أقدم عصور التاريخ الفرعونى، عبارة عن مجموعة مستنقعات، اشتهرت تحديداً بوفرة الفونة أنيفة الماء، وملائمة لأعمال القنص والصيد. إن أحد أهم المعوقات، الذى يحول دون استثمار هذه المنطقة استثماراً مكثفاً، كان تقلب مستوى بحيرة الفيوم، التى يغذيها النيل بطريقة غير مباشرة، إذ إن الارتفاع المفاجئ للمياه المالحة قد يضرّ بالزراعة.

### أراضٍ جديدة مطلوب استثمارها

فى ظل الأسرة الثانية عشرة، أصبح الفيوم، هدفاً للسلطة الفرعونية، فأولته اهتمامات ورعاية، لم يعرفها من قبل. ويمكن تفسير هذه الظاهرة، بضرورة استصلاح مناطق زراعية جديدة، دعماً لجهود النظام الملكى، وبالفعل، وفى إطار سير العمل الطبيعى لجهاز الدولة، كان عدد من مؤسسات إقامة الشعائر الدينية، يدخل الخدمة مع كل انتقال إلى عهد جديد، ومن هذه المؤسسات نذكر تحديداً، تلك المرتبطة بالمجموعة الجنائزية الملكية، كان من الضرورى أن توقف على هذه المؤسسات أملاك عقارية، يعهد إليها بتمويلها، إلا أن السلطة كانت تصطدم على الدوام بنقص المتاح من الأراضى. هكذا يبدو لنا نموذج الفيوم، عندما أمر **سن أوسرت الثانى**، حول عام ١٨٨٠ ق.م بتشييد هرمه فى اللاهون.

كانت المجموعة الجنائزية الملكية تضم «مدينة أهرام» حقيقية، تتولى مسئوليات إدارية واسعة، وفيما بين مدينتى اللاهون والغراب، نلاحظ وجود آثار سد ضخم أقيم على بحر يوسف، فى مكان يضيق مجراه بشكل واضح. والأقرب إلى الصواب، أن تنفيذ هذا المشروع كان معاصراً للأعمال التى جرت فى موقع الهرم، وكان هدفها مزدوجاً، فيرمى إلى التحكم فى مستوى البحيرة بمراقبة المصدر الرئيسى الذى يغذيها بالماء وتوفير، بالتالى، الموارد اللازمة من المياه العذبة لتطوير الزراعة.

### «أكبر أشغال» الأسرة الحاكمة

ويبدو أن استصلاح أرض الفيوم، كإرهاص لاهتمام مماثل، لهذه المنطقة، فى العصر اليونانى الرومانى، كان من إنجازات هذا العصر الناجحة وأحد «مشاريعه الكبرى». وخلال بعض عشرات السنين، انتشرت المعالم الصرحية فى ربوع الإقليم: فبعد **سن أوسرت الثانى**، جاء **أمن إم حات الثالث**، ثانى خلفائه، ليأمر بدوره بتشييد مجموعته الجنائزية فى هواره، على مقربة من مجرى بحر يوسف، وعلى مسافة حوالى عشرة كيلومترات داخل المنخفض. كما أمر بتشييد عدد كبير من المعابد فى المنطقة، لا سيما فى **كيهان فارس** ومدينة ماضى، إجلالاً وإكراماً للإله التمساح **سوبك** والإلهة الحية **رنن وتت**، وكانا كيانين إلهيين يسهران على الأزدهار الزراعى للمنطقة ويحافظان عليه. وفى **بيهامو** أمر الملك، بإقامة عند ضفاف البحيرة تماثيل عملاقين، يصورانه ويبلغ ارتفاع كل منهما عشرين متراً، وكأنه أراد إحياء ذكرى الانتصار الذى حققه على منسوب المياه.



### ٥٧ سيناء نموذجاً لتنمية الصحارى

كانت سيناء منذ مطلع الدولة القديمة وحتى نهاية الدولة الحديثة مقصداً لحملات تنظمها الدولة الفرعونية، بحثاً عن الفيروز والنحاس، وكانا منتجين، على أكبر قدر من الأهمية بالنسبة للنظام الملكى. ومع ذلك، فإن منطقة محددة تحديداً



### معبد سن أوسرت الثالث في قصر الصاغة

يقف اليوم وحيداً معزولاً في الصحراء. كان هذا المعبد قد شيد أصلاً عند ضفاف البحيرة. والأقرب إلى الصواب أنه معبد مكرس لإله سويك، وتتبعه مستوطنة حضرية مخصصة للعمال الملكيين الذين قد يلحقون أيضاً للعمل في أراضي المنطقة أو في استخراج البازلت من المحاجر القائمة شمال الموقع.

واضحاً، في جنوب غرب شبه الجزيرة، وكانت تشغلها مواقع وادي المغارة وسرابيط الخادم، كانت في هذا الإطار مقصداً يتردد عليه المصريون بصفة منتظمة، دون أن تعرف المنطقة، مع ذلك، أماكن للتوطين الدائم.

### فرض وجوده فرضاً

وقد نذهب إلى القول، بأن أول فرعون نظم حملة إلى سيناء هدفها مناجم المنطقة، ربما كان حيسر، مؤسس الأسرة الثالثة، إذ عُثر له، على نقش في وادي مغارة، عند مدخل منجم الفيروز. والأقرب إلى الصواب، أن هذا الفرعون البناء، وهو أول من شيد مجموعة جنازية صرحية من الحجر ألحق بها هرمًا، قد استشعر ضرورة أن يشرف إشرافاً مباشراً على هذه المنطقة وما تضمنه من مناجم، كمصدر حيوي بالنسبة لمصر. ومن المحتمل أيضاً أن هذه المغامرة في أراضٍ بعيدة عن وادي النيل، لم تكن دائماً آمنة خالية من المتاعب. ويلاحظ، أن معسكر المصريين في وادي المغارة، كان يشغل موقعاً دفاعياً، في أعلى تل قبالة المناجم، وربما يكشف الأمر عن توجس من عدم الأمان. إن عدداً كبيراً من الألواح الصخرية تؤكد هذا الانطباع، فقد حفرت في الجبل، على مقربة من أماكن استغلال المناجم، إبان الدولة القديمة. إنها تصور في المعتاد الفرعون وهو يهزم بضرب شخص راكع ويمسكه من شعره، والمشهد مذيّل بمتن بالخط الهيروغليفي مفاده في أغلب الأحوال، أن الفرعون «يجهز على البدو منتصياً». هكذا، تؤكد هذه النقوش دون لبس، أن السلطة قد وضعت يدها على بعض الأماكن، وهو تأكيد يحتاج إلى تجديد لا ينقطع، بالنظر إلى أن الفرق الفرعونية لا تقيم في سيناء إقامة منتظمة إلا في أضيق الحدود، فكان مطلوباً بلا شك، إخضاع القبائل البدوية من أبناء سيناء، مع كل حملة جديدة.





**لوح حجرى يخص حور و رع، حامل  
أختام الإله، فى معبد سراييط الخادم**  
لقد خرج على رأس حملة إلى سيناء، فى  
عهد أمن إِم حات الثالث، ويروى ما حققته  
رحلته من نجاح، وأنه جلب معه كمية من  
الفيروز لم يجلبها أحد أبداً من قبله.  
(الأسرة الثانية عشرة).

**منظر لمعبد حتحور فى سراييط الخادم**

**(على يمين أعلى الصفحة)**

إن ألواحاً حجرية بأسقة مقوسة فى أعلاها،  
وضعتها قادة الحملات إحياءً لذكرى وصولهم  
إلى سيناء، تصطف فى محاور سير المواكب  
الاحتفالية، فى المعبد.  
(الأسرة الثانية عشرة).



**معبد سراييط الخادم**

فى ظل الأسرة الثانية عشرة، تعاظم استغلال مناجم سيناء، بسبب احتمال  
تزايد احتياج المصريين، إلى النحاس، فى المقام الأول. وفتح المصريون آنذاك،  
مواقع مناجم جديدة، نذكر منها على سبيل المثال، موقع هضبة سراييط الخادم،  
حيث شيّدوا معبداً له شأنه. إنه مبنى تصميمه أصيل مبتكر، وأحد أجمل أمثلة  
معابد الدولة الوسطى. إن الحرم المقدس المحدد بسور، يضم فى الواقع مكانين  
منفصلين لإقامة الشعائر. فى الطرف الشرقى من المجموعة، توجد مقصورتان  
محفورتان فى صخر الجبل، تعرف اصطلاحاً بالسبيوس<sup>(٢١)</sup> spéos، تظلل  
إحدهما تمثال حتحور، الإلهة المعروفة بلقب «سيدة الفيروز»، أما المقصورة  
الأخرى فتضم تمثال الإله **پتاح**، راعى الحرفيين وحاميتهم. أما فى الشمال، فإن  
مبنى آخر وهو «مقصورة الملوك»، مكرس للاحتفال بالأسرة الحاكمة. هكذا، فى  
جانب النشاط المنجمى، يترآكب نشاط دينى، فعندما تهب حتحور الفيروز للملك،  
فإنها تؤكد شرعية عاهل البلاد، فى تربيعة على عرش مصر. كما تضم أركان  
المعبد عشرات الألواح الحجرية المقوسة فى أعلاها، وقد أقامها رؤساء الحملات  
المرسلة إلى سيناء. وتوفّر لنا هذه المعالم الأثرية تفاصيل عن سير البعثات، ولا  
سيما عن أفرادها، والغاية منها طلب حماية الكيان الإلهى، على أفضل وجه،  
وتأمين عودتهم بسلام إلى وادى النيل.





## الأنشطة الاقتصادية



### خطاف وصلابة حيوانية الشكل

تصور الصلابة أحد أنواع الأسماك.  
تم الكشف عنهما في المقابر.  
(موقع العضاية، قرب إسنا).

إذا كان أسلوب الأجداد القائم على الصيد النهري والقنص البري وتربية الماشية، قد ظل يغالب الأيام في الوادي، فإن الاستثمار الزراعي والإنتاج الحرفي، يشهدان على براعة أبناء أرض الكنانة وحُكمتهم، فقد كانوا رجالاً سبكتهم التجارب. ومع تزايد أهمية المبادلات التجارية بما في ذلك مع خارج مصر، شرع التجار والملاحون يقومون بدور أساسي. كان جميع هذه الأنشطة خاضعة خضوعاً تاماً للسلطة الملكية، بما في ذلك المؤسسات الدينية، لقد كان اقتصاد دولة، في المقام الأول، وإن لم يستبعد ذلك، وجود صفقات خاصة، أو فساد أو أعمال سلب ونهب وإضرابات.

### ١٠ الحياة اليومية قبل عصر الفراعنة

بعد دخول الاقتصاد القائم على الإنتاج مصر، في منتصف الألفية الخامسة ق.م، اندمج بالتدرج في أسلوب الحياة الذي عرفه الأسلاف المتمثل في التكيف مع نهر النيل. إن الأنواع المستأنسة، سواء كانت حيوانية أم نباتية، تعود أصولها جميعاً إلى المشرق. وربما كان الثور والبقرة قد أُستؤنسا، في الصحراء الأكبر، منذ الألفية العاشرة.

وليس من اليسير، رسم صورة واضحة عن سكان ضفاف نهر النيل في ذلك العصر، إذا أخذنا بعين الاعتبار قلة الموائل التي جرت فيها الحفائر، حيث إن أكبر جبانات مصر العليا هي التي شتت جلّ اهتمام علماء الآثار، بالنظر إلى كثرتها وقيمة محتوياتها العظيمة الشأن. فمنذ بضع وعشرين سنة فقط، أصبحت أكبر مناطق الموائل، هدفاً لكثير من الحفائر، سواء في مصر العليا، فنذكر العضاية أو هيراكنبوليس، أم في مصر السفلى فنذكر المعادى أو بوتو أو تل إبراهيم عواد أو تل الأسود أو تل الفرخة<sup>(٢٢)</sup>. إن تطور الدراسات التي تعتمد على تضافر تخصصات مختلفة، عند تناول هذه المواقع والاهتمام بالأبحاث الخاصة ببيئة العصور القديمة، تساعدنا على رسم مشهد أكثر دقة عن الحياة، على ضفاف النيل في الألفية الرابعة.

### حياة تولى وجهها شطر النهر

علينا، بادئ ذي بدء، أن نلاحظ أن المناخ السائد في هذا العصر كان أكثر رطوبةً ويساعد على وجود مراعي وزراعات في مناطق أصبحت صحراوية في الوقت الراهن. ولكن ظل التوازن البيئي، هشاً مع ذلك، وأن أقل تغير مناخي، إلى جانب



شواطئ النيل، على مقربة من الاتصر

ظواهر من فعل الإنسان، نذكر على سبيل المثال الإسراف في استخدام الأخشاب لتغذية أفران الفخارين، قد ترتب عليها نتائج كارثية، تنطوي بكل بساطة على إهمال الأراضي التي باتت جذباء وهجرها.

ومنذ مطلع الألفية الرابعة، قبل الميلاد، انتظمت صفوف من القرى الصغيرة، تضم بعض العائلات، وكانت مقامة فوق مدرجات تطل على وادي النيل، في مكان آمن، بعيداً عن الفيضان. ومع ذلك، وحتى منتصف الألفية الرابعة، كان السكان لا يستقرون في مكان ثابت، مثلهم مثل أجدادهم من العصر الحجري، فيتمتعون بتنوع الأماكن البيئية التي يقيمون فيها. كانت الحياة متجهة أساساً ناحية النهر الذي يمد الإنسان بفونة متنوعة، متاحة على مدار السنة. إن عدداً كبيراً من الأسماك، كانت تصطاد بالخطاف بالنسبة لأكبرها أو بالشبكة في معظم الأحوال. ومن هذه الأسماك السلور والقنوم والبلطي... والفهقة<sup>(٢٣)</sup>. ويظهر الخطاف والشبكة ظهوراً غير مباشر، في المواقع، في هيئة إبر ذات ثقوب وأقراص أو كرات من الطين المحروق المثقوب، المستعملة كإتقال للشباك. كما كان المصريون يصطادون الأورال والتماسيح والسلاحف والطيور التي تعيش وسط المياه والمهاجرة في فصل الشتاء. إن جمع الرخويات كان يتم أثناء التحاريق. ومن بين الأنواع الساكنة عند ضفاف النهر، كان يقف على رأسها فرس النهر، ويعود قنصه إلى الصيد المحفوف بالمخاطر، ومن ثمّ كان يعتبر صيداً عظيماً القيمة.





## بدايات الزراعة

بعيداً عن قيمة هذا المشهد في إبراز الأشخاص، إذ تظهر هذه الصور المتوفى أثناء ممارسته رياضة القنص والصيد في المستنقعات، فربما كان لها وظيفة وقائية. (رسم من مقبرة نخت، الكاتب والكاهن في زمن تحوتمس الرابع، الأسرة الثامنة عشرة، الأقصر).

كانت الثيران والأبقار والمعز والخراف والخنازير، الحيوانات الرئيسية المستأنسة التي تمدّ المصري باحتياجاته من اللحوم والألبان والصوف. وظهرت زراعة القمح والشعير، في البداية كمكمل غذائي لموارد الصيد النهري والتقاط ما توفره الطبيعة من طعام. كما عُرفت البستنة منذ وقت مبكر جداً.

وكان علينا انتظار العام ٣٥٠٠ ق.م ليترتب على التطور الاجتماعي تغيير جوهرى في أساليب الإنتاج. ففي قرية العضايمة الصغيرة، يشير ظهور مناطق مخصصة للمطامير إلى الانتقال من اقتصاد مخصص للاستهلاك المنزلي اليومي، إلى إنتاج على نطاق واسع. فبعد أن كانت الزراعة مجرد مكمل غذائي، لا سيما بالنسبة لزراعة الحبوب، صارت مورداً رئيسياً يتم تحت إشراف نخبة أخذة في البروز، على سطح المجتمع. وتشهد الجرار الكبيرة المستخدمة في نقل الزيوت والنبيد من فلسطين على اندماج القرى في شبكة تجارية مترامية الأطراف تديرها هذه المراكز الاقتصادية والدينية والسياسية التي تشكلها بلدات نقادة والكاب وهيراكنبوليس وثنى.



ولم يلعب الصيد بهدف قنص الحيوانات الضخمة سوى دور محدود في توفير الطعام. وفي المقابل، ولأنه كان يُعلى من قيمة الشجاعة والقوة، فقد أصبح بسرعة مفخرة تتباهى به مجموعات من القادة، كأسلوب حياة، تعبيراً عن تميزها.



## ٠٢ القنص والصيد في المياه العذبة وتربية الماشية

ظل القنص والصيد في المياه العذبة، على كثر الأزمنة والقرون، يلعب دوراً ملحوظاً في اقتصاد مصر، إذ كان استثمار الموارد الطبيعية التي يوفرها النهر وأطراف وادي النيل الرطبة، يشكل إضافة مهمة للزراعة. ففي جميع عصور التاريخ الفرعوني، نعثر في المقابر المزخرفة، على صور لصاحب المقبرة، واقفاً على متن قارب من البردي، في صحبة زوجته وبعض أولاده، في أغلب الأحوال، منهمكاً في ممارسة هذين النشاطين الإضافيين: قنص طيور البرك والمستنقعات بواسطة عصا الرماية والصيد في الماء بواسطة حطّاف. لقد لوحظ منذ زمن بعيد أن هذه الصور لا تعكس نشاطاً يومياً كان يقوم به المتوفى، وإنه من الضروري البحث عن تفسير له، في مواضيع دينية مرتبطة بحماية صاحب المقبرة وبقائه على قيد الحياة. إلا أن مشاهد أخرى، توفر لنا معلومات أكثر واقعية عن تتابع رحلات القنص والصيد في الماء العذب.

### مصايد فاعلة للإسماك بالطيور

إن الإسماك بالطيور تحديداً، يتم بواسطة شرك، هو عبارة عن «شبكة سداسية الشكل». وتتكون هذه الأداة من شبكة كبيرة الحجم، تُبَتُّ جزؤها الأوسط في الأرض بأوتاد ويمكن لجناحيها الجانبيين أن يطويا عند شد حبل. وتوضع في المعتاد في وسط مائى ملائم لتكاثر الطيور. ويصوّر الصيادون دائماً خلف أجمة من نبات البردي، بمنأى عن أنظار فريستهم، في انتظار لحظة تحريك الحبل لتطبق الشبكة على الفريسة. وفي أغلب الأحوال، تصور الشبكة ذاتها، وقد أطبقت على فريستها، لتعبر على هذا النحو، عن مردود الصيد المنقطع النظير. وفي الحال نجد أن أجنحة الطيور المأسورة مكسورة وأعناقها ملوية، ويبدو أن غالبيتها قد خصص للاستهلاك المباشر. ومن غير المستبعد أن أساليب أخرى من الصيد كانت معروفة، وإن كان تصويرها أقل انتشاراً، فأمكن تسجيل، عرضاً، صور لفخاخ دائرية أقل حجماً، كان يمكن أن تنغلق لوحدها بواسطة زنبرك على الطائر الذي اقترب من مركزها.

### قائمة متنوعة من تقنيات الصيد في المياه العذبة

إن فرقاً كثيفة العدد في بعض الأحيان، تنشط على متن قوارب كبيرة، فتتعامل بالخطاطيف والشباك الصغيرة وتضع السلال في قاع القنوات أو تتعامل مع شباك ضخمة، تضم في داخلها وفرة من مختلف أنواع فونة النيل. وفضلاً عن ذلك، يستخدم بعض الأشخاص خيطاً مزوداً بشصّ به طعم، كما يمسون هراوة صغيرة بإحدى أيديهم للإجهاز على صيدهم إذا كان من الصعب السيطرة عليه، وينبغى القول بصراحة إن بعض الحيوانات كما صورتها بعض المشاهد، ونذكر تحديداً



### مشهد الصيد

صوّرت، على جدران المقابر، أساليب كثيرة للصيد: الصيد بالسلة، أو بالشص أو بالشبكة، كما هو موضح أعلاه. (رسم من مقبرة إيبوي، دير المدينة، الأسرة التاسعة عشرة).

قشر البياض، كانت في قامة الإنسان تقريباً (هكذا!). وبمجرد اصطيد الأسماك، كانت تنزع حراشيفها وتفرغ أحشاؤها عند الشاطئ، وتوضع في سلال مشبكة، بينما يقوم آخرون بإصلاح الشباك.

### تربية مختلف أنواع الحيوانات

كانت قطعان تضم أعداداً كبيرة من البقر، تُربى في شبه حرية في مناطق شاسعة عشّباء، عند أطراف وادي النيل. إن مشاهد المقابر تصور عمل رعاة البقر الذين يحيطون بها، فيساعدونها على عبور مجارى المياه ويعاونون الحيوانات عندما تضع، ويقومون باحتلاب الأبقار وإطعام العجول. كما نلاحظ، أن صفوف الحيوانات تضم المعاز والخراف والخنازير، وعدداً كبيراً من الغزلان التي كانت تحتجز، بلا شك، داخل حظائر، إلى جانب حيوانات، يبدو أن وجودها قد يثير دهشتنا، كالضباع التي اعتاد المصريون أن يأكلوا لحمها، في بعض الأحيان. كما جرت تربية الطيور في حظائر خاصة، ويبدو أن المصريين قد سعوا بصفة منتظمة إلى إطعامها من أجل التسمين وقد شاعت المشاهد التي تصور المربين وهم يعدون كرات صغيرة من الخبز قبل إدخالها عنوة في منقار الأوز والبط وطيور الكركي.



### تسمين الطيور باليد

من المستبعد أن الهدف من هذا التسمين الحصول على كبد دسم، بل المقصود تسمين الطيور. (تفصيل من مقبرة مرويكا، وزير الملك تتي وصهره، سقارة، الأسرة السادسة).

### مشاهد زراعية (في الصفحتين التاليتين)

(رسومات من مقبرة منثا، طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).











### ٠٣ دورات الإنتاج الزراعى

عند قيام الزراعة فى وادى النيل، كانت بالدرجة الأولى، زراعة الحبوب ومنها أحد أنواع القمح وهو العَلَس (٢٤) - blé amidonnier - بالمرصية القديمة - والشعير - إيت، بالمرصية القديمة. كما عرف المصريون أنواعاً أخرى من الزراعات، كالخضروات وأشجار الفاكهة وأشجار الكروم.

### البذر والحصاد

ربما كانت دورة إنتاج الحبوب دون غيرها، هى التى تعززها الشواهد بأكثر قدر من الوضوح، فى جميع مراحلها، بفضل قائمة مواضيعها الإيقونوغرافية (٢٥) التى وصلت إلينا. فتتتابع على التوالي المشاهد، بدءاً من أعمال الحرث وصولاً إلى الحصاد، فى الحقول التى انحسرت عنها لتوها، مياه الفيضان. ثم حصاد السنابل بالمنجل، على أنغام الموسيقى، حسبما ذهب إليه بعض المتون المصاحبة لهذه المشاهد. ثم يُنقل المحصول بعد ذلك على ظهر الحمير، ليرص فى مكان مُعد لدراس القمح، فتقاد إليه الحيوانات المستأنسة لدَعَس السنابل. وبعد ذلك، نصل إلى مرحلة الغريلة، فتُنخل الحبوب أو تُذَرَّ فى الهواء لتتخلص من العَصْف (٢٦) الذى يغلفها. وفى أعقاب هذه العمليات، يقوم الجهاز الإدارى بحصر كميات الحبوب وإحصائها، ثم تُخزَّن فى مطامير من الطوب اللبن، وقد كشف علم الآثار عن عدد كبير منها. كل ذلك، يمهد لمشاهد الخَبَز وإعداد الجعة، التى تظهر فى أغلب الأحوال، كإضافة منطقية للفقرة السابقة.

أما الزراعات الحقلية الأخرى فلم تحظ سوى بمعالجات أقل، فى المشاهد المصورة، فزراعة الكتان، على سبيل المثال، لا تظهر منها سوى مرحلة جمع السيقان التى تُربط بعد ذلك فى هيئة ضُمَمَات. فلا توضيح، بئى شكل من الأشكال، للمراحل الأخيرة من العمليات التى كان يتبعها المصرى للحصول على تيلة النسيج التى استخدموها، على نطاق واسع.

### زراعة البساتين

وتعتبر فلاحه البساتين مجالاً آخر له شأنه، من مجالات الزراعة المصرية. وكانت تحتاج إلى قدر كبير من الرعاية، إذ لا بد من رىّ النبات بصفة منتظمة. فعند نقل الماء، كان الفلاحون يستخدمون لوحاً من الخشب نُبِت به وعاءان

### أفراخ البط فى سلة (فى الصفحة المقابلة)

تفصيل من نقش مع مشاهد من تقديم القرايين ومن الحياة اليومية. (حجر جيرى، مقبرة كاجمى، سفارة، الدولة القديمة، الأسرة السادسة).









### مشهد جثى العنب ومصره

النبيذ ينساب في الحوض، ليُغترف بعد ذلك بابريق، ويُصب في قنآن، ليُعتق فيها. (رسم، مقبرة نخت، طيبة، الأسرة الثامنة عشرة)

ويصبون السائل الثمين في عدد كبير من الجداول الصغيرة الموزعة على هيئة مربعات منسقة، تخترق الحديقة. وتقدم النصوص الأدبية وصفاً لهذه العملية، وتتنظر إليها بصفتها عملاً شاقاً جداً، ولم تعرف مصر الشادوف إلا في الدولة الحديثة، وهو عبارة عن وتد مُركَّب على محور دوّار، يسمح باغتراف الماء من ترعة، لرى بستان الخضر وحديقة الفاكية. ورغم ما تتطلبه البساتين - كامو، بالمصرية القديمة - من جهد جهيد للعناية بها، فقد كانت في نظر المصريين، مكاناً من الطراز الأول، للترفيه وقضاء لحظات ممتعة، وقد شاع، وفي الدولة الحديثة تحديداً، أن نجد في المقابر، إشارة إلى هذه الأراضي الزاخرة بنباتاتها، المنتظمة حول حوض ماء مقام في وسطها، تتجمّع فيها أشجار التين والكروم والجميز والرمان، ليستمتع بها المتوفى.

### زراعة الكروم

تحتل زراعة الكروم حيزاً خاصاً، ضمن النباتات البستانية، ربما لأن زراعتها كانت، أكثر من غيرها في نظر الفئات الاجتماعية المحظوظة، مظهراً من مظاهر أسلوب الحياة الأرستقراطية. ويبدو بالفعل أن هذا النبات قد تأقلم في التربة المصرية، منذ بداية التاريخ الفرعوني، وعرف بعد ذلك نجاحاً، غالب الأيام. إن صور نبات الكروم تظهر في الغالب في هيئة قوس، فتشكل أوراق النبات إطاراً مقبباً، يسمح، في أن واحد، بحمايته من أشعة الشمس والحد من سطو العصافير. ومن الملاحظ أيضاً، في ظل مناخ مصر الجاف، أن رى هذا النبات كان ضرورياً، وتحديداً في مرحلة حال العنب، بعد الحصرمة<sup>(٢٧)</sup> وقبل الإيناع<sup>(٢٨)</sup>. ولكن أهم المراحل التي صُورت في المقابر المزخرفة، هي المراحل الأخيرة من الانتباز<sup>(٢٩)</sup>.

فيقوم عمال بقطف عناقيد عنب ضخمة لونها أزرق شبه أسود، ثم توضع في حوض الهرس فيقوم قاطفو العنب بدعسه، بينما يحافظون على توازنهم بالإمساك بوند قائم فوق رؤوسهم. ومن الواضح أيضاً أن الموسيقى والغناء، كانا يصاحبان هذه العملية، وقد صُوِّرَ أحياناً أشخاص يدقون الإيقاع بواسطة مقرعة من الخشب. وفي بعض الحالات يستخدم بعد ذلك، ما يشبه «كيساً - عاصراً» من القماش، لاستخراج عصير حبات العنب، استخراجاً أفضل. وأخيراً، وبعد عمليات تصفية العصير وترويقه، يوضع في جرار، ليُعتَقَ وفي النهاية توضع الأختام على الوعاء. إن موسم قطف العنب كان آخر العمليات في التقويم الزراعي المصري، فيقع خلال شهر يوليو ويتفق مع عودة فيضان النيل.

#### ٥٤ الحرف

منذ بداياتها، تميزت الحضارة المصرية بالمستوى التقني الرفيع لمنتجاتها الحرفية، وسرعان ما عرفت طريق التصدير إلى ما وراء حدودها، فمنذ عصر نقادة، نجد في النوبة أشياء صنعت في مصر كالصلايات ورؤوس الهروات وأوانٍ حجرية، ومن الواضح الجلي أنها أرسلت بموجب مبادلات تجارية. وفي معظم الأوقات، كانت ورش الحرفيين موجودة في عواصم البلاد، مثل منف وخاضعة خضوعاً تاماً للسلطة الملكية التي كانت مساهماً رئيسياً في هذه الصناعة. كما كان في وسع وجهاء البلاد وكبرائها أن يمتلكوا ما يخصهم من ورش نسيج ونجارة، وكانت جزءاً تابعاً لمجمع فيلاتهم.

#### إنتاج مخصص للاستخدام الجنائزي

من بين الأشياء التي صنعت من أجلها مجمل الأشياء، كان أهمها توفير المتاع الجنائزي لأبرز الشخصيات المصرية، وهذا هو سبب احتفاظ مقابر الأفراد، في أغلب الأحوال، بوصف لهذه الأنشطة، تحديداً. وفي هذا السياق، صُوِّرَ فنون التعامل مع المعادن تصويراً كافياً، فنلاحظ وجود فرق من الصيَّاع يقومون بإحماء المعدن الخام في بوتقة باستخدام قضيب للنفخ لتسعير نار متأججة، وكان علينا انتظار الدولة الحديثة، ليظهر ما يشبه منفاخ الحدادة. وبعد صهر المعدن يصب في هيئة سبائك، ثم يطرق وما زال ساخناً على سندان، ليتخذ الشكل النهائي للشئ المطلوب صناعته. أما استخراج النحاس وتصنيعه فلم يرد إلاّ لمأماً في هذه المشاهد، ولكن كان هذا المعدن، بالغ الأهمية في نظر المصريين، إذ كان، على امتداد الجانب الأكبر من التاريخ الفرعوني، الوحيد الذي يمكن استخدامه في صناعة الأسلحة والأدوات. وحديثاً، عُثِرَ في عاصمة الرعامسة في پر رعسيس بشرق الدلتا، على مسبك مهم للبرونز، يعتقد أنه كان يستخدم لإمداد مصانع الأسلحة وتجهيز مركبات الفرعون.





### تفصيل من مشهد لصياغة الطلي

الشخص جالس أمام موقد، ويؤجج النار بواسطة قضيب للنفخ. ويمسك بملقاط قطعة معدن سيستخدمها في لحام إناء من الفضة. (رسم من مقبرة رخ هي رع، الأسرة الثامنة عشرة، الأقصر).

وفى إطار تصنيع المتاع الجنائزى، يلاحظ وجود النجارين المزودين بالمناشير والقوائم والمناجر أو الفارات، بالإضافة إلى النحاتين المزودين بالمناقش والمثاقب المشدودة على وتر والأزاميل والأحجار الساحجة. ومن جانب آخر، كان الاعتماد على كل هذه التقنيات معاً، وفى أن واحد، لصناعة أكثر الأشياء تعقيداً. ولهذا السبب، عرفت مصر مراكز تضم حرفيين، من مختلف التخصصات يعملون فى خدمة العاهل الملكى، وخير مثال على ذلك، قرية دير المدينة التى ضمت فى الدولة الحديثة، عمالاً مكلفين بإعداد مقبرة الفرعون.

### براعة ودراية لا مثيل لهما

وجدير بالملاحظة أن كل هذه الأشياء، التى ما زال كمال إتقانها وبراعة صنعها يشدان انتباهنا فى أيامنا هذه، قد صنعت فى الغالب بتقنيات بدائية وأدوات غاية فى البساطة. وبالفعل فإن تصنيع الحديد لم ينتشر فى وادى النيل، إلا بعد الدولة الحديثة. ويقف كل ذلك شاهداً على أن حرفيى هذا العصر، قد تميزوا بدراية وحذق لا مثيل لهما، ونقلوا معارفهم العملية، من جيل إلى جيل. وكلما مرت البلاد بفترات عصيبة، عانت إبانها السلطة المركزية من ضعف كئود، فيتوقف أثنائها نشاط الورش الملكية، شيئاً فشيئاً، ويلاحظ تدهور مستوى الإنتاج الفنى تدهوراً واضحاً.

أما حرفة النسيج، فلا شك، أن مستواها كان فى المقابل أقل تطوراً فى مصر، مقارنة ببعض المناطق المجاورة. والأقرب إلى الصواب، أن المصريين، إذ سعوا إلى القيام لصالحهم بنقل عدد من الخبرات التكنولوجية، رأوا أنه من الأنسب



### نجارون أثناء عملهم

من بين الأدوات المستخدمة، نلاحظ وجود مثقاب يتحرك بواسطة وتر.  
(رسم ملون، مقبرة رخ مي رع، الأسرة الثامنة عشرة، الأقصر).



### نجارون يعملون فوق صقالة

(كسفة من نقش ملون، الأسرة الثامنة عشرة)

جلب أيدٍ عاملة مؤهلة إلى بلادهم، ففي ظل الدولة الوسطى، انضم، في حالات كثيرة، عدد من الحرفيين القادمين من الشرق الأدنى، إلى المشاغل المصرية، بسبب براعتهم ودرابيتهم. وفي زمن الدولة الحديثة، ما زلنا نلاحظ أن خزانة الملابس التي لا حصر لها، والتي عثر عليها في مقبرة الفرعون توت عنخ أمون، تضم عدداً كبيراً من المنتجات السورية الفلسطينية.

## ٥٠ الأسواق والتجار والمراكبية ووسائل النقل

إن المصادر المصرية، بفضل طبيعتها الوثائقية، تحيطننا علماً تحديداً، بكيف كان يُدار نظام قائم على اقتصاد دولة. هكذا فإنها تقدم وصفاً، في أغلب الأحوال، لشبكة من القنوات الاقتصادية تتبع توجيه منتج مؤسساتي - أنتجته أكبر أملاك الملك أو المعابد، ليصب عند مستهلك مؤسساتي - كالقصر الملكي والمؤسسات الدينية ودفع رواتب الموظفين والعمال العاملين في خدمة السلطة. ومع ذلك فقد عرفت مصر اقتصاداً خاصاً، وهو ما تؤكد بعض مشاهد الأسواق كما صورتها المقابر، فنرى مشتريين يفاضلون التاجر في ثمن منتجات بالغة التنوع كالقلائد والعصى والأدهان والنعال، بل قد يتشاجرون. وبالمثل قد تُعرض في





### مشهد من مشاهد التجارة

يصور المشهد تاجراً وزبوناً: يستخدم الأول ميزاناً، في حين يُدون الآخر ملحوظاته. (مصطبة خع إم رحو، فى سقارة، نقش من الدولة القديمة، متحف القاهرة).

الأسواق مواد غذائية كالحلوى والخبز والجبن. إن قصة الفلاح المسروق<sup>(٢٠)</sup>، شاهد إضافى على حقيقة هذه الصفقات الخاصة، إذ يشير هذا الإنتاج الأدبى، إلى اضطرار الفلاح أن يغادر بصفة دورية الواحة ليتفاوض فى وادى النيل على ثمن ما أنتجه أو ما جمعه فى بيئته، من أعشاب طبية ومواد غذائية أو معادن، ليلبى طلبات إعاشة عائلته.

### الوسطاء

قد تتخذ التجارة أبعاداً أكثر تطوراً من مجرد مفاوضات مباشرة بين المنتج سواء كان حرفياً أو فلاحاً، والمستهلك. وفى الدولة الحديثة، تحديداً، تذكر المصادر فئة من الشعب بالغة التميز - **شوتى**، بالمصرية القديمة - كانت تعتبر بمثابة تجار محترفين. ويتركز نشاطهم فى أغلب الأحوال، على هامش أكبر المؤسسات، ويبدو أن دورهم ينحصر فى تقدير ثمن البضائع ونقلها إلى مقصدها الأخير. وهكذا يُعرّف مُصنّف **هجو المهن** كما أوردته بردية لانسيج **Lansing** نشاطهم: «إن **الشوتى** يهبطون نهر النيل ويصعدونه من أجل النحاس. إنهم ينقلون السلع من مدينة إلى أخرى، ليلبوا طلبات من ينقصه (شئ)».

وإذا كان هؤلاء التجار يعملون جهاراً نهاراً لصالح مؤسسات، كالمعابد على سبيل المثال، فالتوثيق يُظهر أنهم كانوا عند القيام بعملهم هذا، يحققون مكاسب شخصية وفى وسعهم عقد صفقات بصفتهم الشخصية. وفى ظروف انتشار الاضطرابات مع أعمال السلب والنهب التى عانت منها جبانة طيبة، كان من الطبيعى أن يكون هؤلاء الأشخاص فى عداد المتهمين، فقد حوّلهم وظيفتهم كوسطاء، على رأس قائمة من تصب عندهم المسروقات<sup>(٢١)</sup>.



### مركب يقوم بتسليم بضائمه

نقش من الحجر الجيري، مصطبة إيبى فى  
سقارة، الأسرة الخامسة، متحف القاهرة.

كان المراكبية - نفق، بالمصرية القديمة - يشكلون فئة اجتماعية أخرى، قريبة من الـ«شوتى»، ويعملون معهم فى تعاون وثيق، ويقومون بدور مهم كوسطاء فى تداول السلع. وبالفعل، فقد كان النهر وسيلة انتقال، من الطراز الأول، وكانت الأنشطة التجارية تدور أساساً فى موانئ كبرى المدن. إن عدداً من سجلات يوميات المراكب، من الدولة الحديثة توفر لنا بياناً عن حركة سير أكبر مراكب الشحن - وسخت، بالمصرية القديمة - على صفحة نهر النيل، وقد استأجرها بعض المؤسسات وتقوم أثناء رحلتها بعقد صفقات تجارية بالغة التنوع، يترتب عليها، مرة أخرى، مكاسب خاصة.



### ٠٦ المبادلات والنقود



### متقال صغير لقياس الوزن

فى هيئة عنز يرى راقده.

(من البرونز، الدولة الحديثة، متحف اللوفر)

لم تعرف مصر الفرعونية قط، قطع النقود. وكانت قاعدة المبادلات تتكون فى أغلب الأحوال من أشكال متنوعة من المقايضة، وهو ما تشهد عليه الكلمات الواردة على لسان المتحاورين فى مشاهد السوق. ولكن هذه الطريقة كان معمولاً بها بالأحرى، فى المبادلات المحدودة. أما فى حالات مبادلة الأشياء الأكثر أهمية - كسواء أو بيع المنازل أو الماشية أو المتاع الجنائزى أو الأيدي العاملة المسترقة، فيلاحظ، من ناحية، أن عناصر المقايضة قد تسجل رسمياً فى أرشيف توثيقى،



### صورة طبق الأصل من عقد بيع منزل في زمن الدولة القديمة

سريفا المفوض بالتوقيع، يقول: «لقد اشتريت هذا المنزل من الكاتب ثنتي. لقد دفعت مقابلته عشر شعتي. وتم التسجيل في مكتب التوثيق أمام مجلس مدينة خوفو-أخت، وأمام عدد كبير من شهود ثنتي، أعضاء فرقة كا إم إيبو.

• قطعة قماش مقاسها أربع أذرع في عشر أذرع: ثلاث شعتي.

• سرير: أربع شعتي.

• قطعة قماش مقاسها ذراعان في عشر أذرع: ثلاث شعتي [...]

(لوح القاهرة الحجرى JE 42787 الترجمة إلى الفرنسية B.Menu)

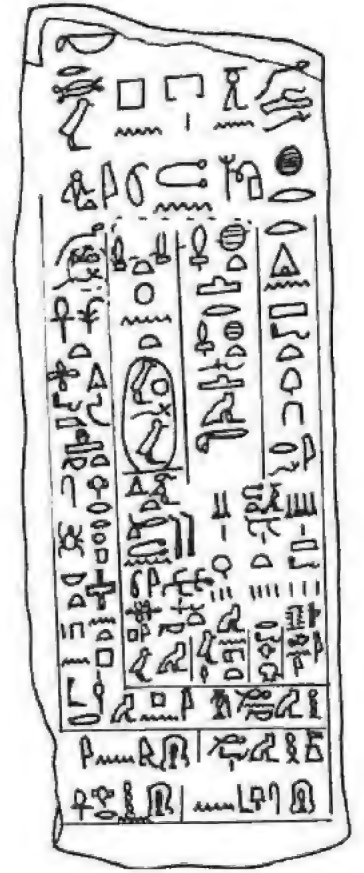
وقد يحدث، من ناحية أخرى، اللجوء بشكل منتظم عند تقييم السلع إلى نقود حقيقية حسابية<sup>(٣٢)</sup>. وقد تتخذ هذه النقود شكلين يبدو أنهما استخدمتا استخداماً متوازياً، على امتداد القسم الأكبر من التاريخ الفرعوني، كأن تقدر قيمة السلعة إما بكميات من الحبوب أو بوزن من مختلف المعادن كالنحاس أو الذهب أو الفضة.

### الدفع عيناً

وإذ كانت الحبوب تستخدم بالفعل كوحدة قياس، فإن تستخدم كنقود حسابية، هو باختصار أمر منطقي، إلى أبعد حد. ويلاحظ، في حقيقة الأمر، أن الأجور التي يدفعها الجهاز الإداري إلى موظفيه، تبدو قائمة على كمية ما من الحبوب، تحدد على أساس يومي. والأقرب إلى الصواب، أن هذه الكمية، في حالة العمال الأفقر، تقدر على أساس الحصة اليومية لإعاشته هو وعائلته. ولكن، كلما ارتقينا صعوداً درجات التراتبية الاجتماعية، نلاحظ أن المسؤولين يتمتعون في واقع الأمر بأضعاف هذه الحصة، ويمكن ملاحظة أننا نتعامل، إذن أكثر فأكثر، مع تقدير بسيط للدخل الذي يستحقه الشخص، وهو دخل قد يضم في زمن لاحق، خيارات أكثر تنوعاً، تقدر استناداً إلى هذه القاعدة. وفي هذه الحالة كانت وحدة القياس الأساسية، هي الغرارة<sup>(٣٣)</sup> - قار، بالمصرية القديمة، وتعادل سعتها ٧٦,٨٨ لتراً وتنقسم إلى أربع إبيت، سعتها ١٩,٢٢ لتراً، وكل إبيت تعادل أربعين هنواً، وسعتها ٤٨,٠ لتر.

### المعدن كقاعدة معيارية

إن أكثر النظم تطوراً، كان قائماً على تقديرات وزن معدن من المعادن، وكان «الدين»، هو القاعدة المعيارية الأساسية، وهو عبارة عن حلقة من النحاس، وإن تغير



صورة طبق الأصل: بيع منزل (لوح حجرى، متحف القاهرة)



### بردية الإضرابات

هذه الوثيقة الفريدة في مجالها، تقدم وصفاً لأول إضراب في التاريخ، فيما نعلم، عندما تحرك عمال دير المدينة الذين لم يتسلموا أجورهم، وذهبوا ليتقدموا بمظالمهم إلى عدد من المؤسسات الدينية، في الدير الغربي من مدينة طيبة.

(الدولة الحديثة، في عهد رمسيس الثالث، المتحف المصري، في تورينو).

وزنها بتغير العصور. واعتباراً من الدولة الوسطى كان الـ«دين» يعادل ٩١ جراماً، موزعاً إما على عشر قُدت، من ٩,١ جرامات للوحدة الواحدة، وإما ما يعادل ١٢ شعتي أو شتعتي، من ٧,٥٨ جرامات للوحدة الواحدة. إن تقسيمات هذه الوحدات الأخيرة إلى أجزاء أصغر تجد تعبيراً لها في كسور مثل ٢/١ و ٤/١ و ٨/١ و ١٦/١ و ٣٢/١ و ٦٤/١، لتوفر معايير قياسية أكثر دقة. وقد صار هذا النظام نظاماً معقداً بسبب تذبذب قيمة كل معدن في علاقته بالمعادن الأخرى، وإن حدث أحياناً استخدام عدد من المعادن معاً لتقييم، نفس المنتج. وفي الدولة الحديثة، كانت نسبة الذهب إلى الفضة، تعادل واحداً إلى ستة تقريباً، في حين تعادل وحدة الفضة مئة وحدة من النحاس.



### ٧٧ إساءة استعمال السلطة وأعمال النهب والسلب والإضرابات

كل ما سبق، يعطينا عن مصر، صورة مطابقة لتلك التي أرادت النخبة المتحكمة في شؤون البلاد، أن تقدمها صورة بلد يسوده نظام محكم، مزدهر ويتمتع بجهاز إداري فعّال. ومع ذلك، تساعدنا بعض المصادر على التخفيف من هذه النبوة، وإدخال بعض الظلال على هذه اللوحة، لتظهر أن الفساد والاستيلاء على الممتلكات كانا سلوكاً مألوفاً.

إن مسحة من التشاؤم حول طبيعة السلطة ذاتها، تبدو واضحة في بعض النصوص الأدبية، منذ الدولة الوسطى، نذكر على سبيل المثال قصة الفلاح المسروق، فنرى موظفاً يخل بأمانة منصبه ويستولى على ممتلكات إنسان رقيق الحال. واحتاج الأمر إلى تقديم تسع عرائض مسهبة، لتتمكن الضحية من إثبات حقوقها أمام الحاكم المحلي، الذي إذ أسرته قريحة هذا الإنسان المُفوّه، أطال عن قصد استماعه إليه. ورغم أن القصة تنتهي بصدور حكم منصف، فإنها توضح أن

إقامة العدل، لم يستأثر باهتمام شخصية مرموقة ولا كان شغلها الشاغل... ولكن المصادر الكاملة، أكثر من غيرها، التي تحدثنا عن سوء الإدارة وفسادها، كما عانت منها البلاد، تتكون من سلسلة من البرديات، من عصر الرعامسة. ومعظمها مستندات قضائية: كالمظالم ومحاضر الجلسات وتسجيل النسخ الأصلية بوضوح لدعاوى الإجراءات القضائية في بعض الحالات، الخاصة بشئون الدولة. ومن جهة أخرى، فالأمر المثير لاستعرابنا، في هذا الصدد، مدى الاستخفاف الذي يبديه بعض الأفراد عند تقويض أسس المجتمع ذاتها، مع شعور راسخ بالإفلات من القصاص، وهي ظاهرة ذات مغزى في الكشف عن عجز الجهاز الإداري.

## الفضائح والفساد

إن بردية - هي بردية تورينو رقم 1887 - تستعرض سلسلة من الفضائح حدثت في جزيرة إلفنتين<sup>(٣٤)</sup>، في عهدى رمسيس الرابع ورمسيس الخامس. فتورد شكوى تقدم بها فرد من كهنة **خنوم**، يُدعى **قاخيش** ضد أحد زملائه، المدعو **بن أنوكت**. إن الوقائع التي تُؤخذ عليه، ذات طبيعة بالغة التنوع من فساد إلى أساليب العنف والغصب فالزنى تم التلاعب لصالحه برسائل الوحي<sup>(٣٥)</sup> **oracle**. ولكن انصب جوهر هذه الاختلاسات، أثناء توريد غرائر الحبوب إلى شئون<sup>(٣٦)</sup> المؤسسة. ووفقاً للحساب الذى قدرته الوثيقة، فإن الكمية التى يفترض أنها سُرقَت لا تقل عن ٥٠٠٤ غرائر - غار، بالمصرية القديمة - من الشعير أو ما يعادل ٤٠٠٠٠٠ لتر، على امتداد تسع سنوات، من مجموع ٦٣٠٠ غرارة، كان يفترض أن تتسلمها المؤسسة خلال هذه الفترة ذاتها. ورغم المذكرة المقدمة، فمن الواضح أنه تم التستر على هذه الفضيحة وأفلت الكاهن وشركاؤه من حكم بالإدانة، بسبب من ساندوهم من عناصر فى الشرائح العليا من الجهاز الإداري.

ويمكن لمثل هذه الحالات من التعسف فى استخدام الصلاحيات، أن تكون قد حدثت فى أوساط اجتماعية بالغة التنوع. إن شكوى أخرى مقدمة من فرد من أحد الفرق، يُدعى **أمن نخت**<sup>(٣٧)</sup> يرسم صورة مقلقة لرئيس فريق، فى دير المدينة، يُدعى **پانپ**. ويبدو أن هذا الشخص قد استغل الفساد المستشري فى البلاد قرب أواخر الأسرة التاسعة عشرة، وتحديداً فى عهد مفتصب للسلطة، يُدعى **أمن مس**. وعلى كل حال، فإن قائمة المساوىء التى تنسب إليه طويلة، من سرقات إلى رشوة كبار الموظفين والزنى وهتك العرض، بل واغتيال زميله رئيس الفريق **نفر حوتپ**. والأخطر من ذلك، بلا شك فى نظر السلطات، أنه ساد الاعتقاد أن **پانپ** قد استولى لصالحه، على نطاق واسع، على عمل عمال الجماعة، فلم يتردد فى اغتصاب المواد المخصصة لبناء المقابر الصخرية الملكية، ليثيد مقبرته الخاصة. بل يقال إنه قد وصل به الأمر، إلى حد انتهاك حرمة مقبرة **سيتى الثانى**، بأن تصرف فيها تصرفاً وقحاً صفيحاً: «[لقد سرق جرار] زيت الفرعون، له الحياة والصحة والقوة، واستولى على نبيذه. وجلس فوق [تابوت الملك الحجرى]، فى حين كان يرقد فيه». وإذا كان هذا الشخص قد أُعدم بلا شك، فى نهاية المطاف، فى بداية عهد **رمسيس الثالث**، فيبدو أن علاقاته بكبار القوم قد حمته لفترة طويلة من الملاحقات القضائية.

### قيام أحد السلايين النهابين بانتهاك حرمة مقبرة الملك سووك إم سا إف

« [...] لقد تناولنا أدواتنا ونَقَبْنَا هرم هذا الملك، بحثاً عن أعمق أقسامه. واكتشفنا جناحه الداخلي، وأمسكنا بأيدينا مشاعل مضاعة ثم هبطنا. وشَقَقْنَا ممراً عبر الأنقاض واكتشفنا هذا الإله الراقد فى دفتته، واكتشفنا دفنة الزوجة الملكية **نوب كاعس**، فُلْتَحَى، زوجته الملكية، إلى جواره [...] وفتحنا تابوتيهما الحجريين ثم تابوتيهما اللذين يرقدان فيهما واكتشفنا مومياء هذا الملك المهيبه المزودة بسيف. وكان عدد كبير من التماثم ومن حُلَى من ذهب حول عنقه وقناعه الذهبي عليه، وكانت مومياء هذا الملك المهيبه مغطاة بالكامل بالذهب. وكان تابوتاه يزدانان بالفضة فى الداخل والخارج ومطعمين بكل أنواع الأحجار الكريمة. لقد جمعنا الذهب الذى وجدناه على المومياء المهيبه لهذا الإله، بالإضافة إلى تماثمه وحليته الملتفة حول رقبته، والتابوتين اللذين كان مُسجيين فيهما [...] (رواية البثاء **أمن بانقر**: العام ١٦ من عهد **رهمسيس الحادى عشر**، الأسرة العشرون). قام بالترجمة: P. Leopold Amherst.

### الإضرابات وأعمال السلب والنهب

ترتب على قصور الجهاز الإدارى نتائج أخرى. إن بردية مؤرخة بالعام ٢٩ من عهد **رهمسيس الثالث**<sup>(٢٨)</sup> - وهى بردية تورينو **Turin 1880**، تروى إذن، أحداث أحد أول الإضرابات فى التاريخ. وفى هذه السنة، قامت طائفة عمال دير المدينة الذين لم يتسلموا حصصهم الغذائية التى تقوم مقام أجورهم، باجتياز، مراراً وتكراراً، حدود القرية ليتقدموا بمطالبهم لمختلف المؤسسات الدينية، فى البر الغربى من مدينة طيبة، وتحديداً لمعبد **الرامسيوم**<sup>(٢٩)</sup>. ولجأ المسئولون وعلى رأسهم أحد الوزراء إلى إجراءات تسويقية، تصفها البردية، بدءاً من تقديم مساعدة عاجلة ودفع جزء من المتأخرات، ولكن يبدو أن النزاع استمر عدة شهور، ليكشف عن عجز السلطات فى الوفاء بمصاريف الدولة الجارية. ومن المحتمل أن تنظيم اليوبيل الملكى، بالتوازى مع هذه الأحداث، قد عبأ فى هذه الفترة، كل موارد البلاد. وإذا حدث، على ما يظن، فى هذه الحالة، سوء إدارة وفسادها، من حيث التوقيت، فإننا نلاحظ فى المقابل، فى عهد آخر الرعامسة، التفسخ التام لهيئات الجهاز الإدارى وانهارها، وازدادت الفضائح، على خلفية من اختفاء الأمن والأمان، من جراء اجتياح الجماعات المسلحة منطقة طيبة. وتأسيساً على ذلك، فإن سلب ونهب مجموع الجبانة، حيث تراكمت ثروات خرافية على مر القرون، صار عملاً منظماً. إن عدداً كبيراً من البرديات التى تشير إلى هذه الأحداث، فيما بين عهدى **رهمسيس التاسع** و**رهمسيس الحادى عشر**، تصور مشاهد الدعاوى التى يروى اللصوص فى سياقها بأسلوب ملىء بالاستعارات والصور، ما ارتكبه من مأس (راجع النص المؤطر). ولكن تشهد هذه الوثائق أيضاً، على العجز الكامل الذى أصاب الجهاز الإدارى الذى عانى هو أيضاً بكل وضوح من شدة الفساد، كما كان متورطاً فى عمليات النهب والسلب، ففقد القدرة على استعادة النظام وامتلاك زمام الأمور.





## المجتمع والحياة اليومية



كتابة يسجلون كمية إنتاج الحبوب

بعد الحصاد

(رسم، مقبرة **مينا**، كتبة من عهد **تحوتمس** الرابع، الأسرة الثامنة عشرة، الأقصر)



فخّارى يصنع جرة من الطفال

(الدولة القديمة، الأسرة الخامسة، المتحف المصرى)

تكشف قائمة المهن والحرف والشرائح الاجتماعية، كما وضعها الكتبة، عن مجتمع على قدر كبير من التراتبية الهرمية. ومن الملاحظ، وجود تفاوت شاسع، على سبيل المثال، بين بيوت عليّة القوم، فهى قصور حقيقية وبين المساكن المتواضعة، وبين غذاء النخبة وغذاء الحرفيين الرقيقى الحال. أكانوا كهنة أو جنوداً، أم كانوا من كبار الموظفين أو بنائين، فإن ما نعرفه بطبيعة الحال، عن حياة سواد الفلاحين أقل بكثير، مما نعرفه عن أصحاب الحظوة، سواء قصدنا زواجهم وعائلاتهم بل وغرامياتهم غير المشروعة واستهلاكهم للجنة أو النبيذ، والعناية بأسنانهم...

## ١٠ مختلف الفئات الاجتماعية

كان المجتمع المصرى فى زمن الفراعنة مجتمعاً على أكبر قدر من التراتبية الهرمية، كانت نخبته تتكون من مجموعة صغيرة من أكابر القوم وأسريائه<sup>(٤٠)</sup> المتعلمين، المنتسبين إلى بطانة الملك. وفيما وراء هذه الدائرة المحدودة، كان عدد كبير من المهن، قد ينظر إليها باعتبارها منتمية إلى «الطبقات الوسطى»، وتزاول عملها، فى أغلب الأحوال، فى بيئة حضرية، وفى خدمة النظام الملكى: سواء كانوا جنوداً أو كهنة من أصحاب الرتب الصغيرة وحرفيين وتجاراً وصغار الموظفين. وفى بعض العصور، كانت هذه الفئة الاجتماعية، وقد نال بعضٌ منها قسطاً من التعليم، قد زادت أعدادها زيادة كبيرة، وتحديداً مع نشأة مدن جديدة، استدعى وجودها، طلباً متزايداً على عناصر إدارية، هذه الظاهرة ملحوظة، على نحو خاص، إبان الدولة الوسطى، فى سياق استيطان الفيوم وضمّ النوبة السفلى<sup>(٤١)</sup>. ومع ذلك، وعلى امتداد التاريخ، كان السواد الأعظم من الشعب يعيش فى قرى وريف مصر، ولكن عن هذه الجماهير من سكان الريف، الذين تصورهم مشاهد مقابر النبلاء، نفتقر عنها إلى معلومات مباشرة.

## تبويب تراتبى هرمى كما أعده الكتبة

والمنير للاهتمام، أن عدداً من الوثائق، يقدم معلومات عن رؤية المصريين ذاتهم لمجتمعهم، وأكثرها شمولاً بردية من الدولة الحديثة، هى **أونوماستيكون**<sup>(٤٢)</sup>

**جوانيشيف** (٤٣) **Onomasticon Golénischeff**. و**الأونوماستيكا** قوائم أسماء مدرسية سُجّلت فيها المفردات التي يتعين على كل متدرب من الكتبة الإلمام بها. وتشمل قوائم المدن والبلدان الأجنبية والعناصر المعمارية والمهن... والمواد الغذائية. وفي كل باب من أبواب هذه المصنفات، تُرتب المفردات، بوجه عام، بدءاً من أكثرها مهابةً وسموياً وأهمية، هبوطاً إلى أكثرها شيوعاً وابتدالاً. وعند تصنيف قوائم المهن والفئات الاجتماعية، تبدأ هذه الوثيقة بداية منطقية بأن تذكر الملك ثم عائلته وكبار الموظفين وعلى رأسهم الوزير. يلي ذلك المسئولون المحليون والمرؤوسون في الجهاز الإداري ومجموع الفنيين العاملين في خدمة الدولة من طبّاحين ونجارين وعمال تعدين وبنّائين. أما المداخلات الأخيرة، فتخصّ الخدم ثم المهن الزراعية من فلاحين وبستانيّين ورعاة الأبقار. ويظهر هذا تصنيف رؤية للعالم، يعززها نص أدبي، هو **هجو المهن** (٤٤)، وهو أشبه بمرافعة دفاعاً عن مهنة الكاتب، بصفتها أكثر مهنة يبتغيها كل امرئ. هذا المؤلف الذي تعود روايته الأولى إلى الدولة الوسطى، موجه بكل وضوح إلى تلاميذ «بيوت الحياة» (٤٥)، ويقدم وصفاً مليئاً بروح الدعابة لمضايقات المهن الأخرى بدءاً من قاطع الأحجار الذي انحنى ظهره وتقوّس من قسوة العمل والفخاريّ الذي تُغطى الأطفال ملابسه والنسّاج المجرى على وضع غير مريح والصيد الذي يدانى التمساح... كل هذه الأنشطة محفوفة بالمخاطر وجالبة للأوساخ، فيقال إن البّناء «عندما يتناول الخبز، يغسل أصابعه في الوقت نفسه». كما تتعارض كل هذه الأنشطة تعارضاً واقعيّاً مع أعمال المتعلم الرقيقة الشأن، والذي يتعهده الجهاز الإداري برعايته وحمايته.

وبعيداً عن هذا الوصف الذي يجنح إلى المبالغة بتقديم صورة قبيحة ومشوهة، فمن الواضح أن حياة سواد الشعب في ريف مصر كانت حياةً قاسيةً، لا سيما عند قيام الجهاز الإداري بجباية الضرائب، إن مشاهد ضرب الفلاحين بالعصا عندما يتخلفون عن تقديم كمية الحبوب المفروضة عليهم، شائعة في المقابر. ومن المعتقد أن حياة الحرفيين والعمال العاملين في خدمة الدولة كانت أكثر يُسراً، ما داموا مع ذلك، يتسلمون بصفة منتظمة، أجورهم عيناً، كما كان من المنتظر.

## ١٢ العشق والنزوع إلى الجنس

تروى مجموعة من الوثائق المصرية تداعب العشاق. إن عدداً من المؤلفات الأدبية من الدولة الحديثة، من أغاني العشق والحب تصور «الأخ» و«الأخت» (٤٦) - وهما العاشق ومن يتطلع إلى الزواج منها - اللذين يتأوهان على فراقهما ويتحدثان عن مناقب المحبوب والمحبوبة، مستخدمين عن قصد استعارات نباتية. «إن قم أختي برعم زهرة لوتس، ونهديها ثمرتها طماطم» (بردية هاريس 500 Harris). وفي هذا الإطار تقدم هذه الأغاني وصفاً لعالم خاص بشريحة اجتماعية متميزة (٤٧)، تتحرك في مساكن رائعة الجمال، تحيط بها حدائق غناء. إن المصدر الذي استوحيت منه نبرات لهجتها وملامحها قريب في بعض



### بناءً أثناء عمله

لصناعة الطوب اللين، وهو مادة البناء الأساسية، كان البناء يستخدم قالباً من الخشب مفتوحاً من الجانبين.

(رسم من مقبرة رخ مي رع، الدولة الحديثة، الأسرة ١٨، الأقصر)

الأحيان من مصدر سفر نشيد الإنشاد من العهد القديم من الكتاب المقدس<sup>(٤٨)</sup>.

كما نلتقى بهذا النزوع إلى الجنس، في نفس هذا العصر، في مشاهد الولائم التي تزخرف المقابر. إن المدعوات اللاتي يُقدم لهنّ النبيذ، يُصوّرُنّ في أغلب الأحوال وقد ارتدينّ ثياباً شفافة، تكشف عن جانب من نهودهن وعن تقاطيع جسدهن وملامحه. كما أن غزارة الشعر المستعار الذي يرتدينّه، له أيضاً دلالة جنسية، بالإضافة إلى اهتمامهن بزينةهن التي تقوم خادماات إنهمكنّ من حولهن في إعادة رونقها. ولكن المدعوات من الرؤوسات هن الأهم والأبرز، فنفس مشاهد تقديم المشروبات إكراماً للمتوفى، تصور أيضاً فرقاً من الموسيقيات والراقصات متجردات من الملابس، باستثناء حزام يحيط بخصرهن. وفي هذا السياق، فربما يشير تصوير النزوع إلى الجنس إشارة غير مباشرة إلى **حتحور**، إلهة الحب والإنجاب، وإن كانت أيضاً حامية المتوفى التي تضمن له البقاء على قيد الحياة في العالم الآخر.

### علاقات الحب غير المشروعة

وتكشف مصادر أخرى، أقل ابتذالاً، عن غراميات محرمة. وتشير القصص المصرية، بشكل منتظم، إلى الزنى، في المقام الأول. وهكذا، تتحدث إحدى قصص بردية **وستكار Westcar**، عن زوجة خائنة، اتخذت لنفسها عشيقاً، في غياب زوجها الكاتب والساحر. وفي قصة الأخوين، فإن زوجة الابن البكر تراود الابن الأصغر عن نفسه، بطريقة لا ليس فيها، طالبةً منه أن يقضى معها ساعة. وجدير بالملاحظة، أن الموت كان عقوبة المرأة الزانية، في الحالتين. ففي الحالة الأولى، أُحرقت حيةً وأُلقي رمادها في النهر. ويبدو مع ذلك، أن الحياة العامة لم تعرف دائماً مثل هذه العقوبات القاسية على الزنى.





وعلى كل حال، كان الزنى، من «الجرائم» التي ذاع ذكرها فى وثائق برديات الدولة الحديثة.

أما المثلية الجنسية فلم ينظر إليها المصرى بعين الرضا، وإن وردت إليها إشارات عديدة فى حكاية **حورس وست** الخيالية، وفى هذا السياق المحدد، فإن من يتعرض لهذا الفعل، ينظر إليه نظرة دونية ويُسْتَبَعَد بالتالى، من وراثة العرش. وتروى قصة أخرى أن فرعوناً، هو **نفركارع**، كان يزور ليلاً قائداً عسكرياً «فى حين لم تصاحبه امرأة»، وهو أسلوب عفيف للإشارة إلى ما يقوم به الملك من أفعال، مع رفيقه الأدنى منه مستوى. ومن السهل التعرف على صاحب هذا اللقب، فالأقرب إلى الصواب أنه **بيبي الثانى**، آخر ملوك الأسرة السادسة، والهدف من هذه الرواية إقامة الدليل على عدم أهليته للقيام بوظيفته كملك. ومن الواضح أن مصر قد عرفت البغاء كمؤسسة، وإن تبقى المصادر التى بين أيدينا متحفظة جداً، عند التطرق إلى هذا الموضوع. هكذا، فإن عدداً من النصوص، تحيلنا إلى «بيوت الجعة» - **حات حنقت**، بالمصرية القديمة - كمكان لبيع المشروبات، حيث يمكن قضاء برهة قصيرة فى صحبة **بغى**. وعلى كل حال، فإن صورة واقعية لهذا المكان المشبوه تنقلها لنا بردية تورينو بنزوعها الجنسى والهجاء، فنشاهد شابات بغطاء رؤوسهن البالغ التعقيد وقد مَسَحْنَ وجوههن بمساحيق التجميل بعناية فائقة، بينما يُحطن أشخاصاً أجلاف، غلظاء الرقبة، فى أوضاع جنسية مذرية، يبدو أن المشروب الكحولى قد أضاع عقلهم. وقد يكون وسط البغايا، أكثر تأنقاً، فى بعض الأحوال. إن قصة تعود إلى العصر المتأخر، وهى جزء من حلقات قصة **ستنى خع إم واس**، تصور الجميلة والمتأنقة **تابوبوى**



#### مشهد من بردية تورينو عن النزوع الجنسى

ممارسة جنسية بين عاهرة وزبونها.  
(الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة، المتحف المصرى، فى تورينو).

#### ملقعة مسحوق تجميل

##### (فى أعلى الصفحة)

إن أدوات الزينة والتجميل التى يشار إليها أحياناً فى أغانى العشق والحب، محملة بدلالة على قدر كبير من النزوع الجنسى. وتصور ملقعة مسحوق التجميل هذه، سباحة شابة تجردت من ثيابها، تمسك بطة بين يديها، هى بمثابة ملقعة صغيرة. ولا شك أن الطائر محمل أيضاً بدلالة جنسية.  
(من الخشب، الأسرة الثامنة عشرة، متحف اللوفر)



### تصوير لولدين

توضح الإيقونوغرافيا خصلة الطفولة مدلاة على جانب الوجه والسيّابة على الفم. (الأسرة الخامسة، متحف الفن الرفيع، بوسطن).

### مشهد الواليمة

#### (على يمين أعلى الصفحة)

المدعوون يرتدون ملابس السهرة، وشعرًا مستعارًا أنيقًا، ويتلقون كوؤسًا من النبيذ، من أيدي خادمة مجردة من الثياب. (جزء من رسم، مقبرة نبي أمون، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة، المتحف البريطاني).



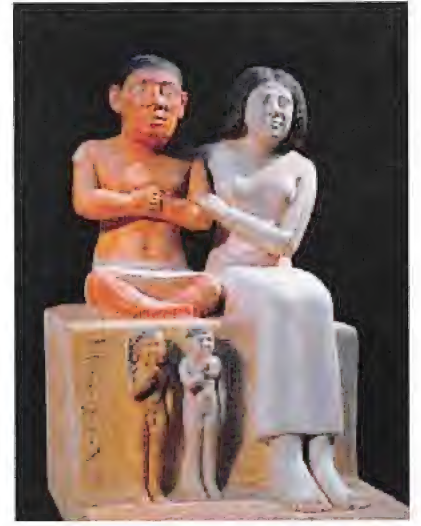
التي تمتلك منزلاً مزخرفاً زخرفةً تدل على ذوق رفيع، وقد تباع مفاتها وجمالها، إذا ما سنحت الفرصة<sup>(٤٩)</sup>.

### ٣. الزواج والعائلة والبنية الهيكلية لعلاقات القرى

إن ما نعرفه عن الاحتفال الديني المصاحب للزواج، أقل من القليل. فمن بردية من دير المدينة، وإن كانت تخص أمراً من أمور الزنى، يروى الحدث، رواية مقتضبة، على النحو التالي: «لقد حملتُ السلة إلى بيت **پايوم**. وتزوجت ابنته». ومن المحتمل، أن عبارة «حمل السلة» ترتبط بالاحتفال، إذ يتبرم الشخص بالفعل، معلناً أنه إذا كان حقاً قد «حمل السلة»، فإن شخصاً آخر، قد تغزل بمن طلب يدها ونسب بها. وإذا ظلت المقومات الصارمة لهذه المؤسسة، لا تزال معرفتنا بها قاصرة، فإن المصادر الإلهية تميز بكل وضوح بين الأعزب والمتزوج. فالزواج هو في حد ذاته، غاية من غايات الحياة، حسبما تؤكد نصوص الحكم التي تدعو المرء أن يتزوج مبكراً وأن ينجب بسرعة. إن ما نعرفه عن الملامح القانونية لهذه المؤسسة، أفضل بكثير، فاستناداً إلى العديد من عقود الزواج المعروفة، يمكن



استنتاج أن المرأة كانت تتمتع بقدر من الاستقلالية. فتمتلك بممتلكاتها الخاصة التي تأتي بها عند الزواج وتستردها في حالة الانفصال. ونلاحظ، من جانب آخر، أن تعدد الزوجات الذي كان من الناحية الرسمية، من ممارسات الملوك لأسباب دبلوماسية، لا يبدو أنه كان من حق الأفراد، فإذا كان رب البيت في بعض الأوساط الميسورة قد يتخذ لنفسه خليلية، ولكن يبقى أن زوجة واحدة هي التي تحمل لقب «ست»<sup>(٥٠)</sup> /البيت» التي تشاطر زوجها، في أغلب الأحوال، مقبرته وتصور بشكل منتظم إلى جواره في المقاصير المزخرفة.



### الخلية العائلية

قد يُنظر إلى تعريف العائلة في مصر القديمة، باعتبارها مجموع أفراد أحياء يشكلون أهل البيت، وتتكون في المعتاد من رجل بالغ وزوجته وأولاده، بالإضافة أحياناً إلى بعض الأقرباء من الأصول أو غيرهم، كالأعمام والحماة والعمات والأخوات والسلائف. إن دراسة مجموعة من البرديات التي جادت بها بلدة اللاهون، توضح من واقع تكرار عملية حصر أفراد نفس العائلة في مدينة خرب سنوسرت، بالفيوم، أن عدد أفراد الأسرة الواحدة، الذي يتذبذب من جراء التغير المتعاقب في تشكيل العائلة، يتحدد في المتوسط بستة أفراد.

ويمكن استخلاص نفس الصورة من عمليات الإحصاء التي تمت، في وقت لاحق بعد انقضاء عدة قرون، بواسطة الجهاز الإداري في جماعة دير المدينة، وتعرف اصطلاحاً في وثائقيات علم المصريين تحت اسم «الحالة المدنية». إن الفتى الذي يريد بدوره أن يؤسس عائلة، عليه أن يتمكن من مغادرة منزل والديه، ومن جهة أخرى، وفي بعض الأوساط الخاصة، كما هو الحال في قرية عمال دير المدينة، فإن وجود وريث ذكر، يستطيع أن يخلف أباه، هو الضمان الوحيد، لتمتلك العائلة من الاحتفاظ بالمسكن الممنوح من الدولة.

**تمثال نصفي، كان يوضع أصلاً، على ما يعتقد، داخل كوة جدارية، عند مدخل منزل من منازل دير المدينة، وهو لروح أحد الأجداد، حامى المنزل.**  
هذه التماثيل التي تصور الأجداد، كانت هدفاً لطقس عائلي. ومن المحتمل أن التعرف على صاحب أو الأصحاب الذين تصور هذه التماثيل أرواحهم المقتدرة - أخ إقر، بالصورة القديمة - كان عن طريق بطاقة تعلق حول رقبة هذا التمثال النصفي الذي لا يصور شخصاً بعينه. (الدولة الحديثة، الأسرة العشرون، المتحف البريطاني، لندن).

### تمثال يصور عائلة القزم سنث

(في أعلى الصفحة)

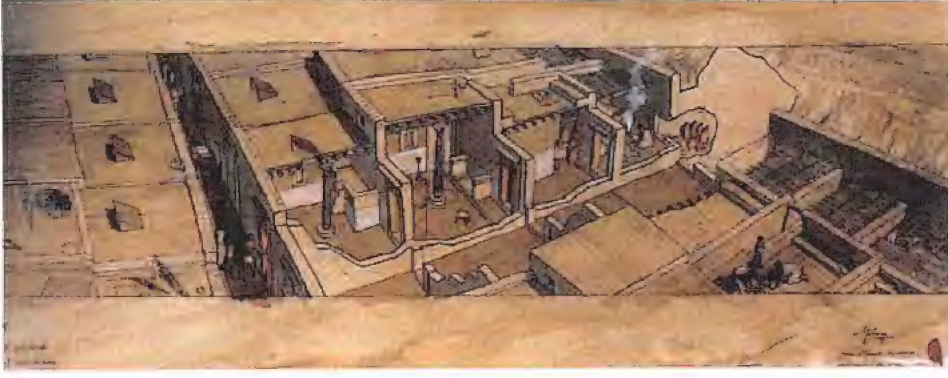
تصور هذه المجموعة النحتية عائلة مثالية: رجلاً وزوجته في صحبة ولدين - غلام وبنيت. (الدولة القديمة، الأسرة الرابعة، متحف القاهرة)

### تمثال زوجين (في الصفحة المقابلة)

(من الحجر الجيري، الأسرة الثامنة عشرة أو التاسعة عشرة، المتحف البريطاني، لندن).







كما نعرف العائلة، بالمعنى الواسع، من خلال ألواح حجرية جنائزية، تذكر إلى جانب الشخص الرئيسي والديه وأولاده، وأحياناً إخوته وأخواته. إن وجود بعض الأبنسال وتحديداً من ذرية الابن البكر، أمر مهم على وجه التحديد؛ لأنه خير ضامن لاستمرارية الطقس الجنائزي. ومن جهة أخرى، فإن ذكر الأب والأم، أمر جوهري لتحديد هوية فرد من الأفراد. إن عدد أسماء الأشخاص، التي يستخدمها المصريون محدود ولم يعرفوا اسم العائلة. وفي حالة الأسماء التي شاع استخدامها، فإن ذكر أسماء الأقرباء من نفس الأصول وحده، يساعد على التمييز بين احتمال وجود أسماء مشتركة.

#### ٥٤ البيت وأثاثه

عرفت مصر على كُرِّ العصور، اختلافات واضحة بين بيوت الأفراد. ففي الدولة الوسطى، وفي مدينة اللاهون المشيدة عند أطراف الفيوم، تعتبر بيوت المسؤولين الرئيسيين في الجهاز الإداري، قصوراً حضرية حقيقية، يتكون وسطها من حجرات رسمية مخصصة لسيد البيت. ولكن هذه البيوت تضم أيضاً أماكن فسيحة للإنتاج والتخزين، وقد يغطي كل ذلك مساحة قد تصل إلى ٢٥٠٠ متر مربع<sup>(٥١)</sup>. وإلى جوار هذا البيت الفخم، شيدت منازل عادية، وبأعداد أكبر، على كل حال، ولا تتجاوز مساحتها الخمسة والعشرين متراً مربعاً. كما يمكن ملاحظة نفس الظاهرة، في الدولة الحديثة، في مدينة تل العمارنة التي أسسها الفرعون **أخناتون**، حيث تتجاور فيلات شاسعة، بيوتاً أكثر تواضعاً، وإن التزمت مع ذلك بنفس التخطيط.



**جرة بيضوية الشكل برقبة طويلة**  
(من الفخار. وقد عثر عليها في دير المدينة.  
الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة،  
متحف اللوفر).



**كرسي**

أثاث من عصر تحتمس الثالث  
(من الخشب وتضفير الألياف، الدولة  
الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة، متحف  
اللوفر).

#### إعادة تكوين بيت من دير المدينة

##### (علي يسار أعلى الصفحة)

يكشف هذا التكوين عن تعاقب مختلف  
الحجرات. (الردمة، فحجرة الاستقبال ثم  
المنافع العامة).

## الإطار المادى للحياة اليومية

وربما كانت قرية عمال دير المدينة، على البر الغربى، لمدينة طيبة، هى التى توفر لنا صورة أقرب إلى الواقع، عن مكونات البيت العادى الذى يضم ثلاثة مطارح متعاقبة.

الأول، عند مدخل المنزل، ويتكون من حجرة صغيرة نسبياً - مساحتها خمسة عشر متراً مربعاً، فى المتوسط، وتضم ما يشبه الأريكة من الطوب، يمكن الوصول إليها من خلال سلّم من بضع درجات، تحده حواجز، فى أعلاها إفريز صغير. وربما كانت الأريكة هيكلاً مخصصاً لجلب الازدهار والخصوبة على أهل البيت. وفى نفس المكان، نجد أيضاً كوات جدارية، توضع فيها تماثيل نصفية، تصور روح أحد الأجداد، حامى المنزل.

أما الحجرة الثانية فهى حجرة للاستقبال أكثر اتساعاً، وتدانى العشرين متراً مربعاً تقريباً، وتتميز بإضاءة أفضل، وبوجود أسطون صغير من الخشب يرفع السقف وأريكة منخفضة، تتيح لسيد البيت الجلوس واستقبال مدعويه. كما تضم الجدران كوات لحفظ مختلف الأشياء.

وأخيراً، يتكون الجزء الخلفى من البيت، من عدد من الحجرات ذات المنفعة العامة: غرف ضيقة - تتراوح مساحتها من ثلاثة إلى ستة أمتار مربعة، تستخدم للنوم وكمطبخ غير مسقوف فى جانب منه، وبه موقد ومعجن وجرار وأجران لإعداد الطعام. وقد يضم المنزل قبواً متواضعاً، كما أن سلماً يتيح الوصول إلى سطح المنزل، وتتكون درجاته من جذوع نخلة نصف مستديرة، وقد يستخدم أيضاً مكاناً للتخزين أو العمل.

وباختصار، فإن أمتعة هذه الوحدات السكنية محدودة للغاية، فتضم أساساً كماً كبيراً من الأدوات الفخارية المستخدمة فى شتى أغراض الحياة اليومية من جرار وحوامل لرفع الأشياء فوقها وأطباق وكؤوس، وقوالب وأوانٍ خزفية لطهى الطعام. وعلاوة على ما سبق، يمكن إضافة شتى نماذج الصناديق والعب وطاولات ذات قائمة واحدة ومقاعد وكراسٍ وسلال وحصائر. ولكن، يبدو أن قطعة أثاث واحدة كبيرة أو مائدة كبيرة الحجم، لم توجد فى هذا العصر.



جزار راكماً يقوم بسليخ مهاة معلقة على شجرة

(نقش، من الحجر الجيرى، مصطبة نى عنخ خنوم وخنوم حوتب. الدولة القديمة، الأسرة الخامسة).



## ٥٠ الإطعام والطهو

إن الإطعام من المواضيع الثابتة الأثيرة التي صُوّرت في مقابر الأفراد، التي تُعتبر مصدراً عظيم الفائدة لدراسة الحياة اليومية. إن مختلف مراحل الإنتاج الزراعى ودوراته، التي صُوّرت فيها، تتجمع كلها، فى واقع الأمر، عند مشهد مركزى لتقديم القرابين للمتوفى. ونلاحظ، فى أغلب الأحوال، وجود قطع اللحم وأرغفة الخبز والحلوى والفاكهة والعنب والبلح والخضّر كالبصل والخيار والكُرّات. ومن خلال هذه الصور، نلاحظ إصراراً وإلحاحاً على إبراز كميات الأطعمة ووفرته، أكثر من تشبّب طرق إعدادها. ومن نافلة القول إن النظام الغذائى لكل فرد يتغير، إلى حد كبير، بتغير شريحته الاجتماعية؛ لأن الحصول على طعام وفير ومتنوع، كان وقفاً، بلا شك، على النخبة المحيطة بالملك، وهى نفس النخبة صاحبة الحق فى الانتفاع بهذه المقابر المزخرفة.

### مائدة الفرعون ومائدة الفلاح

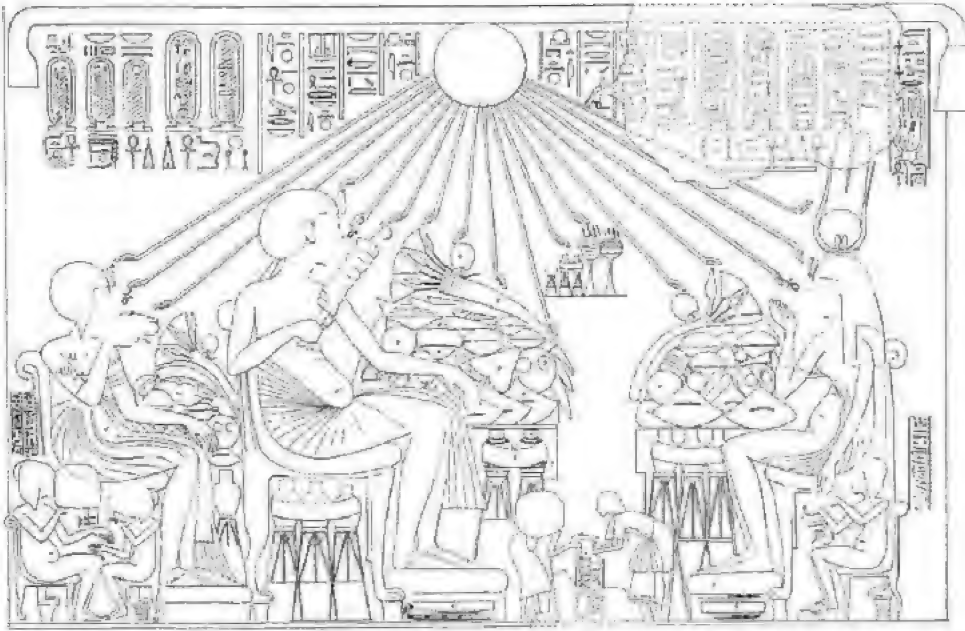
كانت موارد البلاد المخصصة لهذه النخبة الاجتماعية، متعددة ومتنوعة. إن نصاً من الدولة الحديثة، كما أوردته بريدية **أنستازى P.Anastasi IV, 13.8-17.9**، يضع قائمة تحدد ما ينبغى نقله إلى العاصمة استعداداً لوصول الفرعون والمحيطين به، وتشمل عشرات من أرغفة الخبز والحيوانات والطيور والأسماك، مع توضيح دقيق الجهة التى جادت بها، والمطلوب توفيرها، لإمداد مائدته، كما كانت تزخر أيضاً بالجة والنبيد، من مختلف الأنواع.

أما طعام الفلاح البسيط والحرفيين العاملين فى خدمة الفرعون، فكان مقارنة بما سبق عادياً ومبتدلاً، ويتكون أساساً من الحبوب، فتشكل ثنائية الخبز الجعة، فى واقع الأمر، جوهر حصص الغذاء اليومى. واستكمالاً لهذا النظام الغذائى، انضمت، إلى هذه المائدة، نباتات عالية السعرات كالعُدد والبصل والبقول، بالإضافة إلى الأسماك بطبيعة الحال، التى تعج بها مياه النيل. وكان الاحتفال ببعض الأعياد الدينية، مناسبة لإعادة توزيع، بصفة دورية، مواد غذائية مخصصة لعامة الشعب. وهذه الاحتفالات، التى كان هيرودوت شاهداً عليها، فى أواخر التاريخ الفرعونى، كانت أيضاً مناسبة لاستهلاك كميات كبيرة من المشروبات الكحولية. وبالفعل يشير المؤرخ الإغريقى، أن كميات أكبر من النبيد كانت تستهلك بمناسبة عيد **بوياسستس**، أكثر من الكمية المستهلكة، على مدار بقية السنة.

### الجة والنبيد

كان مصريو العصور القديمة مولعين باحتساء الجعة، والنوع الأكثر شيوعاً من هذا المشروب – **حنقت**، بالمصرية القديمة – كان يصنع بلا شك، داخل البيوت ذاتها ويشكل جزءاً من الغذاء اليومى. كانت شراباً يحتوى على نسبة كبيرة من السكر ونسبة بسيطة من الكحول، ويبدو أنها ما زالت مستخدمة فى مصر فى الوقت الراهن واسمها البيوطة المصرية<sup>(٥٢)</sup>. ولكن عرفت مصر أنواعاً أخرى من الجعة، كانت من أرقاها، فتضم مختلف العناصر الإضافية من تين وبلح





### تتبع مع الملك أخناتون وعائلته، يتناولون الطعام

تتجنب التصوير المصرية، في معظم الأحوال، وكضرب من ضروب اللياقة، مشاهد تناول الطعام. أما إصلاحات عصر العمارة الفنية، فقد سمحت لفترة وجيزة بالتححرر من هذه الأعراف.

### (في الصفحة المقابلة)

امراة تُعدُّ الجعة (على يسار أعلى الصفحة)  
(فخار ملون. الدولة القديمة، متحف فلورنسا للأثار).

### جزار يتأهب للبيع بقرة

### (على يمين أعلى الصفحة)

(حجر جيري عليه آثار ألوان. مقبرة نيكاو إنيو. الدولة القديمة، الأسرة الخامسة، المتحف الشرقي، في شيكاغو).

### امراة راكعة تمجن الخبز

### (على يسار أسفل الصفحة)

(فخار ملون. الدولة القديمة، متحف فلورنسا للأثار).

### طباخ أمام قدر موضوع على النار

### (على يمين أسفل الصفحة)

(حجر جيري عليه آثار ألوان. مصطبة جاشا في الجيزة. المتحف المصري التابع لجامعة ليبيج).

وعسل وكزبرة. والشراب الكحولي الآخر هو النبيذ الذي يعتقد أن مصر قد عصرته منذ أولى الأسرات فكان مشروباً مخصصاً للنخبة، وإن وُجد منه نوع رديء - اسمه **پاور** بالمصرية القديمة - كان يُستهلك على نطاق واسع. واستناداً إلى المصادر التي بين أيدينا، لم يكن السكر مستنكراً على نطاق واسع، فتؤكد نصوص الحكم ضرورة الاعتدال في تناول الكحوليات. بل إن أحدها<sup>(٥٢)</sup> الذي يخاطب تلميذاً أرعن، يقدم وصفاً زاخراً بالاستعارات، عن مدى الحط من قدر وسمعة، من يسرف في شرب الخمر. وفي المقابل يبدو أن السكر قد لقي تحبيذاً في إطار ديني، ففي الموائد الجنائزية كما صورت في المقابر، يُصر الخدم على تقديم ما يُسكر المدعوين الذين يظهرون في بعض الأحوال، في هيئة بالغة الابتذال، وهم يتقيؤون. ومن المحتمل، أن الإفراط في شرب الخمر، كان يُنظر إليه كوسيلة لإلغاء المسافات بين عالم الأحياء وعالم الموتى.

### طرائق طهو الطعام

إذا كانت المواد الغذائية التي يستهلكها المصريون، معروفة نسبياً إلى حد كبير، فمن الصعوبة بمكان بالنسبة لنا، إعادة وصف طرق إعداد الأطعمة، فإذا كانت الحضارة الفرعونية قد أسهبت فيما خلقت من وثائق مكتوبة، فإنها لم تترك لنا وصفاً طهو واحدة. إن عدداً كبيراً من مشاهد الجزارة تصور عملية قصب مختلف الحيوانات، التي تقدم في الغالب مشوية. الأمر الذي لا يعني أنها كانت الطريقة



الوحيدة لاستهلاك اللحم، فقد صُوِّرت القُدور أيضاً فى بعض الأحوال، ولكن يبدو أن المشويات برائحتها الذكية، قد شدت على نحو خاص، اهتمام المصرى القديم، فى إطار المشاهد الجنائزية التى تشكل القسم الأكبر من مصادرها. كما تصور طرائق إعداد الخبز والحلوى أحياناً، على قدم المساواة. هكذا، وفى مقبرة الوزير **رخ مى رع**، فى طيبة، صورت طريقة إعدادهِ بالسُّعْد<sup>(٤٤)</sup>، على أكبر قدر من التفاصيل، حتى ما زال فى وسعنا التعرف على وصفاتها. وما عدا ذلك، يظل التوثيق الذى بين أيدينا، يركز على إبراز أساليب حفظ المواد الغذائية لفترات طويلة. وبالفعل، فقد كانت الدولة المصرية، قائمة فى الجانب الأكبر من اختصاصها على قدرتها على تخزين المواد الغذائية لإعادة توزيعها بعد ذلك. ومن ثمّ، كان المصرى يقوم بتجفيف قطع اللحم، بشكل منتظم، ليتمكن من حفظها. كما كانت بعض الأساليب الأخرى ممكنة، فقد يضع حسبما يقتضى الأمر، بعض قطع الجزارة أو الطيور أو الأسماك فى محلول ملحي أو فى الشحوم، حسب الحالة. وفى الدولة الحديثة، تشهد كثرة دنان التخزين، على مدى اهتمام المصرى بالحفاظ على المواد الغذائية. وتحتفظ على جانبها بمدونة بالخط الهيراطيقى، توضيحاً لمحتواها الذى قد يكون على حدّ سواء، شراباً - كالنبيذ أو الجعة - أو منتجاً غذائياً معرضاً لسرعة التلف كالشحوم الحيوانية أو اللحوم أو الطيور. وفى جميع الأحوال، يُذكر بكل وضوح مصدر المنتج وتاريخ حفظه، الغرض منهما بلا شك، تجنب أى مفاجأة غير سارة عند فتح الوعاء.



**شخص نحيل هزيل ممسكاً قصبه**  
(خشب، الدولة الوسطى، الأسرة الحادية عشرة أو الثانية عشرة)



**بدو يعانون من المجاعة**  
(نقش على الحجر الجيري، جادت به مجموعة **أوناس** الجنائزية فى سقارة، الدولة القديمة، متحف اللوفر)

## ٥٦ سوء التغذية والأمراض والتطلع إلى حياة مديدة

إننا ننبهر أحياناً بالعمر المديد الذى قد يبلغه مصريو العصور القديمة. وبالفعل فقد امتد حُكْم بعض الملوك للبلاد سنوات طويلة، بل إن التقليد المتواتر يخبرنا أن الفرعون **بيبي الثانى**، ربما كانت سنوات تربيته على العرش، الأطول فى التاريخ، إذ بلغت تسعين سنة. واستناداً إلى





### مومياء رمسيس الثاني

عُثِرَ عليها عام ١٨٨١ إلى جانب موميאות عدد كبير من الفراعنة فى خبيبة الدير البحرى. إنها مومياء لعجوز تجاوز التسعين من عمره ويعانى من العديد من الأمراض التى أدت إلى تدهور وظائفه وقدراته الحيوية.

الأدب المصرى، فإن أقصى عمر كان يتطلع المصرى القديم إلى بلوغه، هو مائة وعشر سنين. إن قصة ذائعة الصيت تعود إلى الدولة الوسطى، تصور كاهناً مرتلاً يُدعى **حدي**، كان فى وسعه فى هذه السن، أن يتناول يومياً مئة رغيف خبز، ومئة إبريق جعة وزند ثور، كمظاهر محسوسة على حيويته ونشاطه! والبقايا المحنطة التى عُثِرَ عليها فى الجبانات، تساعدنا بطبيعة الحال، على إدخال بعض التعديلات على هذه اللوحة بلمساتها الرقيقة فى بساطتها. حقاً، قد نعثر على أجساد أشخاص بلغوا عمراً مديداً، ولكنها فى الغالب فى حالة يرثى لها.

هكذا فإن جثمان الفرعون **رمسيس الثاني**، الذى حظى تحديداً بدراسة مستفيضة بمناسبة ترميمه فى باريس عام ١٩٧٦، يقدم شهادة رصينة عن الظروف التى عانت منها بالتاكيد حياة هذا الملك العظيم فى أيامها الأخيرة. فعند وفاته وكان فى الثانية والتسعين من عمره، وفى العام السابع والستين من حكمه، كان الفرعون مصاباً بلا شك منذ عشرين سنة، بداء التهاب المفاصل **arthrose** فرض عليه أن يتحرك منحني الظهر مستنداً إلى عصا<sup>(٥٥)</sup>. لقد كشف فحص مخه بواسطة تقنية الإكسيروجرافى<sup>(٥٦)</sup> **Xerographie**، أن عدداً كبيراً من أوعيته الدموية كانت مسدودة. وأخيراً فإن حالة أسنانه كانت تسبب له بالضرورة ألماً يومية مبرحة.



## الأسباب الرئيسية لمعدل الوفيات

كما كان يفترض انتظار بلوغ سن الكهولة، الأمر الذي كان أيسر بالنسبة للفئات الاجتماعية التي تتمتع بمزيد من الامتيازات، مقارنة بغيرها من فئات القرويين في ريف مصر. فالمومياوات التي عثر عليها في الجبانة الإقليمية، تكشف في أغلب الأحوال، عن وفاة أصحابها وهم في زهرة العمر وريعانه. ومن ثم، يتيح مستوى حفظ الجثامين الجيد التعرف فيها على سوء التغذية، بل ونقصها نقصاً ملحوظاً والإصابة بداء الطفيليات كالبلهارسيا، وكانت منتشرة في وادي النيل منذ أزمنة سحيقة.

كما أن أوبئة مفاجئة قد توقع عدداً كبيراً من الضحايا بين عامة الشعب، يترتب عليها دفن عدد من الأفراد في آن واحد في نفس المقبرة. ويذهب بعض الباحثين إلى أن نهاية تجربة **أخناتون** الدينية، قد عجل بها وبراء الطاعون الذي فتك على ما يعتقدون، بعاصمته في تل العمارنة. فضلاً عن ذلك، فقد كانت الظروف الصحية، سبباً في ارتفاع نسبة الوفيات بين المواليد الجدد، ارتفاعاً ملحوظاً، كما لا يندر أن يكون العثور على جسد أم في مقتبل العمر، دُفنت مع رضيعها، بعد أن توفيت أثناء عملية الولادة.

## الطب: أصوله وحدوده

ومع ذلك، كان المصريون قد توصلوا إلى معارف طبية حقيقية<sup>(٥٧)</sup>، كما تشهد عليها أعداد كبيرة من البرديات الطبية، وأهم هذه الأبحاث، يضع في الغالب جدولاً يشخص أهم الأمراض المحتملة، من واقع فحص المريض، يليه وصف للعلاج. كما يقدم بعضها، مثل بردية إيبيرز **Ebers** تجميعات مبسطة عن وظيفة وعمل أعضاء الجسد، الأمر الذي يوضح أن تصورات الأطباء المصريين عن جسد الإنسان كانت تختلف اختلافاً جذرياً عن معارفنا الحالية، وذلك رغم ما كانوا يعرفونه عن تشريح جسد الإنسان، بفضل ممارستهم للتحنيط. إن القسم الأكبر من الأدوية المقترحة، قد يبدو لنا في الوقت الراهن غير ناجع على ضوء معارفنا الحديثة، ولكن بعض طرق المداواة المقترحة وتحديداً لعلاج التهابات العيون والجهاز التنفسي والجهاز الهضمي، ربما كانت في بعض الأحوال تخفف من الأعراض المرضية. ومع ذلك، ربما كانت النتائج الأكثر جلاءً ووضوحاً نجدها في مجالى جراحة العظام وعلاج الأسنان. هكذا نجد أن بردية **إدوين سميث Edwin Smith** تستعرض وصفاً لأسلوب يسمح بعلاج مختلف أنواع الكسور. ولا شك أن مومياوات أشخاص فئات المجتمع الأكثر ثراءً، هي التي توفر أفضل الشواهد على فاعلية علاج الأسنان، كحشو الضروس بمزيج من بعض المعادن، بل وتركيبات للأسنان.

## الهوامش:

- ١ - أى علم المياه، وهو علم يهتم بدراسة المياه من ناحية خصائصها وتوزيعها وتأثير المياه على المناخ الأرضى وسطح الأرض وتربيتها وصخورها الباطنية. (د.أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨). (المترجم).
- ٢ - جنس سمك بحرى ونهرى، المعجم الوسيط، ط٤، ٢٠٠٨. (المترجم).
- ٣ - الجذمور rhizome. ساق أفقية تحت ترابية تكون غالباً منتفخة أو درنية الشكل، وهو عضو التكاثر النباتى المعمر. (معجم أكاديميا، المصطلحات العلمية والتقنية، أكاديميا، بيروت، ١٩٩٣). (المترجم).
- ٤ - ومن أنواعه نبات اللوتس. (المترجم).
- ٥ - الغموضة: لعبة تغمض فيها عين الصبى فيختبئ رفاقه، ثم يفتحها ويجرى للبحث عنهم ويقال عنها أيضاً استغماية. (د.أحمد مختار عمر، معجم اللغة المصرية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨). (المترجم).
- ٦ - وأروع أمتلتها بسقارة، فى مقابر **پتاح حوتپ وتى ومرروكا**، على سبيل المثال، لا الحصر. (المترجم).
- ٧ - راجع فيما بعد: الفيوم نموذجاً للاستصلاح الزراعى. (المؤلفون).
- ٨ - راجع فيما بعد: التوطن فى الواحات الداخلة. (المؤلفون).
- ٩ - التكتونية: هو علم تشكل الصخور، مجمع اللغة العربية، معجم الجيولوجيا، القاهرة، ١٩٨٢. (المترجم).
- ١٠- هذا الحجر نوع خاص من أنواع الديوريت.
- راجع: ألفريد لوکاس، المواد والصناعات عند قدماء المصريين، ترجمة د. زكى إسکندر ومحمد زکريا غنيم، مكتبة مدبولى، ١٩٩١، ص٦٥٩. (المترجم).
- ١١- راجع فيما بعد: سيناء نموذجاً لتنمية الصحارى. (المؤلفون).
- ١٢- التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم، **جيتيو**، فقط حالياً. (المترجم).
- ١٣- واسمها العلمى كبريتيد الرصاص، واستعمل على مدى واسع كحلاً للعين. (المرجع السابق ذكره، ص٣٨٥). (المترجم).
- ١٤- **اونوماستيكون أمن إم أويه** Onomasticon d'Amenemopé من الأسرة العشرين. (المؤلفون).
- ١٥- بردية **ويلبور** Wilbour، من الأسرة العشرين. (المؤلفون).
- ١٦- راجع فيما بعد: الجغرافيا العملية والجغرافيا المقدسة. (المؤلفون).
- ١٧- فى المتحف المفتوح الواقع على يسار الداخل إلى الفناء الأول من معبد الكرنك. والمتحف جدير بالزيارة لروعة معروضاته. (المترجم).
- ١٨- وهو الاسم الذى أطلقه علماء المصريين فى الغرب على هذه الوحدات الإدارية وهو مشتق من اللفظ اليونانى nomos، ومعناه جزء من قطر، ويقابله لفظ إقليم عند علماء المصريين المتحدثين بلغة الضاد. (المترجم).
- ١٩- الاسم اليونانى لجزيرة **أبو** بالمصرية القديمة، جزيرة أسوان حالياً. (المترجم).
- ٢٠- راجع فيما بعد: المباني الجنائزية: المجموعات الجنائزية الملكية من زمن الأسرتين الخامسة والسادسة. (المؤلفون).
- ٢١- لفظ يونانى يعنى كهف، وأطلقه علماء المصريين على المعابد المصرية المحفورة فى صخر الجبل. (المترجم).

- ٢٢- لمزيد من التفاصيل حول هذا الموضوع راجع: بياتريكس ميدان رينيس، عصور ما قبل التاريخ في مصر، ترجمة ماهر جويجاتي، ص ٢٩٨، دار الفكر، ٢٠٠١. (المترجم).
- ٢٣- ويسمى عند الصيادين الفكاكا. وليم نظير، الثروة الحيوانية عند قدماء المصريين، الدار القومية، د.ت، ص ١٣٥. (المترجم).
- ٢٤- ضرب من البُرِّ. (المعجم الوسيط، ط: ٤، ٢٠٠٨). (المترجم).
- ٢٥- الإيقونوغرافية: هي قائمة الموضوعات التي تُعنى بها حضارة من الحضارات أو يشغل بها عهد من العهود أو يعالجها فنان من الفنانين. (دثروت عكاشة، المعجم الموسوعي للمصطلحات الثقافية، مكتبة لبنان، ١٩٩٠). (المترجم).
- ٢٦- حطام التبن ودقاقه. (د. أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨). (المترجم).
- ٢٧- الثمر قبل النضج. (المترجم).
- ٢٨- أى نضج الثمر فحان قطفه (المعجم الوسيط). (المترجم).
- ٢٩- من الفعل انتبذ، وانتبذ العنب: أى صار نبيذاً.  
(د. أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨). (المترجم).
- ٣٠- هكذا في الأصل، وإن اشتهرت بقصة الفلاح الفصيح، وذكرت سابقاً بعنوان قصة ابن الواحة. (المترجم).
- ٣١- يا للعجب! حتى في مجال تجارة الآثار المسروقة، كان لمصر قصب السبق! (المترجم).
- ٣٢- راجع فيما يلي: النص المؤطر. (المؤلفون).
- ٣٣- أى كيس من الخيش (الشوال عند العامة).
- وهل من علاقة بين الاسم المصري القديم والاسم العربي؟ (المترجم).
- ٣٤- أبو بالمصرية القديمة، جزيرة أسوان حالياً. (المترجم).
- ٣٥- لمزيد من التفاصيل راجع: معجم الأديان، تحرير جون ر. هينليس، ترجمة هاشم أحمد محمد، مراجعة وتقديم: عبد الرحمن الشيخ، المركز القومي للترجمة، ٢٠١٠. (المترجم).
- ٣٦- جمع شونة وهي كلمة مصرية، معناها: مخزن الفلّة. (المعجم الوسيط، ٢٠٠٨) وبالفعل فالكلمة المصرية القديمة هي **شنوت**: راجع برناديت موني، المعجم الوجيز في اللغة المصرية، الترجمة عن الفرنسية: ماهر جويجاتي، دار الفكر، ١٩٩٩، ص ٢٢٦، ومع مراعاة قاعدة القلب المكنى *métathèse*: أى التقديم والتأخير في ترتيب حروف الكلمة، تحولت **شنوت** إلى شونة. (المترجم).
- ٣٧- بريدية سالت Salt 124. (المؤلفون).
- ٣٨- تربع على عرش البلاد عام ١١٨٥ ق.م، فتكون الأحداث المشار إليها قد وقعت قبل حوالي ٣٢٠٠ سنة!!! (المترجم).
- ٣٩- وهو معبد رعسيس الثاني الجنائزي. (المترجم).
- ٤٠- جمع سَرِيّ أى الشريف والكريم الحسب. (د. أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨).  
فهل من علاقة بالكلمة المصرية **سرو** وتعنى أشرف ونبلاء. (برناديت موني، المعجم الوجيز في اللغة المصرية، ترجمة ماهر جويجاتي، دار الفكر، ١٩٩٩، ص ٢٠٤). (المترجم).

- ٤١- أو **واوات**، عند قدماء المصريين. (المترجم).
- ٤٢- Onomasticon كلمة مشتقة من كلمة يونانية onomastikos، ومعناها «المرتبط بالأسماء» وجمعها **أونوماستيكا** onomastica. (المترجم).
- ٤٣- هو عالم المصريات Wladimir Golenischeff. (المترجم).
- ٤٤- النص الكامل منشور في نصوص مقدسة ونصوص دنيوية... المجلد الأول، ص ٢٧١-٢٧٦. (المترجم).
- ٤٥- بيت الحياة: **برهنغ**، بالمصرية القديمة، وهي مدرسة المعبد. (المترجم).
- ٤٦- جرت العادة في مصر الفرعونية أن ينعت العشاق والأزواج بعضهم بعضاً بعبارة: «أخى» أو «أختى»، تعبيراً عن المودة ويستخدمها جميع طبقات المجتمع.
- Ch. Desroches Noblecourt, La femme au temps des pharaons, Stock 1986, p.202. (المترجم).
- ٤٧- راجع فيما بعد: الآداب الرفيعة: أغاني العشق والحب. (المؤلفون).
- ٤٨- تعود هذه الأغاني المصرية إلى الدولة الحديثة (١٥٣٠-١٠٧٠ ق.م). أما مقدمة سفر نشيد الإنشاد للترجمة العربية للكتاب المقدس، الصادرة عن دار المشرق، بيروت ١٩٨٩ فقد أوردت في صفحة ١٣٧٨ «أن الإنشاء واللغة يدلان على أن تأليفه جاء في أيام الفرس (القرن الخامس ق.م) أو حتى العصر الهليني (القرن الثالث ق.م) وقد يحتوي على عناصر قديمة قد يرقى عهدا إلى أيام سليمان (٩٧٢-٩٣٣ ق.م، تقريباً).
- أيًا كان الأمر، وفي جميع الأحوال، فإن تاريخ وضع نشيد الإنشاد لاحق على تاريخ تأليف الأغاني المصرية. (المترجم).
- ٤٩- توجد ترجمة عربية كاملة لهذه القصة في: نصوص مقدسة ونصوص دنيوية... المجلد الثاني: ص ٢٦٤-٢٩٩. (المترجم).
- ٥٠- من الملاحظ أن كلمة «ست» مصرية قديمة، ولها نفس دلالة الكلمة العربية «ست». (المترجم).
- ٥١- أكثر من نصف فدان بقليل. (المترجم).
- ٥٢- في بلاد الشام يطلق هذا الاسم على الجيلاتى. (المترجم).
- ٥٣- بردية أنستازى P. Anastasi IV, 11.8-12.5. (المؤلفون).
- ٥٤- واسمه العلمى L. Cyprus Longus. نبات ذو رائحة عطرية وتستخدم درناته كمعطر. (راجع: وليم نظير، الثروة النباتية عند قدماء المصريين، الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر، ١٩٧٠، ص ٢٢٩). (المترجم).
- ٥٥- فهل كان في وسعه بعد ذلك، وفي هذه الظروف المرضية المؤلمة، أن يطارد بنى إسرائيل عند خروجهم من مصر، ليموت غرقاً في لُجج البحر ومن ثم فمن المستبعد أن يكون **وعمسيس** الثانى العظيم، فرعون الخروج. (المترجم).
- ٥٦- تقنية تسمح بالتصوير دون ملامسة الشيء المطلوب تصويره تصويراً غير محدود
- Dict. Robert, 1993.
- كما توجد صورة لهذه التقنية في Dict. Hachette, 2001, p.937. (المترجم).
- ٥٧- راجع فيما بعد: الطب: الجسد والمرض. (المؤلفون)









الحرب والسلطة الملكية



## الإنسان المصرى والأجنبى

الهزيمة، فى مصر الفرعونية، أمر مستبعد يستحيل تصوّره، فقد نُحتت صورة الملك القاهر المنتصر، وهو يواجه أعداءه بمفرده، على جدران المعابد. وفى مصر وفى البلدان الخاضعة لها، على حدّ سواء، تفرض صور الملك والحصون والمعابد فرضاً وجود الملك وتعبّر عن انتشار قوته حمايةً للملكة، متصدياً لخواء وفوضى الأعداء مقصياً إياهم بعيداً إلى اللاوجود. ومع ذلك فقد استطاع المصريون، من خلال اتصالاتهم بالآخر، أن يدمجوا أعداداً كبيرة من الموظفين الأجانب فى مختلف الأوساط والمهن، وأن يُفصحوا عن اهتمام بحيوانات ونباتات البلدان الأجنبية وامتلاك ناصية التقنيات التى استعاروها. وفى هذا الصدد، لم يكن المقصود، تدوين تاريخ العسكرية أو الشجاعة والبسالة، بل أن يكون تاريخاً ثقافياً.

### ١٠ أسس الممارك وقواعدها

الحرب فى مصر مبنية على الفكرة التى تفتقت عنها قريحة المصريين، والقائمة على وضع الإنسان فى الكون ومكانته فيه، وعلى دينامية استمرارية عملية الخلق إتماماً لها بفضل الانتصارات واستكمالاً.

### وضع الإنسان المصرى فى الكون

التقاليد المتواترة التى تتحدث عن أصول الإنسان، تنطوى على معطيات خاصة بخلق إطار الحياة فى الكون. فقد ورد فى لاهوت منف: «هكذا، خلقت كل الأعمال وكل فن ونشاط الأيادى وسَيْر السيقان... لقد أنجب (الإله الصانع) الآلهة وأسّس المدن وجَهّز معابدها وشكل أجسادها... وكل أنواع النباتات وكل أنواع الأحجار وكل أنواع الطفال وكل ما ينبت، (سجلتها) النقوش، ليصبح ظهورها ممكناً».

رغم أن ترتيب ظهور العناصر والبهائم المكونة للعالم، كان يتغير بتغير قصص الخلق، وكان الإنسان نوعاً من بين أنواع أخرى، لتغيب بالتالى، تأسيساً على ذلك، أى تراتبية هرمية، إذ اكتفينا بهذا التأكيد المبدئى. فرغم كل ذلك، يبقى الإنسان فى مصر، هو المرجعية التى يُشدّ إليها كامل تاريخ العالم والأنواع. إن تقليداً متواتراً



### إفريقي

تفصيل من إحدى المجموعات الإثنية - العرقية - الأربع، من إحدى مقابر الرعامسة بوادى الملوك. (رسم، الدولة الحديثة، الأسرة العشرون).



أسيوى

تفصيل من إحدى المجموعات الإثنية -  
العرقية - الأربع، من إحدى مقابر  
الرعامسة يوادى الملوك،  
(رسم، الدولة الحديثة، الأسرة العشرون).

قاعدة تمثال رمسيس الثانى العملاق،  
فى أبو سمبل (على يمين أعلى الصفحة)  
على هذا الجانب من القاعدة، يظهر أبناء  
المناطق الشمالية، مربوطين بالحبال تحت  
أقدام الملك.



يدور حول مركزية الإنسان، يغلف قصص الخلق هذه، جاعلاً من إطار الحياة  
مستودعاً ثلاثى الأقسام، ينتظم من حول السماء والأرض والماء. هكذا، وعلى حدِّ  
قول التعاليم من أجل الملك **مري كارح**: «فإن البشر، قطع الإله... وقد جبل (الإله)  
من أجلهم السماء والأرض، وأبعد من أجلهم تهديد البحار، وجعل النسمة لتحتيا  
فتحات أنوفهم. [...] فممن أجلهم، يتألق فى السماء، كما جبل من أجلهم النبات  
والحيوانات والأسماك، غذاءً لهم».

ومن بين غيره من البشر، نجد أن الإنسان المصرى قد انبثق من نفس الإله  
الصانع كغيره من باقى البشرية، وإن حدث أن ميّزت الإرادة الإلهية تدريجياً  
الأجناس وفقاً لمعايير مختلفة، كما هو الحال فى الترنيمة التى دونها **أمنحوتب**  
الرابع - **أخناتون** - تمجيداً للإله **أتون**: «كل إنسان يحصل على غذائه [...]»  
وتفرقت الألسن إلى لغات كما تفرقت الأجناس البشرية. فقد ميّزتهم بلون بشرتهم؛  
لأنك جعلت أبناء البلدان الأجنبية مختلفين». وخلف هذا التأكيد المبدئى، يتراعى فى  
واقع الأمر كبرياء وزهو يؤكدان التميّز وشعور بأفضلية المصريين. وفى إطار



حروب الدولة الحديثة، تخضع الأجناس البشرية للإله الصانع الذي يمثله الفرعون. كما أن التوزيع الرباعي إلى مصريين وأسيويين وليبيين ونوبيين، الوارد في مقابر الرعامسة الملكية، بمثابة الاعتراف بحقهم في البقاء على قيد الحياة بعد الوفاة، ولكن بخضوعهم خضوعاً أبدياً للملك. والحيوانات شأنها شأن البشر والآلهة، تنبثق من الإله الصانع، وفقاً للطرائق نفسها في الوقت نفسه: «انهض أنت، يا إله العجلة<sup>(1)</sup> الذي يشكل البشر والحيوانات صغيرها وكبيرها، والثعابين والعقارب والأسماك والطيور». ومن جانب آخر، فالهيئة الحيوانية للآلهة والملوك، لا تعكس واقعاً بيولوجياً لكن واقعاً منطقياً، إذ كان المصريون يلجؤون إلى قياس التشبيه تعبيراً عن أن قدرات الحيوان البدنية تتجاوز قدرات الإنسان وتمده بنموذج يُعبر عن إضافة لقوة الملوك، هكذا فإن أسماء أول الملوك مقتبسة من حيوانات سامة كالعقرب والثعبان الصل، فيتمصون تقمصاً سحرياً وظيفتها المدمرة، بعد تحويلها لصالح اتساع رقعة المملكة والدفاع عنها.

### القصد من المعارك وغايتها

إن حروب أول الأزمنة وأقدمها، هي النموذج الذي اقتتدت به حروب البشر. وتتنحصر الملامح العامة لقصاص الخلق في الصدام بين النظام وفوضى الخواء، في معركة يومية، تتواصل من فجر إلى فجر، لتتمكن الشمس من تبديد الظلام. ثم تتدخل البشرية بعد ذلك، لتخليد ذكرى الأحداث الأصلية، التي ما فتئت مهددة بالفناء. ولما كان الملك مؤدياً لترتيبات طقس ديني، فإنه بفضل أفعاله التاريخية يتصدى لقوى الشر ليوققها، فيبقى على الخلق، ثم يُعظّمه. فالحرب أبعد ما تكون عن استعراض عضلات، بل إنها وسيلة لإتمام عملية الخلق واستكمالها.

وتندرج النماذج المقولبة للحروب في أساطير الأصول هذه، ومن ثمّ تصبح الهزيمة، وما يترتب عليها من فوضى وخواء، حدثاً غير مقبول، فيصعب تصوّره. فههدف الحروب التي خاضتها مصر، خارج حدودها، هو السيطرة على المناطق المجاورة لها، لتتحول إلى تحصينات بغرض حمايتها وفي الوقت نفسه، الدفاع عن إمبراطورية كان مقدراً لها أن تكون مترامية الأطراف، فلا بد من التصدي لهجمات قد تشيع الفوضى وإبعادها إلى ما وراء حدود الكون، إبعادها إلى العدم، حيثما كان لا



### صلاية الثور

على أحد وجهي هذا الجزء من الصلاية، صور الملك في هيئة ثور يقوم بطرح عدوه أرضاً ويدهسه. وقد تمدد هذا الأخير على الأرض وتقطعت أوصاله، كما لا يرتدى سوى قراب العورة. وتحتة نشاهد خمسة ألوية تنتهي بيد تمسك حبالاً، عند أطرافه، على ما يعتقد، أسرى آخرون. وعند طرف الصلاية يوجد رأس أسير وأحد ساقيه. ويعبر النظام الملكي الوليد عن نفسه بصورة تنم عن قوة ثابتة خطيرة صادرة عن عالم الحيوان، في مجتمع يتحول إلى الحضر ويسعى إلى حماية نفسه أيضاً. (جزء من صلاية لمساحيق التجميل. من الشست، متحف اللوفر، باريس).

ينبغي أن تخرج منه، أبدأ. أما الانشقاقات والانقسامات الداخلية التي قد تعاني منها البلاد، في بعض الأحوال، فيستشعرها المصريون باعتبارها فتور الشمس وتقليصاً تجاه البشر، ونذيراً بنهاية العالم: «فلم يعد من سبيل أمام وع سوى إعادة الخلق من جديد».

أما الحروب التي لا تقود إلى النصر، فإنها تستثير براعة الكتابة الذهنية، لإدماجها في ملامح الصورة العامة للفرعون المنتصر. ولما كانت الهزيمة حدثاً لا يتصوره عقل، فقد أنكر المصريون بعض الغزوات بسبب قوة تأثير ما كان يعتبر من المحرمات الوطنية لا يجوز تناوله. ومن ثم، لم يُشر المصريون، من قريب أو من بعيد، إلى نهب طيبة وسلبها على يدى

أشوريانيين<sup>(٣)</sup>. وأحياناً، وكتعبير عن مقاومة الغزاة، يتوحد الملك الأجنبي مع قوى الأعاصير العاتية العاصفة أو قوى الصحراء، فالإسكندر، وإن استقبله المصريون بصفته محرراً، قد أُلقِ باسمه مخصص البلدان الأجنبية. ففي حالة الليبيين، كان الملك الأجنبي ينصهر في قالب الفراعنة من أبناء مصر، بل نلاحظ تحولاً في موضوع الانتصار، عندما صار الملوك من نوى البشرية السمرء سادة مصر، فصوروا على صروح المعابد منتصرين على بني جلدتهم.



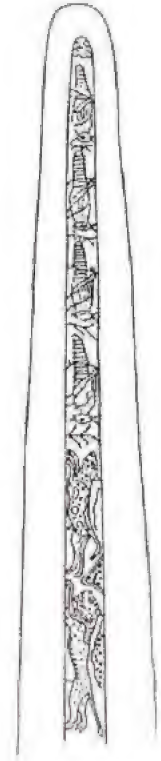
## ٠٢ الملك محارباً

ربما ظهرت الدولة إلى الوجود، نتيجة حروب الغزوات التي احتدمت بين شمال البلاد وجنوبها. وتأسيساً على هذه الرؤية، يجد استخدام العنف لتوحيد الأرضين، كرمز قوى للنظام الملكى الفرعونى، تبريراً له. ومع ذلك، لم يخلف علم الآثار ولو قدراً ضئيلاً يدل على هذه الأحداث، وعندما شاعت، عند منتصف الألفية الرابعة قبل الميلاد ثقافة مماثلة لتشمل ربوع الوادى، بدت هذه الظاهرة بالغة التعقيد، وقائمة على المتاقفة أو التثقاف<sup>(٣)</sup> acculturation أكثر منها على اتحاد فرض بالقوة.



### صنّرية الملك سن أوسرت الثالث

تكوين متناظر يتشكل على جانبي اسم تتويج الملك (خع كاوردع). ويظهر هذا الأخير في هيئة طائر العنقاء الذي يجمع بين جسدى الأسد والصقر. إنه يجهز على الأسيويين ويدعس الإفريقيين. وفي أعلى المشهد نسر ناشر جناحيه، وقائم داخل مقصورة يحمل أسطونه الزهريان الصغيران إفريزاً. (الصدريّة مصنوعة من اللازورد والعقيق الأحمر والفيروز والجمشت والذهب. الدولة الوسطى، الأسرة الثانية عشرة، متحف القاهرة).



ومع ذلك، فالإيقوتوغرافيا التي تُصور النظام الملكي الوليد، تُعلَى من شأن العنف بملامح واقعية فجة أحياناً، محدثة قطيعة مع عالم العصور السابقة، حيث الهدوء والسكينة والنظام.

إن الخطاب الأيديولوجي لأول ملوك مصر، قد وجد تعبيره المفضل على حجر الشست الصلد الأملس، لصلايات مساحيق التجميل.

### قوة الملك: بدنًا ولفظًا وسحرًا

لقوة الملك البدنية الصدارة. وبصفته كان في السابق زعيمًا لرحلات الصيد والقنص في أزمنة غابرة، قبل أن تدخل مصر التاريخ، وعندما أصبح الملك زعيمًا حربيًا، حول زى الصيادين كذيل الحيوان والهرأوة والنقبة الحامية، إلى مقومات السلطة الملكية. وسواء اتخذ الملك هيئة آدمية أو حيوانية، فإنه يجهز على أعدائه ليعودوا إلى التراب، كمصير محتوم.

ومنذ الدولة القديمة، وولى العهد يشارك الملوك رحلات صيدهم، في التخوم الصحراوية والمناطق في سفح الجبال. إن صورة الملك كرياضي تتصدر ملامح شخصية **أمنحوتب الثاني**، منذ أن كان في الثامنة عشرة من عمره. ربما كان

### خنجر أحمس

صُوّر انتصار مصر في تكوين تشكيلي يتخذ خطأ مستقيمًا، دُون على نصل خنجر الحرب. يظهر الملك في هيئة أسد فاتحاً فمه، يطارد ثوراً برياً، تجسيداً للقوى المناوئة تعترضها أربع جرادات، ترمز إلى جنود الجيش الملكي. وتقوم كل حشرة من هذه الحشرات بالتهام نبات وتشير إلى فكرة الفاعلية المنتظرة من الجيوش وأعدادها الغفيرة. ولا شك أن هذه الصورة الحيوانية التي يتحول إليها الملك، عند محاربه العدو، هي صدى لحروب التحرير التي خاضها **أحمس ضد الهكسوس**. (رسم للنصل المصنوع من البرونز المطعم بالإلكتروليم، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة، متحف القاهرة).

### بلطة الحرب للملك أحمس

#### (على يسار أعلى الصفحة)

صُوّر الملك على حدّ البلطة. ومن فوقه الخرطوشان اللذان يحيطان باسميه. ونراه يجهز على عدو انثنت ركبته. وقد ارتدى النقبة - **شنخييت**، بالنصرية القديمة- التي تساعده على الخطو خطوة كبيرة وقد ارتفع كعبه، ويضع على رأسه خوذة الحرب والصل على جبينه. ويحمل في الصف الأدنى لقب «**محبوب موتو**»، راعي انتصارات طيبة وحاميتها. وتفخيمًا لمخصص اسم الإله، فقد تحول إلى صورة طائر العنقاء مؤازرة لانتصار الملك وتدعيماً له. وقد جاد بها المتاع الجنائزي لوادة الملك، الملكة **مع حوتب**. إن هذه البلطة بحدها السليم لم تكن سلاحاً معداً للاستخدام. (من النحاس والذهب والإلكتروليم، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة، متحف القاهرة).



يشرف عليه مُعلّم يدرّبه على استخدام السلاح، فاستطاع الملك القوّاس أن يخترق بسهام أربعة أهدافاً أربعة ترمز إلى القوى المعادية. ولما كان قائد مركبات مهيّباً، عبّر عن حبه للخيل، بأن روضها، كما كان مُجدّفاً لا يكَل، ظل يحقق مآثر ماثية. وبالفعل، كانت تداريب الصيد والتمارين الرياضية، تؤهل الملوك لخوض الحروب التي تتطلب قوة الساعد وقبضة اليد، والخطوات الواسعة الرشيقة للعداء الملكي، ودعسه أعدائه دعساً.

ولكن في عالمٍ لا ينظر إلى الإنسان والحيوان باعتبارهما متميّزين تمايزاً واضحاً، تُقدّم أجساد البهائم إمكانيات إضافية تدعياً للملك، للتعبير عن قوة فائقة، تتجاوز كل الحدود. هكذا يتشكل جسد ملكٍ محاربٍ، تمزج مزجاً بين أجزاء جسده كإنسان وأجزاء جسد حيوانات: فالساعد الممدود يصبح جزء الثور الأمامي، ومخالب الأسد هي أصابع العاهل الملكي. إن التكافؤات وسط هذا الخضم من الأشكال الخارجية لبعض الأحياء، يركز انتقائياً على أجزاء الجسد المشاركة في الحروب: ونذكر تحديداً الرأس، كمركز لاتخاذ القرار، وتتولى الحواس جميع المعلومات الضرورية عند اقتراب العدو والقضاء عليه وتتولى الأطراف خوض المعارك.

وقوة الملك قائمة أيضاً في ذكائه. فكان يحكم بالكلمة التي تجد تحت تصرفها «خططاً بارعة»، وتكشف عن نفسها من خلال أنشطته الدبلوماسية وما توفره من إجراءات. وإذا سيطر الملك على انفعالاته، فإنه يحكم البلاد عن طريق الكلمة، عن طريق فصاحة حديثه في مجلسه وسعة درايته، فصاحة تعلمها «كمهنة»، فتُعلّى من شأن القول السديد على حساب كل فعل عنيف، عند مواجهة القوى المناوئة. فيذهب **مري كارع** إلى أن «الكلمات أقوى من أي معركة». بينما يُنظر إلى **سن أوسرت** الثالث باعتبار «أن لسانه يصد أصحاب القوس».

وأخيراً، فإن المكون السحري والإلهي للقوة ظاهر للعيان. فيقوم الملك بضربات سحرية بالتاج والعصا والسهم: «التحية لك، أيها الحورس الإلهي الأشكال، يا **حورسنا**»<sup>(٤)</sup> [...] أنت الذي يُجهز على البلدان الأجنبية بقوة تاجه [...]، الذي يقتل **البيوتيين** بلا ضربة عصا واحدة، الذي يسدده سهمه دون أن يشد وتر (قوسه) [...]. أما عن الملكة **حتشيسوت**، فتسهم الثيوقراطية في تنظيم عهدها: «لقد هبّطت من السماء على علم بقدرتها وعلى دراية بالأشياء، لأن [أمون] أطلعني عليها» إن قوة الملك ذات دلالة مزدوجة يجتمع فيها الضدان: عنف الاشتباك الجسدي في الحروب وقدرة الخطاب في الحكومة. وبغية تحقيق فاعلية لا تُغرة فيها، تتأكد هذه القوة من ناحية الآليات العملية، بصورة الملك القوّاس الذي لا يخطئ أبداً في إصابة الهدف، ومن الناحية العددية، من خلال تقدير مهارته القتالية بالأرقام. وهو تقدير يتحدد بوحدات تقريبية أو بأعداد مرادفة لأكبر الأعداد كالآلاف ومئات الآلاف والملايين التي تُعلّى من شأن سمعة سيطرة الفرعون وهيمنته.

## الصيد نموذجاً للحرب

من بين الأنشطة الاقتصادية التي تصلح لتكون نموذجاً للأعمال الحربية، وقع اختيار المصريين على الصيد، كأقدم وسيلة من وسائل توفير أسباب العيش، وفضلوه على الزراعة، وإن كانت الأحدث، ورغم أن نتائجها الباهرة الأكثر تأثيراً



### صندوق توت عنخ أمون

إن صندوق نعال «صاحب الجلالة، له الحياة والصحة والقوة»، جزء من مجموعة المتاع، ذات البعد المعماري. إن شكله أشبه بالناووس، ويتخذ غطاؤه شكل القبة المقوسة، هذا الصندوق الذائع الصيت المصنوع من الخشب فريد في بابه، إذ يعتبر إرهاباً لنقوش المشاهد الضخمة، على جدران معابد الرعامسة من الأسرتين التاسعة عشرة والعشرين. إن كل جانب من الغطاء ومن الصندوق ذاته، يصور على أحد جانبيه، مشاهد للملك على متن مركبته، وهو يواجه الأسود ويقاوم النوبيين، في حين يُصوّر على الجانب الآخر، وهو يطارد النعام ويذبح الأسويين. كل ذلك، في مشاهد تصور رحلات الصيد بالتوازي مع مشاهد الحروب. (من الخشب المغطى بالجص والملون. من مقبرة **توت عنخ أمون**، وادي الملوك، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة. متحف القاهرة).

فإنها يعوزها مهابة نشاط الصيد. إن تطويق الحيوان والاقتراب منه، ينطويان على وضع خطط للمراوغة والخداع، تنصدر بالفعل منظومة تقييم مختلف الأنشطة، الأمر الذي تؤكد ضخامة الأساليب الشعائرية المرتبطة بالصيد، على حساب الأنشطة التحويلية والتراكمية في مجال الزراعة وتربية الماشية. وإذا كان لهذين النشاطين الأخيرين، أهمية أكبر من الآن فصاعداً، في عملية إنتاج الموارد، إلا أنهما لم يقتحما، بناء على ذلك، عالم التصورات الذهنية المتسيد على صعيد السلطة، باعتباره نموذجاً للسيطرة والهيمنة.

هكذا، تتخذ الحروب أحياناً شكل صراع الحيوانات فيما بينها، فنشاهد على سبيل المثال، على خنجر الملك **أحمس**، أربع جرادات تتصدى لثور - بصفته ركيزة للقوى المعادية، ويلاحقه أسد كبديل للملك. ولكن قد تتخذ الحرب أيضاً صورة التلاحم الجسدي بين البشر والوحش في حملات الصيد الملكية، على غرار **أمنحوتب الثاني**، كما صورته نقش على اليشب، من مقتنيات متحف اللوفر، وهو يمسك أسداً من ذيله ليجهز عليه. وأخيراً، صورت الحروب في هيئة تصدى البشر لبعضهم البعض، في حين يعلو هذا المشهد الملك المنتصر.

ويعتبر صندوق نعال **توت عنخ أمون**، الذي جاء من متاعه الجنائزي، مثلاً رائعاً للتوازي بين رحلات الصيد الملكية وحروب الملك الذي يطارد، من ناحية صيد الصحراء بمختلف أنواعه على غطاء الصندوق ويقاوم الأسويين على اللوح المقابل. وعلى الجانب الآخر من الغطاء بشكله المُقبى، يتصدى بمساعدة كلبه، لثمانية أسدٍ تتلوى، وعلى اللوح الجانبى يسدّ سهامه على الأقارقة. وتكوين المشاهد الأربعة مماثل، فعلى جانبى خط فاصل مائل، تعبيراً صادقاً عن التوترات، حُصصت مساحتان، الأولى وهي الأكبر، يشغلها عالم الملك، والأخرى

وهى الأصغر يشغلها عالم حيوانات الصحراء. والملك رابط الجأش يتقدم بمفرده على متن مركبته. إنه فى آن واحد قواس وقائد مركبة، فى حين ينتشر من خلفه جيشه المنضبط عبر سهب مستوية تنتشر فيها الجنبّة<sup>(٥)</sup>. وأمامه يتكدر الرجال والبهائم أكواماً أكواماً، يلفظون أنفاسهم الأخيرة، فوق أرض متوهدة برمالها الصهباء. والخط المائل يشكل حدّاً فاصلاً بين فضاءين غير متساويين، فيتسبد فى المساحة الأكبر عالم النظام الذى يُبعد الفوضى والبيلة المناوئين ويدفعهما إلى الوراء. ومن ثم يقوم الملك بتحول اختزالي مزدوج: من غير المنظم عضويّاً إلى المنظم عضويّاً، وفقاً لقانون نشأة الكون، القائم على انتصار النظام على الفوضى، ومتحولاً من الكثرة التعددية إلى الواحد، المطابق للنظام السياسى للحكومة على سطح الأرض، حيث العاهل الملكى هو الممثل الأوحد لإله الصانع.

وسواء كان استعداداً للحرب وتكراراً للحروب، أم ترفيهاً عن النفس ومآثر رياضية، فهذه المشاهد الخاصة بفنون الصيد المقترنة بتكوينات حربية، كما صورت على جدران المعابد أو فى أعماق المقابر - ومن ثمّ فهى بعيدة عن الأنظار - من الأسهل التعامل معها باعتبارها تصورات مجردة أكثر منها مصادر معرفية. وحتى إن كانت هذه التكوينات تعكس أحداثاً حقيقية، فمن المسلم به أن دورها كتعويذات دائمة لدرء القوى الضارة، يصعب إنكاره. فالرقى ذات التأثير السحري، حماية للمستقبل.

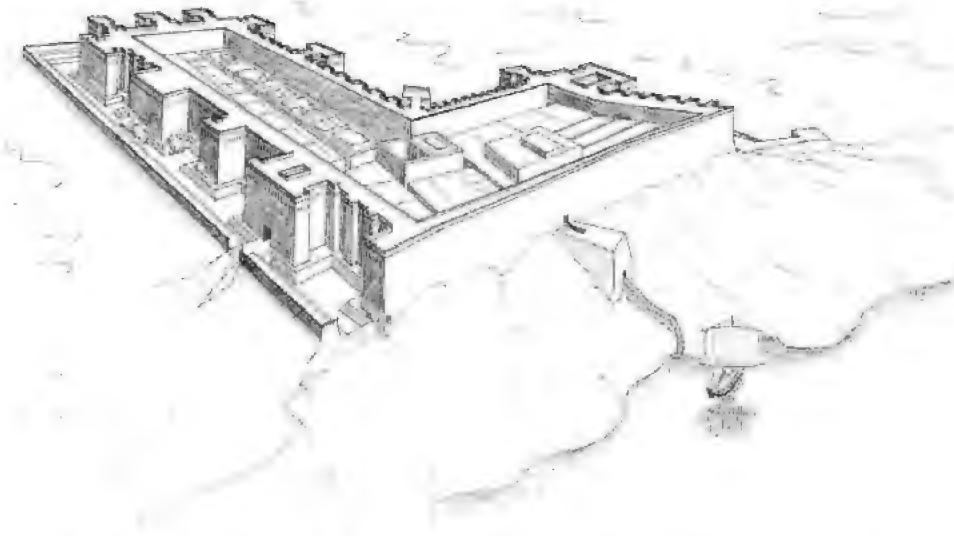
### ٥٣ الاستحواذ على العالم

بفضل صور الملك القائمة فى ربوع البلاد ورحلاته فى مملكته من أقصاها إلى أدناها، وإنشاء خطوط دفاعية، استطاعت السلطة أن تطور سياسة غطت مساحات شاسعة، وفرضت السيطرة على أرض الكنانة وعلى المناطق الخارجية، شكلت مقوماتها، فى زمن السلم، بديلاً عن حملات عسكرية طويلة. وبعيداً، عن سيطرة المصريين على مساحات شاسعة، عبروا عن مقاربتهم للعالم وفقاً لمجهود ثلاثى الأبعاد: بدءاً من تصنيف البلاد الخاضعة لمصر تصنيفاً إثنياً أو جغرافياً، ثم مسح أراضيهم الخاصة، فتصوير جباية الجزية وحديقة من الحقائق، لتؤكد بسط سيادة الملك على الطبيعة.

### وجود الملك فى الفضاء المصرى الشاسع

وفضلاً عن ارتباط صور الملك بصور آلهة الأقاليم، فقد أكثر من صورته داخل أسوار المعابد، إلى جانب الآلهة المحلية. كان الهدف من تشييد مقصورة الـ«كا» - حوت كا، بالمصرية القديمة - تأمين أداء الشعائر من أجل صور الملك، سواء وهو على قيد الحياة أو بعد وفاته. وتم الكشف عن عدد كبير من الشواهد على وجودها، فى كل مكان تقريباً فى طول البلاد وعرضها، بدءاً من بوياسيس فى الدلتا، وصولاً إلى الكاب فى مصر العليا، وتحديداً فى زمن الأسرة السادسة. وبالفعل، فالمقصود إيجاد سياسة ترمى إلى الإعلاء من شأن مبادئ سلطة الملك، من خلال إقامة شعائر الصور الملكية، وحث الأرسقراطية الإقليمية، المسئولة من أداء هذه الشعائر، أن تظل على ولائها للملك.





### قلعة سمنا في النوبة

كانت الحدود القائمة عند سمنا، جنوب الجندل الثاني، في ظل الأسرة الثانية عشرة تضم ثلاثة حصون تشكل بوابة مصر للقادم من الجنوب، أي من مملكة **كوما** متجهاً شمالاً إلى مصر. وتجد أن حصن سمنا الغرب، وهو الأهم في مجموعة الحصون هذه، يتخذ شكل حرف L الإفرنجي، ويضم بوابتين محصنتين تفتح الأولى ناحية الجنوب والأخرى ناحية الشمال. كان حصن سمنا الغرب إلى جانب القلعتين الأخريين في سمنا الجنوب وقمة، تؤمنان السيطرة على النهر في المسافة الممتدة من الجندل الثاني وحتى الجندل الثالث. كانت هذه القلاع مظهراً من مظاهر سلطة الملك، كما يدل عليه اسم سمنا الغرب ويتكون من اسم تنويج الملك، فيطلق عليها «**نخ** **كاورع** مقتدر».

كما أن السيطرة على أرض الكنانة يعنى أيضاً وجوداً حقيقياً للملك في أماكن مختلفة من ربوع مصر. وتأميناً، لصلاحية عبور جندل أسوان في مختلف فصول السنة، أمر الملوك بشق قناة التحويل عند الجندل الأول، والسهر على تنظيفها مراراً وتكراراً من الرمال المتراكمة فيها. ودشن **أمن إم حات الأول** - من الأسرة الثانية عشرة - رحلة ملكية اكتسبت دلالة عسكرية، فيتحدث قائلاً: «لقد سرتُ حتى **إلفنتين** ووصلت حتى **مستنقعات الدلتا**. ووقفت عند **حدود البلاد**، وشاهدت ما كان بها»، و**حور إم حب**، عند تنفيذ مشاريعه الإصلاحية، في أعقاب ما أصاب المجتمع من خلل، على إثر مرحلة العمارنة، جاب البلاد من أقصاها إلى أديانها، فأعاد الأمور إلى نصابها في مصر العليا، وقام بتحصين مصر السفلى ووصل إلى النتيجة التالية: «**إنى أعرف ما بداخلها معرفة تامة**». كما نعرف أمثلة أخرى لتحركات الملك في عهد **سن أوسرت الثالث**، عندما أحيط بمظاهر التبريل في مدينة تقع إلى الجنوب من منف، وفي عهد الملكة **حتشپسوت** التي توجهت أكثر من مرة، إلى مصر السفلى، إلى جوار أبيها **تحوتمس الأول**. وتندرج هذه الرحلات في تصور يرمى إلى تدعيم أو اصر روابط البلاد، لمقاومة مخاطر انقصاص عرى وحدة أرض مصر.

### الدفاع عن حدود البلاد ومناطقها الهامشية

وقد عهد إلى القوى الإلهية بأمر الخطوط الدفاعية. وقد أوردت متون الأهرام، الملامح الأولى لمنظومة لحماية القطر المصري، رباعية الأبعاد، فيتولى الإله **سويد** (أى «**المدب**») بما يتحلى من قوة الدفاع عن المناطق الصحراوية الهامشية، في الشرق، وإله التمساح **راحس**<sup>(١)</sup> الفيومي، في الغرب، و**ديدون**، إله النوبة، في



تمثال صغير لاسير

الشخص راكع، وقد أُوثق ساعده عند الكوعين، خلف ظهره. الرقبة قصيرة بحيث يميل الرأس ويتجه الذقن ناحية الصدر. صورة الأسير تكتفى بأقل التفاصيل لتوفر الدعامة اللازمة لنصوص الإدانة التي تغطي التمثال وهي مكتوبة بالخط الهيراطيقى وبالمداد الأسود. وبشكل عام، فإن النصوص السحرية المكتوبة على هذا النوع من الدعائم تُذكر أمراء وبلدان آسيا والنبوة، ومجموعات مصر البشرية وأفعالهم التي تستوجب اللوم، كما تذكر الليبيين. والغرض من هذه النصوص القضاء على عدوانية أعداء مصر المحتملين. كان الحجر الجيري غير معروف في منطقة مرقسة، ومن ثم يعتقد أن هذا التمثال قد جُلب إلى هذه البلدة. (من الحجر الجيري، قلعة مرقسة، عند الجندل الثاني، الدولة الوسطى، الأسرة الثانية عشرة. متحف الفنون بمدينة ليل Lille الفرنسية).

الجنوب، و**حورس** في الشمال. إن معبدتين توأمين يجمعان بين الملك والملكة، في صولب وصادنقة في وَحْشَة الجندل الثالث، وهما من عهد **أمنحوتب** الثالث والملكة **تبيي**. كما نشير إلى معبدتين آخرين في أبو سمبل من عهد **رعمسيس الثاني** و**نفرتاري** إلى الشمال من الجندل الثاني، كانت جميعها، وفي آن واحد، مراكز استقبال للمسافرين ونقاط دفاعية لحماية مصر.

ولما كان المصريون يتخذون احتياطات إضافية، فلا يكتفون بالدفاع الديني، بل ويثبّونه بتشديد حصون من الطوب اللبن، ولا سيما في أعماق النوبة، على امتداد الجندلين الأول والثاني وفي الجبهة الشمالية الشرقية عند تخوم سيناء. وتتكون أسماء هذه التحصينات من اسم الملك أو صفاته الملكية، وتُخلد انتصار الفرعون وإيادة الأعداء: «سيكون اسمه من **خپر رع** (أي **تحوتمس الثالث**)، هو من ربط **البدو ربطاً**»، كإشارة إلى أمراء لبنان، كما أنه «من يصد **الأقواس**»، كإشارة إلى النوبيين. وإذ يشلّ الفرعون قوة الدولة المناوئة بإقامة سلسلة من القلاع، فإنه يختصر وجوده ووجود جيشه في هذه المناطق، مكتفياً بحامية بسيطة، وإن ظل يسيطر عليها سلطانه وهيمنته.

ومن جانب آخر، فإن إرسال تماثيل ملكية إلى البلدان الأجنبية، في عهد **مري كارع** - إلى النوبة في زمن الأسرة الثامنة عشرة، ثم إلى بيبيلوس في زمن **شاشانق الأول** و**أوسركون الأول**، كان صدئاً لتعليق جسد أمير كوش بعد إعدامه والتنكيل به، تعليقه عند مقدمة سفينة **تحوتمس الأول**، وما جرى لأجساد الأمراء السوريين السبعة في عهد **أمنحوتب الثاني**، بعد شنق ستة منهم أمام طيبة، في حين نقل سابعهم إلى نياتا، ليعلق على سور المدينة، تعبيراً عن ضراوة انتصار الملك. وإذ انتزع جسد العدو من موطنه الأصلي، ينظر إليه باعتباره الوجه السلبي لجسد الملك إبان رحلاته الجنائزية. هذه التحذيرات المتوقعة تضاف إليها نصوص سحرية مدونة على تماثيل صغيرة لأسرى أو على أوانٍ مكسورة، الغاية منها تحييد خطورة الأعداء وإفساد طبيعتها من فرط ما يكال لهم من لعنات. فعندما يوصف أمير كوش على سبيل المثال بأنه «ثور **مولود** من قررة»، فلا يتم التخلي عن جوهر كيانه، إلا ليحل محله مسخ بشع. وإذا كان التسيد على أرض مصر، هو نتيجة ما بذله شخص الملك من جهد، فإن سيطرة الفرعون على المناطق التي فتحها لا تغني النظام الملكي عن وجود شبكة متشعبة لجهاز إداري منتشر في مصر والبلاد الخاضعة.

## أسرى البلاد الخاضعة والمبعدون من موطنهم الأصلي

إن مواكب الأسرى الذين أمكن تحديد هويتهم المدونة على تروس صغيرة، وقوائم إبعاد الأمراء عن موطنهم الأصلي، والبلدان الأجنبية المدونة على التماثيل الصغيرة لأغراض سحرية، تدور حول الرقمين أربعة أو تسعة. إن التصور البسيط الرباعي الأبعاد صالح للتعبير عن عالمية السيطرة الفرعونية المتجهة صوب الجهات الأصلية الأربع، أما الرقم تسعة، فهو صيغة المطلق من أفعل التفضيل للرقم ثلاثة للدلالة على جمع الجمع، مستهدفاً حصراً «للأقواس التسعة» الدالة على مجمل الأراضي المحيطة، في واقع امتدادها المكاني. إن أقدم صورة للأقواس التسعة منحوتة على السطح العلوي لقاعدة تمثال للملك **چسر**: وإذ وضعت الأقواس تحت قدمي الملك الواقف، فهو يسحقها بالتالي، ليدمرها تدميراً مزدوجاً.

وفي زمن الدولة الحديثة، نُحِتت أعداد لا حصر لها لقوائم الأسرى، على قواعد التماثيل الملكية وعلى أساطين المعابد وصروحها، لتصوير الملك منتصراً. ويبرز جذع الأسير من منحني بيضاوي مسنن، زواياه مستديرة. كما أن تفرد وجوه الأسرى يوفر لنا مجموعة صور شخصية توضح كل منها الأصول العرقية لصاحبها. كما توضح التروس الصغيرة أسماء البلاد أو الشعوب أو المدن التي استهدفتها الأساليب السحرية. ويكتسب ذكر أسماء الأماكن هذه، أهمية فريدة في بابها، في بعض الأحيان. ففي معبد **أمنحوتب** الثالث اليوبيلي، في صولب، نقراً ما يشير إلى «أرض **شاسو في يهو**» وهي قبيلة من البدو، من مقاطعة جبلية من بين غيرها من مقاطعات سيناء، وتحمل اسماً سيصبح الحروف العبرية الأربعة الدالة على إله بني إسرائيل، كما ورد في الكتاب المقدس اليهودي **ي ه وه**. فاسم الله هو في الأصل اسم مكان، وكذلك اسم أورشليم المدون على البوابة البوباستية في الكرنك، وهي من عهد **شاشانق** الأول، من الأسرة الثانية والعشرين. إن سلسلة أخرى من البلاد المهزومة، المصنفة في عصر الرعامسة، سوف يعاد نسخها حرفياً كما هي، على صرح معبد جزيرة **فيلاي** فيما بعد، بعد انقضاء ألف سنة، دون إدخال أي تغيير عليها لتحديثها، عملاً بالمبدأ المحافظ المتمسك بالتقاليد البنيوية المتوارثة للنظام الملكي.



### العمودان الشعاريان في معبد الكرنك

العمودان الشعاريان وهما من الجرانيت الوردي، صورت على أحدهما بالنحت البارز زهرة اللوتس، شعار مصر العليا، وعلى الآخر زهرة البردي، شعار مصر السفلى. وقد أقامهما **تحوتمس** الثالث أمام قدس أقداس، معبد **أمون-رع** الكبير، في الكرنك، ليصورا عنصرين هائلتي الحجم يرمزان إلى **سما-تأوي** - أي «تحد الأرضين» - وهو شعار مصر، ويدعم هذان العنصران ترابط مصر وتماسكها.

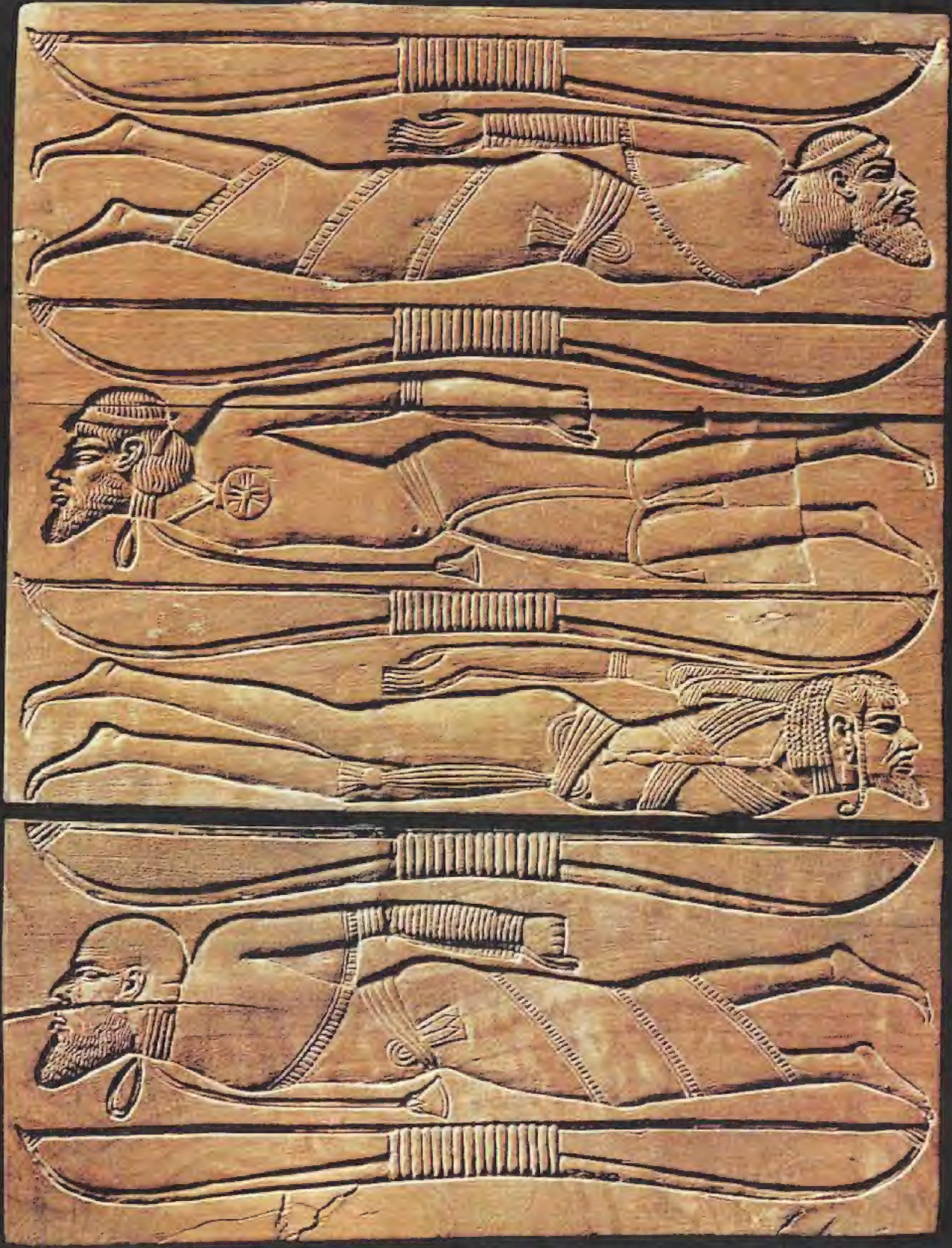
### موطن قدمي توت عنخ أمون

#### (في الصفحة المقابلة)

يزدان موطن قدمي مقعد الملك، على أوجهه الأربعة المرئية بنقوش بارزة على خلفية غائرة، تصور هنا أربعة أعداء خاضعين لمصر. إن الأسرى الذين ربطت سواعدهم على ظهورهم، يدعون بقدمي الملك كلما استخدم مقعده؛ إنهم ثلاثة أسويين وليبي واحد يزدان شعره بريشتين وخصلة شعر. إن ثيابهم وملامح وجوههم وعدتهم تميزهم بعضهم عن بعض.

(من الخشب. المنشأ: مقبرة توت عنخ أمون بوادئ الملوك، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).









### معبد أمون في الكرنك

«حديقة النباتات»: مشاهد لذوات الأربع  
وتصوير لأعداد كبيرة من الزهور.  
(نقش، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).

### رؤية المصري للمكان: جغرافيا مكتوبة بدلاً من رسم الخرائط

ولكن بالتزامن وبالتوازي، مع عمليات الحصر الإحصائي هذه، وتحديد عناصر الأقواس التسعة، ومع إمكانية إدخال إضافات متنوعة، لم يصور المصري أراضي بلدان خصومه ولا أراضي مصر ذاتها، إن الأراضي التي يستحوذ عليها الملك، سواء كانت مناطق حدودية أو المملكة، لم تجد لها ترجمة تشكيلية ثنائية الأبعاد أشبه بالخرائط. ومع ذلك، كان المصريون على وعى بجغرافيا الوادي، وعياً بسيطاً، يمكن إدراكه في يسر وسهولة، من مرتفع إلى مرتفع، ومن طود إلى طود، وإقليمياً إقليمياً، وتقدير مسافته ومساحاته، وصولاً إلى حاصل جمع للأعداد والأرقام، فكان المصري مساح أراضٍ أكثر منه جغرافياً. كانت جغرافيا توصلت إلى رسم خرائط على قدر كبير من الدقة لبعض المناطق المحدودة، بعيداً عن أي إحداثيات أو مقياس رسم أو تحديد الجهات الأصلية، فكانت أقرب إلى رسم تخطيطي يحدد معالم مرجعية، منها إلى الخريطة، الغرض منه تسهيل الوصول إلى مناجم الصحراء الشرقية. كما رسموا تصورات للعالم الآخر على غطاء توابيتهم وخريطة للسماء على الأسقف الفلكية في المعابد والمقابر.

فهل كان تصوير سطح الأرض كمكان، من المحرمات أم أن كل ما كان يشد اهتمام المصري القديم عند توضيح خط السير، إلى مكان من الأماكن، هو تدوينه كتابةً، في المقام الأول. فتذكر محطات توقف الرحلة والمسافة مترجمة بعدد الأيام التي تستغرقها المسيرة. كما أن عدد الرجال والحمير والأغذية التي يتم توزيعها وعدد الآبار المحفورة، تدون كتابةً في يوميات كاتب الجيش أو على صخور الوديان التي تمر بها الحملة. هل كان الهدف الحفاظ على مذكرات لخطوط سير الحملات

### رسميس الثاني يُجهز على ليبي

#### (في الصفحة المقابلة)

إن صورة الملك المنتصر وهو يمسك عدواً (أو مجموعة أعداء) من ساعده، في هذا المشهد، أو من شعره في أغلب الأحوال، قد ظهرت منذ أولى الأسرات - كما في صلاية نعرمر على سبيل المثال - لتظل حتى العصرين اليوناني والروماني، ولتعبّر عن تسيد الملك تسيداً كونيّاً على كل عدو حقيقي أو محتمل. (من الحجر الجيري، نقش بارز على خلفية غائرة، أبو سمبل، الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة).







العسكرية، لأهداف عملية، ومن أجل شن الحملات على البلدان الأجنبية، في المستقبل؟ هل كان من الضروري أن يصبح وصول الأعداء إلى مصر من الصعوبة بمكان؟ وكما لو أن نفى واقع العالم، كمكان عملية قائمة حتى بعد إتمام الخلق.

### الحدائق وضرائب الجزية

إن الجانب الشعائري للتسيّد على كافة الأراضي والهيمنة عليها، يجد تعبيراً له في زخارف المعابد من خلال مشاهد فونا وفلورا مصر والبلدان الأجنبية ومن خلال نصوص الحصر الإحصائي لغنائم الحروب المقدمة إلى الإله.

إن «حديقة النباتات» التي نحتت في الكرنك، تنفيذاً لأوامر **تحوتمس** الثالث، تضم عينات من فلورا وفونا مجلوبة من الخارج وفريدة في نوعها، بل «غريبة»، بسبب ابتعادها عن المؤلف. والتعبير عن الحدود الفاصلة بين العالمين السوي وغير السوي، وبين المعلوم والمجهول يتم عن طريق ما هو غريب وبشع مشوه. فتعاني البهائم من ظاهرة الازدواجية، فللحيوانات خمس قوائم وللثيران ثلاثة قرون والنباتات تتكاثر زهورها تكاثراً لا حدود له، أما بالنسبة للثمار فقد عرفت ظاهرة الاندماج أو الازدواج. إن الوفرة التي تقدمها الطبيعة هي صورة لرخاء النظام الملكي وازدهاره. إننا هنا أيضاً أمام موضوع الملك بستانياً، فارضاً هيمنته على الطبيعة كما يفرضها على العالم.

وبالمثل، فإن حوليات **تحوتمس** الثالث المنحوتة على الجدار الملثف حول قدس أقداس معبد **أمون رع** الكبير في الكرنك، وهي تروى وقائع الحملات العسكرية، وتقدم حصراً بالغنائم التي أصابها الملك من الشرق الأدنى، فتقوم بدور القرايين الدائمة لصالح إله طيبة. وعلى غرار العمودين الشعاريين اللذين أقامهما الملك أمام قدس الأقداس وسط حجرات القرايين، فإن المصريين، وترمز زهرة اللوتس إلى مصر العليا ونبات البردى إلى مصر السفلى، يظلان حاضرين إلى الأبد أمام **أمون**. ومن جراء موقعها في المعبد، تعبر الحوليات والأسطونان الشعاريان عن تقديم مصر والعالم، هبةً إلى **أمون**.



### مركبة توت عنخ أمون

إنها مركبة احتفالية عثر عليها مفككة ومعها ثلاثة نماذج أخرى. وكانت هذه المركبات مشدودة، في المعتاد، بأربطة من جلد. أما سرّة العجلة فكانت من البرونز وأشعتها من الخشب. (من الخشب المغطى بالجص والمموه برفائق من الذهب والمرصع بعجينة من الزجاج والفيروز. الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة، متحف القاهرة).



#### سلاح المشاة المصري

هذا النموذج يصور قصيلاً من حاملي الحراب. كانت أسنة الرماح لا تزال من الظران، ولن تظهر الأسنة البرونزية إلا تدريجياً إبان الدولة الحديثة، والتروس من الخشب المكسو بجلود الأبقار. (نموذج من الخشب جادت به مقبرة مسحتى فى أسيوط. الدولة الوسطى، نهاية الأسرة الحادية عشرة وبداية الأسرة الثانية عشرة، حول عام 1990 ق.م. المتحف المصري بالقاهرة).

#### الشعوب الأجنبية الخاضعة

##### (على يسار أعلى الصفحة)

الليبيون ويسهل التعرف عليهم بفضل معطفهم الطويل وخصلة شعرهم، يليهم النوبيون بشعرهم المجعد، ثم الآسيويون بلحياتهم المدببة، ويؤدون فروض الشكر والحمد للملك **توت عنخ آمون**، تعبيراً عن خضوعهم له، بينما يقدمون له الجزية. (نقش بالحجر الجيري، جادت به مقبرة **حور إم حب**، فى سقارة. الدولة الحديثة، أواخر الأسرة الثامنة عشرة. متحف اللوفر، باريس).



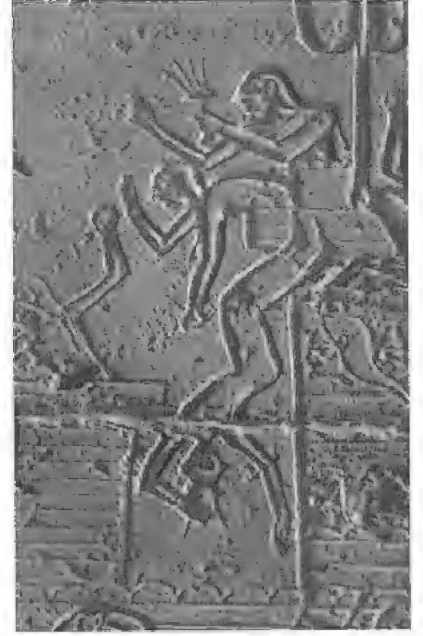
#### ٤٤ عنف الدولة وصوره

منذ أول أزمنة التاريخ وصولاً إلى آخر الفراعنة، نجد أن صورة الملك المحارب، مجسداً لوحدة مصر والدولة، قد فرضت نفسها فرضاً فى الإيقونوغرافيا وفى النصوص. كان هو وحده، يحقق الانتصارات ويجهز على أعداء مصر الحقيقيين والمحتملين. إن موظفى الدولة وأفراد الجيش وحاشية الملك، حاضرون، ولكن كأنهم متفرجون يشاهدون الملحمة الملكية. إن الصورة الثابتة، التى غالبت الأيام على امتداد التاريخ الفرعونى، صورة الملك وقد أحكم قبضته على زمرة من الأعداء المهزومين، أو يزاحم جيشاً جراً لمجرد ظهوره، ويدفعه دفعا، إن هذه الصورة ترفع كل فعل من أفعال الملك، حقيقياً كان، أم مفترضاً، إلى مستوى الشعيرة الدينية، ليجسد على الدوام فعل الإله الصانع الذى «يقيم النظام بدلاً من فوضى الخواء».

#### صورة الملك المنتصر

وإبان الدولة الحديثة، رويت الأحداث الفعلية والفتوحات من هذه الزاوية، فقرأتها على غير حقيقتها. إن مسارد الألواح الحجرية وكبرى تصاويرها التى تنتشر على واجهات المعابد وجدرانها الخارجية، تُظهر ملكاً يجسد القوة الإلهية، ويحدد بمفرده الخطط الحربية التى ستقوده إلى النصر، وإن جاءت خلافاً لنصائح

المقربين منه التي طالبت بتوخي الحذر. فكان يقاتل ويحارب بمفرده وكان لوحده وراء كل انتصار. ففي رواية معركة **مجدو**، كما تسردها الحوليات التي أمر **تحوتمس** الثالث بتدوينها في الكرنك<sup>(٧)</sup>، تنحصر المعركة الفاصلة، في مجرد ظهور الملك كتجسيد لقوى الإله الشمسى، أما موقف جيشه غير المنضبط فقد شكّل في واقع الأمر عقبة حالت دون تحقيق نصر مبين ومباشر: «[...] ظهر الملك عند الفجر [...] وتقدم جلالته على متن مركبته المصنوعة من الذهب، مرتدياً حُلّة الحرب، مثل **حورس** صاحب الساعد المظفر، وسيد القوة، مثل **مونتو** فى طيبة، فى حين يُعطى أبوه **أمون** قوّة لساعديه [...] عندئذ، أمسك بأعدائه عند مقدمة جيشه [...] آه! لو أن جيش صاحب الجلالة، لم ينصرف إلى أعمال السلب والنهب، لاستولى على **مجدو** منذ هذه اللحظة! [...]».



معركة قادش عند المجرى الشمالى لنهر العاصى

يُلقي المحاصرون بأحجار انتزعوها من التحصينات.  
(نقش، من الرامسيوم، الصرح الثانى؛  
الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة).

إن عدم المساواة هذا، على أرض المعركة، بين سواد البشر وحامل قوة الآلهة، يجد تعبيراً له مماثلاً فى تصاوير انتصار الملك البطل، على جدران المعابد الخارجية، حيث يظهر الملك فى لقطة فورية، واقفاً فى ثبات على متن مركبته، بمقياس أكبر من قامة الإنسان العادى، فيثير الذعر فى صفوف الأعداء، وقد طرحوا أرضاً وأجهز عليهم. ولا تهدف هذه المشاهد فقط، إلى إحياء ذكرى حدث أو الاعتراف بجميل الآلهة. فبفضل قدرات النص والصورة السحرية، فإنهما يساعدان على استمرارية تأثير النصر، سواء كان حقيقياً أم خيالياً، ليشكلا ضمناً للظفر بالنجاح، فى المستقبل. وإلى جانب وجودهما على جدران المعابد، فإنهما يشكلان زخرفاً متميزاً على المتاع الملكى، كالمركبات الحربية، بطبيعة الحال أو أدوات الحياة اليومية للملك.

## الجيش

لم يظهر الجيش الدائم المحترف فى مصر إلا فى الألفية الثانية قبل الميلاد. وفى السابق، وفى زمن الدولة القديمة، كانت تجند الفرق وفقاً لمقتضيات الحملات العسكرية الخارجية، ليساهم كل إقليم بنصيبه من المجندين. وإبان عصر الانتقال الأول، تشكلت ميليشيات الأقاليم، وجنّد أيضاً مرتزقة نوبيون. كما عرفت الدولة





### ملك بوت وملكتها

صورت الملكة وهي تعاني من مرض فرط نمو العضلات،  
(نقش جاد به معبد الملكة حتشپسوت، في الدير البحري، الدولة الحديثة، متحف القاهرة).

الوسطى بالفعل، نواة جيش نظامي دائم، ولكن لم تعرف مصر جيشاً منظماً، دائماً وقوياً، سوى بعد استرداد البلاد من الهكسوس، قرب نهاية عصر الانتقال الثاني، ومع أكبر فتوحات الدولة الحديثة. وقد استفاد هذا الجيش من التقنيات الجديدة التي استوردها من الشرق الأدنى. وظل تجنيد الأفراد يعتمد على التجنيد بالقرعة، ولكن اتجه النظام أكثر فأكثر، إلى الاعتماد على الجندي المحترف، إلى جانب اللجوء إلى المرتزقة الأجانب والأسرى من الأعداء الذين يجندون بالقوة.

كان سلاح المشاة يتكون من فصائل من خمسين عنصراً للفصيل الواحد، سواء كانوا من حملة الأقواس أو الحراب، تضمهم وحدات من منتي فرد في إطار فيالق حقيقية تضم من أربعة إلى خمسة آلاف فرد، ارتفع عددها من فيلقين إلى أربعة فيالق في ظل الدولة الحديثة<sup>(٨)</sup>. وكانت أسنّة السهام والرماح، لا تزال من الظران في أغلب الأحوال، ولكن أخذ التسليح من البرونز ينتشر في مصانع أسلحة منف، وبات المصريون يعتمدون بالتدريج على بعض أسلحة أعدائهم، الأكثر إتقاناً.

ومن الأهمية بمكان، ملاحظة تعاضم شأن المركبة الحربية والجياد في المعارك، وقد استوردت من آسيا إبان عصر الانتقال الثاني. وأصبح سلاح المركبات العنصر الأهم عند وضع الخطط الحربية عند المواجهات العسكرية، وشن الهجوم



وحركات الالتفاف بغرض إثارة الذعر فى صفوف العدو. كان يسهل التحكم فى المركبة، فهى وسيلة خفيفة، يجرها جيادان، وعلى متنها سائقها ومحارب، قد يكون حامل قوس أو رمح. كان سلاح المركبات سلاحاً نبيلاً ينخرط فى صفوفه شباب النخبة الاجتماعية. ومن ثم كان كل فيلق يضم، على أقل تقدير، سرية من بضع وخمسين مركبة.

وحصل الجيش على جهاز إدارى على قدر كبير من الأهمية، ويتكون من «كتبة الجيش» الذين يقومون بدور بارز فى إدارة الموظفين وتصريف الشؤون الإدارية والمالية. ويمسكون سجل يوميات الحملات العسكرية ويقومون بحصر الأعداء، من قتل منهم ومن وقع فى الأسر، بالإضافة إلى ما جُمع من غنائم. وكان أهم الانتقالات تتم براً، ولكن كان وجود سلاح بحرى ضرورياً - فنذكر ترسانة منف البحرية. وكان يتولى تحديداً، نقل المواد الضرورية أساساً لحصار المدن، وهو أمر شائع فى الحملات العسكرية فى الشرق الأدنى. وبطبيعة الحال، فالملك هو قائد الجيوش، وإليه وحده يعود الفضل نظرياً، فى رسم الطريق إلى النصر بوحى إلهي. ومع ذلك، يعاونه مجلس أركان حرب حقيقى، يضم تحديداً الوزير وبعض وجهاء البلاط الملكى، وقائداً عاماً وقادة الجيوش.



#### موكب الأبقار السمينة

من المواضيع المفضلة عند المصريين، مواكب الأضاحى الجسيمة المخصصة للقرابين، وقد قاموا بتزيينها. والقرنان المنتهيان ببدين يحيطان برأس إضافى لزنجى تعلوه ريشة كبيرة منحنية. وينتصب أحد القرنين إلى الأمام، فى حين ينحنى الآخر إلى أسفل. إن الدافع الرمزي واضح. فالحيوان الذى سيذبح توحد مع العدو، إذ يتم التضحية بالبدائل. (عيد الأوبت فى الأقصر، الدول الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة).

#### الأجانب يخرون ساجدين أمام العرش

##### (على يمين أعلى الصفحة)

(رسم، غرب طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).

#### ٥٥ المصريون فى الخارج

لقد رحل بعضهم لمحاربة فوضى خواء الأعداء أو للانضمام إلى الحاميات القائمة عند التخوم الصحراوية. وسعى البعض الآخر، إلى البحث عن أرض مضيافة



### لوحة أمعنوتب الثالث الحجرى

الملك يقود مركبته الحربية، يجرها فرسان المهزومون هم من النوبيين الذين شُدوا فى الوثاق وقد صور أحدهم معلقاً على عريش العربة خلف الفرسين وصور أربعة آخرون يمتطون مباشرة الفرسين الملكيين. ومن الملاحظ أن وضعهم غير مريح، من جراء ما تسببه لهم سيور اللجامين من مضايقة، فضلاً عما يعانون من إحساس بالخطر والمهانة. وقد زُخرف صندوق المركبة، تحت قدمى الملك، برأس زنجى.

(لوحة أمعنوتب الثالث الحجرى، أعاد مر إن يتاح استخدامه فى معبده الجنائزى فى طيبة. الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).



أو أرسلوا لإبلاغ بعض الرسائل، أو إدارة المناطق المفتوحة، لينتهى بهم الأمر بالزواج من إحدى بناتها ولتدركهم المنية فيها.

### ازدواجية وجهة النظر

رغم نفور الملوك ورعاياهم المعلن من الاغتراب بعيدا عن الوطن، فإنهم وجدوا مراكز تشد اهتمامهم فى البلدان الواقعة فى أقاصى الأرض. ورحلات الصيد، على سبيل المثال، وهى تدريبات تمهيدية للحروب، إذ يحل الحيوان محل الإنسان، هى أيضاً امتداد لها وترفيهه عن النفس. هكذا، طارد **تحوتمس** الثالث فيلاً قرب نهر الفرات، معرضاً حياته للخطر، وأنقذه فى آخر لحظة القائد **أمن إم حب**. كذلك، واجه **أمعنوتب** الثالث الأسود، فى حديقته المخصصة للصيد، فى بلدة صولب بالنوبة.

إن البحث عن منتجات وأنواع نباتية أو حيوانية بل وبشر، جاعوا من بلدان أجنبية، عادة قديمة عرفتها مصر منذ أقدم أزمنة تاريخها. والاهتمام بحيوانات مجهولة من المصرى ونباتات نادرة وغير مألوفة، أمر آخر. فعندما يجوب الملك المناطق التى هزمتها جيوشه، يقوم بجنى أهم النباتات من سوريا وفلسطين: «[...] إن كل أنواع النباتات الغربية وكل أنواع الزهور الجميلة [...] التى أحضرها صاحب الجلالة عندما كان صاحب الجلالة يتجه إلى بلاد الرقنوا العليا ليقضى على البلدان الأجنبية [فى الشمال]». ثم رُتبت هذه العينات فى صفوف منتظمة، كما يمكن مشاهدتها فى «حديقة نباتات» **تحوتمس**



الثالث بالكرنك. ولا يُقصد بذلك إيجاد مشهد يدعو إلى التأمل، ولكنه جاء تعبيراً عن ميل إلى تكوين المجموعات الفريدة وحصراً بما تضمه، وهي أمور تندرج في سياق النزعة الموسوعية التي ظهرت في الدولة الوسطى.

### نظرة المصريين إلى الأجنبي

لقد برهن المصريون على أنهم علماء في الإثنوغرافيا<sup>(٩)</sup>، كلما سعوا إلى تصوير برقشة الشعوب وتنوع الثقافات على جدران طيبة. ولكن لا السود ولا الآسيويون صُور كل فريق منهما باعتبارهما متجانساً عرقياً فإلى جانب صور الآسيويين والنوبيين التي تبرز صفاتهم الجنسية، اهتم المصري بإيراز تفرد بعضهم، من خلال الثياب وما يقدمونه من جزية، بل وبعض التشوهات البدنية من مرض فرط نمو العضلات التي كانت تعاني منه ملكة **پونت** وهي المنطقة الواقعة بمحاذاة البحر الأحمر.

أما عن تصوير المشاهد الطبيعية، فقد كان أقدم مواضيعها الاستيلاء على قلاع العدو. فتصور المدن الحصينة في الغالب في إطار من الغابات، لا يقصد به هدف زخرفي، ولكن التذكير بالجزية المقدمة من المهزومين في هيئة أشجار. ففي معركة قادش، في سوريا، صُور نهر العاصي. فنرى أن تعرجات النهر وعزلة القلعة خلف خندق ملىء بالماء، تشكل انحناءً للفضاء المجاور يؤثر على استقامة خط الصف الذي تتحرك عنده المركبات الحربية. وتكتفى صورة القلاع بالحد الأدنى من التفاصيل وإن جاء وصف دكّها وصفاً يشدنا بروعته، نذكر مثلاً أن ارتكاز السلالم على الجدران وانتزاع الشبابيك وتقويض الأساسات، قد صُورت تصويراً واقعياً. كما صورت الحملة إلى البلاد **پونت**، مع مراعاة أدق التفاصيل، من وصفٍ لقرية صغيرة قائمة على مجموعة أوتاد وسط أشجار المنغروف<sup>(١٠)</sup> **mangrove**، وسلّم يوصل إلى الأكواخ الدائرية ذات القباب، والحيوانات البرية كالقردة والزرافات ومجموعة من الأشجار المتنوعة كخنيل البلح وأشجار الأبنوس والبحور وأحياء المياه المالحة كجراد البحر<sup>(١١)</sup> وسلاحف البحر. لقد صورت عناصر مشاهد الطبيعة ما دامت تقوم بدور اقتصادي أو تخدم الهدف الذي جاءت من أجله الحملة.

## الأجنبي في الأدب

إن خيبة أمل الحرب الآسيوية، إنتاج أدبي يعود إلى الدولة الحديثة، يدور حول موضوع الخذلان الذي تسببه مهنة الجندي، فيعالج حياة الجندي البائس الذي شارك في حملة على سوريا. ويقدم النص وصفاً للمخاطر والإعياء من جراء السير عبر الجبال، كأرض نموذجية لحرب الكمائن. ففي هذه المرتفعات التي يخشاها المحارب، يشتت الهجوم المباغت الجيش ومعداته. فالمياه المحفوظة في القرب كرية المذاق والآبار ماؤها زعاق، وملوثة أحياناً بأيميا الدوسنطاريا والجوع يضعف الجسد، والنصر قاس؛ والغنائم التي كدسها الجندي تصبح وهمية، إذ لن يقوى على حملها إلى داره.

كما أن المشاهد الطبيعية لساحل البحر تعتبر أيضاً مصدر إلهام للكتابة. فعندما قام **ون أمون** مبعوث الملك **وأمون** إلى بيبولوس، بالدخول إلى مكتب الأمير الجالس ومن خلف ظهره يتراءى من بعيد البحر المائج، تجد رقة المشهد أفضل تعبير لها على النحو التالي: «عندما انبج الصبح [...]، اصطحبنى إلى أعلى [...] ووجدته جالساً في مكتبه وظهره ناحية الشباك، وأمواج بحر سوريا الصاخب تندفع حتى رقبته». وتزداد الإشارة، أحياناً تحديداً، فتذكر على سبيل المثال شجرة الصنوبر التي تنمو عند الشاطئ: «عندئذ خرجت الفتاة للتنزه في ظل شجرة الصنوبر المجاورة لمنزلها. وما هي تشاهد إله البحر الذي كان يدفع أمواجه وراءها دفعاً». أما استقبال المصري في البلاد الأجنبية فكان يختلف باختلاف الأزمنة. فتارةً، كان استقبالاً حاراً، كما في حالة **سنوهي** الهارب، فنزل ضيفاً على قبيلة من بدو الشرق الأدنى، وكان تارةً أخرى استقبالاً جافاً أو مهيناً، بسبب حالة من عدم الأمان المقلقة، كما حدث عندما أصبح أمير بيبولوس يتجاهل سلطة مصر.

وأخيراً، فالحنين إلى الوطن، موضوع أدبي قديم، يتخذ شكلاً حزيناً، عندما استولت على **سنوهي** الرغبة في أن تدركه المنية في مصر، أو شكلاً من الارتباك والحيرة، عندما حالت الظروف دون عودة **ون أمون** إلى بيته بعد عام قضاه في بيبولوس.

## ٠٦ الأجانب في مصر

يعود وجود الأجانب في مصر إلى أزمنة قديمة، وهو ثابت ثباتاً واضحاً منذ الدولة الوسطى. كانوا كثرًا في وادي النيل، سواء كانوا أسرى أو دافعي جزية أو دبلوماسيين أو ضمن حاشية الزوجات الشرقيات اللاتي اقترن بهن ملوك الدولة الحديثة.

## أين كانوا موجودين؟

إن الوثائق التي بين أيدينا، وتعود إلى الدولة الوسطى، جادت بها طيبة واللاهون، كان آسيويون تابعون للجهاز الإداري لرجال الدين، يخدمون كعمال وراقصين إبان الأعياد التي يحتفل بها معبد سن أوسرت الثاني في اللاهون أو

كبوابين وهو منصب ثقة. كما نجد أيضاً تسمية «الأسويى» مرتبطة بأسماء بعض المهن، نذكر منها «الخدم» و«رئيس الخدم»، كما كان أصحاب هذه الألقاب يشاركون فى الطقوس الجنائزية. كما تنتسب النساء إلى العائلات المصرية عن طريق الزواج. وليس من السهل، فى واقع الأمر، توضيح ظروف مجيء الأسويين إلى مصر، فالافتراضات كثيرة. ربما كانوا أسرى أو تسللوا إلى البلاد، أو وصلوا مع إغارات البدو والتي تم التصدى لها فى الدلتا، أو كانوا أفراداً جاؤوا إلى مصر عن طيب خاطر، بحثاً عن عمل. ولم يغب الليبيون والنوبيون، ولكنهم كانوا أكثر ندرة.

إن عودة أوضاع السلطة الملكية إلى سابق عهدها، سار جنباً إلى جنب مع إصلاح الاقتصاد الذى تضاعف ارتباطه بخزينة المملكة، مع تعاظم ارتباطه بالحروب التى جلبت أفواجاً من الأسرى لخدموا فى البلاط الملكى والجيش والمعابد. وألحق بالمعابد أسرى ولا سيما من السوريين، فعملوا كبنائين ونساجين وعمالاً زراعيين، فى مواقع العمل وفى الورش وأراضى المعابد فى طيبة وهليوپوليس ومنف. هكذا، فإن قرى سورية كانت تحيط بمعبد **أمنحوتب** الثالث الجنائزى فى طيبة، وفى عهد الملك **أى**، وُجد مكان للحيثيين فى منف. واستعير عدد من العناصر المعمارية من الساميين، الأمر الذى يكشف عن هوية الأيدى العاملة. إن أبناء الأمراء الأجانب وأخواتهم يؤتى بهم إلى مصر، ويُحقون بمدارس قائمة إلى غرب النيل فى مصر الوسطى وفى الفيوم، لتحويل هؤلاء الشبان إلى إداريين محليين فى الجهاز الإدارى المصرى، قبل أن تتخذ هذه الأجهزة طابعاً عسكرياً. ويوصف **رعمسيس** الثانى، فى أبو سمبل بأنه أسس مستوطنات بعيدة عن مسقط رأس الأسرى، فى منطقة غنية وأهلة بالسكان تسهياً لاندماجهم. إن نفس هذه السياسة الاستيطانية، اتبعها **رعمسيس** الثالث الذى كان يتباهى بأنه نجح فى «نقل أذرع نهر النيل» إلى الليبيين الأسرى.

### كيف كانت معاملة الأجانب؟

نعرف ممارسات تعمدت أن تكون بالغة القسوة كقيام **أمنحوتب** الثانى بشنق أمراء **تيخسى** - لبنان - عند أسوار طيبة وفى نياتا بالنوبة، وخوزقة الليبيين فى العام الخامس من حكم **مر إن پتاح**، وإعدام الأمير الليبى **مرشرش** تنفيذاً لأمر **رعمسيس** الثالث، رغم استرحام أبيه. ولكن تظل هذه الممارسات حالات فردية. وفى المقابل، فإن الاتهام بالخزى والعار، ثابت، حقاً وفعلاً. ففى مواكب الأبقار السمينة فى طيبة، تزدان قرونها، بما يشبه السواعد الأدمية، فيبرز زخرف يتكون من رأس إضافى يصور زنجياً أو أسيوياً. فالبقرة المضحى بها بديل عن الإنسان. كما أن التخلي عن البعد الإنسانى واضح أيضاً فى شد الأسرى بالوثاق وكيهم بعلامات مميزة أسوة بالماشية. وإذ يرافق رجل أسود مكبل بالأغلال المركبة الملكية، فإنه يجلس على ركبتيه تحت ذيل الحصان المرفوع إلى أعلى، فى وضع شائن مهين.

غير أن مصر، قد أصبحت فى ظل الدولة الحديثة بوتقة تنصهر فيها الشعوب وكانت طرق «الاندماج» كثيرة ومتنوعة. ويمكن التعرف على الشرقيين من خلال اسمهم أو البلد الذى نشؤوا فيه أو معتقداتهم الدينية، ولكنه أمر عويص؛ لأنهم يخفون فى أغلب الأحوال اسمهم الأجنبى، فيتخذون اسماً مصرياً، وأن الآلهة الأجنبية، مثل **بعل** و**مشتروت**، يضمهم



المصريون إلى ألهمتهم التقليدية. ويتم دمجهم المهني في مختلف قطاعات الأنشطة، بما في ذلك البلاط الملكي. وربما كان الفرعون **سى پتاح** ابن امرأة أسيوية. وقرب نهاية الأسرة التاسعة عشرة، فإن **پاي** الرجل القوى ورجل ثقة الشاب المعوق **سى پتاح**، ربما كان أجنبياً، يُعرف عادة باسمه الفلسطيني المدعو **يارسو**، أى «من صنع نفسه بنفسه» وفرض سيطرته على أرض الكنانة. ويبدو أن الأزمة التي حاقت بالأسرة الحاكمة، التي آلت إلى تربع الملكة **تاوسرت** - أرملة **سيتى** الثانى - على عرش البلاد، عند وفاة **سى پتاح**، قد تتفق مع عصر، تعاظم فيه التأثير السياسى والأخلاقى والثقافى لأبناء سوريا وفلسطين. بل حدث فيما بعد، أن اعتلى عرش مصر، أجنبى سواء كانوا ليبيين فى الأسرتين الثانية والعشرين والثالثة والعشرين، وتظهرهم صورهم التقليدية فى هيئة ملوك تمصروا، أو كانوا من الكوشيين أوالمقدونيين، الذين مالوا إلى الثقاف، ولكن مع إبراز اختلافهم. واعتباراً من الأسرة الثامنة عشرة، وبعد أن أسست مصر إمبراطورية مترامية الأطراف فى الجنوب وفى الشمال الشرقى، صارت متعددة الأوطان. وصارت القاعدة السائدة امتزاج الشعوب واتصال الثقافات وتفاعلها.



## من الحملات إلى الحروب التوسعية

### ثم الانكسار

على كراً آلاف السنين، تحدد الأسلوب الذي رسمت به مصر صورتها في مواجهة الأجنبي، من خلال التبادل التجارى والفتوحات العسكرية التى ترمى إلى البحث عن الثروات المنجمية وأستثمار الواحات والدفاع عن القطر أو تأكيد الهيمنة المصرية فيما وراء وادى النيل وتثبيتها، فبدأً من أول الاتصالات بين المراكز الحضارية فى المنطقة إلى مشاريع الدولة الحديثة التوسعية، ومن السيطرة الأجنبية على البلاد، سواء كانت كوشية أو فارسية، وصولاً إلى قدوم الإسكندر الكبير، كلها عناصر تزيج الستار عن أبعاد الجغرافيا السياسية للعالم القديم.

### ٠١ العلاقات الخارجية حتى الفراعنة الأوائل

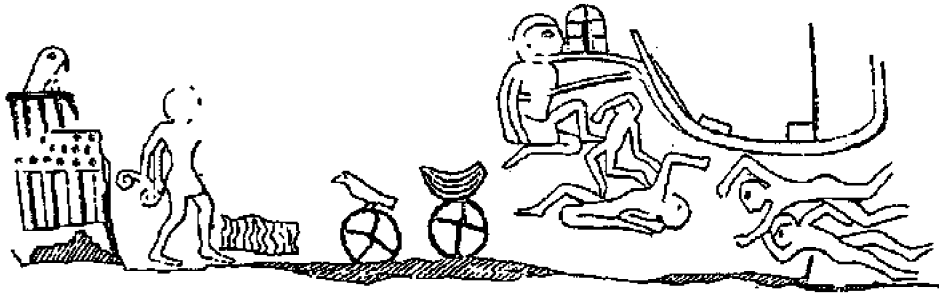
عدا بعض الاستثناءات، لم تتطور الجماعات البشرية أبداً، فى عزلة عن غيرها، بل تطورت من الديناميكية الناتجة عن اتصال الشعوب المتجاورة والاحتكاك بينها والمبادلات القائمة بينها وتمازجها. وإذا كانت مصر بسبب جغرافيتها الخاصة – المتمثلة فى وادٍ محاط بمناطق شاسعة قاحلة – فى منأى، فى أغلب الأحوال، عن موجات الهجرات والغزوات العنيفة، فإنها لن تشكل أبداً وسطاً معزولاً، فحافظت منذ عصر ما قبل التاريخ، على علاقات دائمة مع المناطق المتاخمة للوادي أو الأبعد منه، ففى شمال شرق إفريقيا، تحتل مصر الطرف الشرقى من الصحراء الكبرى، وتنفذ شمالاً على البحر المتوسط. وتتصل فى الجنوب مع إفريقيا السوداء وفى الشرق مع الشرق الأدنى، وكلها مناطق، تركت كلٌ بدورها، بصمتها على تاريخها. وبعيداً عن التقلبات المناخية التى دفعت، حول عام ٤٥٠٠ ق.م، بدو الصحراء الكبرى فى اتجاه وادى النيل، فإن منطقتين قد قامتتا بدور أساسى: منطقة الشرق الأدنى، شرقاً، والنوبة جنوباً. فى حين ظل البحر المتوسط فى الظل حتى الألفية الثانية.

مع نشأة مركزين حضاريين كبيرين فى مصر العليا وفى مصر السفلى، فى الألفية الرابعة، ظهرت إلى الوجود تراتبية اجتماعية هرمية، أخذت تتعمق أكثر فأكثر، بدءاً من النصف الثانى من هذه الألفية، وتحديدًا فى محيط بلدة نقادة<sup>(١٣)</sup>. فى هذه المجتمعات القائمة على التنافسية حول شرف المنزلة، ستمر خريطة العلاقات عبر المواد الأولية المرغوب فيها، نذكر منها الزيوت ونبذ فلسطين، وفيروز سيناء ونحاسها، وذهب النوبة وعاجها وجلود حيواناتها السنورية<sup>(١٤)</sup>.

### شبكة المبادلات والوكالات التجارية فى الشرق الأدنى وفى سيناء

إذا كان فى وسعنا الكشف عن وجود علاقات مع الشرق الأدنى، وأكثر تحديداً مع جنوب فلسطين فى الفترة من ٤٣٠٠ إلى ٣٥٠٠ ق.م، فإنها تظل حالات فردية ومتفرقة. ولكن تغيرت الأحوال حول العام ٣٥٠٠، عندما ظهرت، من ناحية، حركة كبيرة نزعت إلى التوطين والإقامة الدائمة فى جنوب فلسطين، تأسست على زراعة البحر المتوسط بمرودها المرتفع،





مخريشة على حجر رملي للملك حور، في الشيخ  
سليمان،  
(الخرطوم، المتحف القومي).

ومن ناحية أخرى، وعلى الجانب المصري، أصبحت طلبات النخبة أكثر إلحاحاً. وانتظمت المبادلات في شبكات. وحول عام ٣٣٠٠، خطا التطور خطوة جديدة، مع ظهور محلات مصرية للإقامة الدائمة، في جنوب المشرق. ولم يتعلق الأمر بمجرد أشياء، بل كانت أماكن تحيط بها أسوار عالية، كحركة استيطانية حقيقية، نذكر منها على سبيل المثال تل السخان، في غزة الحالية. ولم ينقض سوى بعض قرون، حتى كانت المنطقة الساحلية بأكملها وحتى مستوى مدينة تل أبيب الحالية، قد ضُمت في حركة اندماج أكبر، كانت النخبة النقابية محركها. وقرب نهاية الأسرة الأولى، ستهجر الوكالات التجارية، ربما من أجل إعادة توازن القوى لصالح فلسطين، حيث تجمعت القرى لتشكل مراكز حضرية قوية.

### جاذبية ثروات النوبة

أما العلاقات بالنوبة، فتختلف اختلافاً كاملاً، إذ توفر هذه المنطقة للبلاذ ما تحتاج إليه من ذهب وخشب الأبنوس، كما تعتبر امتداداً طبيعياً لمصر فيما وراء الجندل الأول. فحول عام ٢٧٠٠، على أقل تقدير، انتشرت فيها جماعات من المزارعين الرعاة، ويطلق عليهم علماء الآثار «المجموعة أ» "Groupe A"، وتنتمي إلى العالم النقابدي، ولكن تضرب جذورها في التقاليد الإفريقية. ولما كانت قائمة عند الطريق المؤدى إلى المواد الأولية التي تتطلع إليها أرستقراطية نقادة المجاورة، كانت تقايض الذهب والعاج والبخور والزيوت النباتية وريش النعام وجلود السنوريات، مقابل المنتجات التي صنعها حرفيو نقادة. وإذا كانت جزءاً من عملية انتشار المواد الأولية التي أصبحت لا مناص منها لنخبة نقادة، شكلت هذه الجماعات عند أطراف مصر الجنوبية، ما يشبه المملكة، على صورة ممالك هيراكنبوليس أو ثني أو نقادة. أكان هذا التشابه الطاغى سبب ضياعها؟ فمع اكتمال عملية تكوين الدولة، قرب نهاية الأسرة الأولى، اختفت «المجموعة أ»، فربما كانت ضحية الضربات التي كالت لها ملك أوحد، حريص على الوصول مباشرة إلى ثروات الجنوب الشاسع.



### حرخوف

كان **حرخوف**، من كبار الرحالة إلى النوبة، وقد صاحب أباه في بداية الأمر في عهد **مر إن رع**، ثم قاد بمفرده حملتين في مطلع عهد **بيبي الثاني**، آخر ملوك الدولة القديمة. كان **حرخوف** يحمل تحديداً لقباً «رئيس التراجمة» و«مدير البلدان الأجنبية في الجنوب». واصطحب معه قرماً إلى البلاط الملكي، إبان رحلته الثالثة، وقد دون في مقبرته خطاب الملك الصبي **بيبي الثاني** الذي عبر عن نفاذ صبره، في انتظار عودته إلى القصر الملكي! (نقش بارز على خلفية غائرة، عمود من مقبرته المنقورة في صخر الجبل في أسوان، الأسرة السادسة، حول عام ٢٢٥٠ ق.م).

### تحصيل حمار (على يمين أعلى الصفحة)

يعتقد أن الحمار يعود إلى أصول إفريقية. وقد تأكد وجوده وجوداً برياً منذ عصر ما قبل التاريخ، في العصر الحجري الأوسط، في النوبة. وتم استئناسه في مصر منذ الألفية الخامسة في بلدة العُمري، في مصر، ليصبح أفضل دابة حمل، وحاضراً كل الحضور عند نقل المحاصيل الزراعية، في وادي النيل. كانت قوافل تضم عشرات الحمير، بل المئات منها، تقطع زهاباً وإياباً، دروب الصحراء الغربية والنوبة. (حجر جيرى، نقش من مقبرة **محو** في سقارة، الأسرة السادسة، حول ٢٢٣٠ - ٢١٨٠ ق.م).



### ٠٢ الحملات في ظل الأسرة السادسة

في زمن الدولة القديمة، مع تطور الدولة وازدهار أكبر المشاريع الملكية، نجد أن الرغبة في الوصول إلى الموارد أو المنتجات التي يفتقر إليها وادي النيل، قد ظلت فاعلة بل وتعاظمت. إن صعود نزعة الأقاليم إلى الاستقلالية، في ظل الأسرة السادسة (حول ٢٢٣٠-٢١٨٠ ق.م)، لم يطرح من جديد قضية هذه السياسة، ورغم أن مبادرة وجهاء الأقاليم كانت حقيقية، فإنهم ظلوا على الدوام يمدون المستوى المركزي للسلطة الذي بقى محتفظاً بإشرافه على أنشطته، يمدونه بما تجمع لديهم من معلومات.

### الاحتفاظ بالمنافذ إلى الموارد المنجمية

وفي الشمال الشرقي، واجهت مصر عدم الأمان السائد في المناطق الفلسطينية المترتبة، في الغالب، على الغزوات الآمورية<sup>(١٤)</sup> (سوريا وبلاد النهرين). كان وجود مصر في جنوب فلسطين واضحاً كل الوضوح، حتى نهاية الأسرة الأولى، إلا أنها اضطرت من الآن، أن تحمي حدودها في شمال سيناء، عن طريق الحملات العسكرية وردع صولات «القاطنين على الرمال» ونشير إلى مدونات **أوني وبيبي نخت**. ولكن استطاعت، بدءاً من الأسرة الثالثة وحتى الأسرة السادسة، أن تحافظ على المنافذ إلى مناجم النحاس ومحاجر الفيروز في جنوب غرب سيناء، عند وادي مغارة.

ولتجنب احتمالات الأوضاع فى جنوب فلسطين، ركب المصريون البحر للوصول إلى موانئ المشرق، كملتقى حقيقى للطرق التجارية. وظلت الاتصالات تغالب الأيام، وواضحة كل الوضوح مع بيبيلوس فى فينقيا، التى ظلت فيما بعد، نقطة الاتصال المفضلة لدى المصريين. وتم الكشف عن معبد مكرس لوجه من وجوه الإلهة **حتحور**، بصفتها «سيدة بيبيلوس». كان المصريون يشدون الرحال إلى هذه الموانئ، لإحضار عدد من المنتجات، ولا سيما الأخشاب من الأنواع الجيدة لبناء السفن، ويحضرون أيضاً اللآزورد، هذا الحجر الكريم المائل إلى الزرقة، الوارد من أفغانستان. كما اعتمدوا أيضاً طريق البحر عند الاتجار، مع «بلاد بونت»، على شاطئ البحر الأحمر، لإحضار البخور الضرورى لإقامة الشعائر الدينية.



### لويحة من الطفال من قصر عين أصيل

سمحت الحفائر التى أجريت فى قصر الحكام بالكشف عن عدة مئات من اللويحات من الطفال النئى، تحمل مدونات بالخط الهيرواطيقى. هذا الطراز من دعامات الكتابة شائع فى عالم بلاد بين النهرين، ولكن كانت الواحات الداخلة فى مصر، هى المكان الوحيد الذى كشف عن هذا الطراز. إن وثائق المحفوظات هذه، تضم قوائم بالمنتجات وقوائم بالأشخاص المطلوبين لأعمال السخرة أو المنتفعين من المنح، إلى جانب عدد من الخطابات الرسمية. والوثيقة المذكورة أعلاه، تحدد المطلوب من فخارى، لتوفير أفضل الظروف عند انتقال موظف للقيام بمهمته. (الدولة القديمة).

وشرق الوادى، واصل المصريون استغلال موارد جبال الصحراء الشرقية التى تفصل الوادى عن البحر الأحمر، وركزوا بالتحديد على محاجر الكلسيت فى حتنوب، والذى يشبه الألبستر، من حيث مظهره، بالإضافة إلى استغلال مناجم الذهب فى وادى الحمامات.

ولكن اتجهت السياسية المصرية غرباً وجنوباً، بقيامها بأنشطة جديدة، مع التوطن فى واحات الصحراء الغربية، وتعاضم استغلال النوبة.

### تعاضم وتيرة التوغل فى اتجاه الجنوب

كان المصريون، قد توطنوا منذ الأسرة الرابعة، فى النوبة السفلى<sup>(١٥)</sup>، فيما بين الجندل الأول والجندل الثانى. كانت وكالة تجارية تعمل فى بلدة بوهن وأستغلت محاجر الديوريت فى توشكا، على بعد ستين كيلومتراً غرب النيل. وفى ظل الأسرة السادسة، وفى بداية عهد الملك **مر إن رع**، أدى له زعماء قبائل النوبة السفلى فروض الولاء والطاعة، وإن لم يكن أبداً خضوعاً قاطعاً ونهائياً. ولكن تعاضم فى هذا العصر، نشاط التنقيب عن موارد جديدة، فى وادى العلاقى، على سبيل المثال، وخرجت حملات ضخمة من القوافل متجاوزة الجندل الثانى. إن **حرخوف**، من وجهاء إفتنين وعيونها، قاد ما لا يقل عن ثلاث حملات إلى بلاد **يام**، القريبة من الجندل الثالث، وجلب منها العديد من المنتجات كالبخور وجلود الفهود والأبنوس والعاج، وما إلى ذلك. لقد ضمت كل هذه الحملات جمعاً كبيراً من العاملين: من جهاز إدارى وعسكرى



وبحارة لبناء السفن للنقل النهري والبحري، وجهاز إدارى متخصص من منقبين وتراجمة وقاطعى أحجار، بالإضافة إلى حمّالين، وكان الحمار هو دابة الحمل المستخدمة فى النقل البرى.

### ٣ التوطن فى الواحات الداخلة

تقع الواحات الداخلة على بعد حوالى ٢٥٠ كيلو متراً من وادى النيل، ويبدو أنها أصبحت مكاناً للسكنى، كان يتردد عليها المصريون، منذ زمن بعيد. وتشهد بقايا عديدة ومخلفات كثيرة، على استثمار هذه المنطقة منذ عصور ما قبل التاريخ، ومنها المدونات المحفورة فى صخور الواحة. وفى العصر الفرعونى، ربما كان الاهتمام بهذا المنخفض الطبيعى، المعروف بوفرة المياه، يعود فى المقام الأول، إلى أنه كان محطة فى خطوط سير تفضى بعيداً إلى الغرب أو إلى الجنوب. فقد عُثِر، حديثاً، فى الصحارى المحيطة، على دروب كانت تقطعها القوافل، منذ أقدم عصور الدولة القديمة. إن اسمى **خوفو** وخليفته **چدف رع**، حول عام ٢٦٠٠ ق.م<sup>(١٧)</sup>، يظهران محفورين على صخور تبعد مئة كيلومتر جنوب غرب الواحات الداخلة، فى مكان يعتقد أن بعثات منجمية أرسلت إليه. كما يعتقد أن بعض خطوط السير عبر الصحراء كانت تتوقف فى الواحات الداخلة والخارجة، كبديل للطريق النهري للوصول إلى النوبة السفلى.

### شهادة المقر الرسمى للحاكم

وفجأة، تبدل أسلوب استخدام هذه المنطقة، فيما بين نهاية الأسرة الخامسة وبداية الأسرة السادسة - حول عام ٢٢٠٠ ق.م. فنلاحظ تأسيس مدينة فى بلاط/ عين أصيل، عند مدخل الواحة من جهة الغرب. كانت هذه المدينة تضم المقر الرسمى للحاكم، ممثلاً لسلطة الملك. كان هذا الشخص مكلفاً بإدارة المنطقة، التى يطلق عليها بالمصرية القديمة **وحات**<sup>(١٧)</sup>. ويعتقد أن هذا الاسم تحديداً قد اشتق منه عن طريق اللغة اليونانية الاسم المستخدم فى اللغات الغربية **"Oasis"**<sup>(١٨)</sup>. وفى مرحلة أولى، أحيطت المدينة بسور ضخيم، مزود بأبراج محصنة، ولكن سرعان ما هُجرت هذه الدفاعات، وتوسعت المدينة متجاوزة هذه الأسوار. والحفائر الأثرية التى جرت منذ عام ١٩٧٧ كشفت شيئاً فشيئاً، عن مجموعة قصور مهمة تخص الحاكم وأقرباءه. ونلاحظ وجود حجرات احتفالية، ربما كانت مخصصة للنخبة المحلية، وكانت جدرانها مدهونة بطلاء بلون المغرة الصفراء أو الحمراء، وكانت أساطين من خشب السَّنط، بارتفاع أربعة أمتار، قائمة على قواعد من الحجر الجيرى، ترفع سقفاً من الخشب. وألحقت بهذه المجموعة حجرات خصصت للخدمات وأماكن للتخزين. ولكن أهم عنصر جدير بالذكر، تم الكشف عنه، هو مجموعة «مقاصير **الكا**» - **حوت كا**، بالمصرية القديمة - والغاية منها إقامة الشعائر من أجل حكام المنطقة. إنها عبارة عن معابد صغيرة تضم تمثال هذا الشخص، وبها ردهة وحجرات ملحقة. وفى مؤخرة هذه المقاصير، تنتشر مجموعة من المخابز ومصانع الجعة، يمكنها أن تنتج يومياً المواد الغذائية المخصصة للقرابين الشعائرية.

## ازدهار الواحة

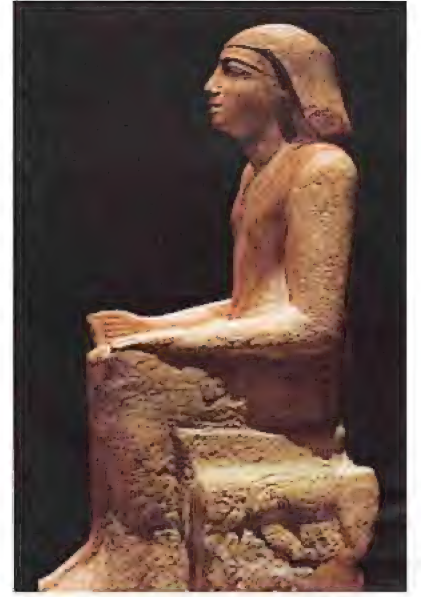
إن وجود هذه المقاصير، يلقي ضوءاً خاصاً على تنمية الواحة في هذا العصر، إنها تقف شاهدة على وجود أملاك عقارية في هذه المنطقة، في وسعها تغذية عدد من المؤسسات الدينية، والأقرب إلى الصواب القول إن الأهمية الاستراتيجية التي كانت تشكلها الواحة في بداية الأمر، قد حلت محلها أهمية اقتصادية لا يستهان بها، في نظر السلطة المركزية. وعلى امتداد أكثر من مئة سنة، ظلت الواحات الداخلة تعيش في اتحاد وثيق مع وادي النيل. فقد أمر حكامها بأن تشيّد لهم مصاطب شبيهة بمثيلتها في أكبر الجبانات المصرية، وتلتزم في زخرفتها بنفس البرنامج الإيقونوغرافي. ووفقاً لنفس المنطق، وعندما عانت مصر مع نهاية الدولة القديمة، من الفوضى الجامحة التي تحدد بداية عصر الانتقال الأول، نُهب أيضاً قصر حكام الواحات الداخلة وأُضرمت فيه النار، رغم وجوده في منطقة بعيدة.

## ٤ • توسع إقليمي دفاى في الدولة الحديثة

اتخذت النزعة التوسعية المصرية في الدولة الحديثة (حوالي ١٥٥٠-١٠٧٠ ق.م)، أبعاداً منقطعة النظير، في أعقاب الصدمة التي عانت منها البلاد، من جراء غزو الهكسوس، المنحدرين من المناطق السورية الفلسطينية، خلال عصر الانتقال الثاني. وإذ انتقلت مصر من استعادة الأراضي المحتلة إلى الفتوحات، فقد استشعرت ضرورة حماية نفسها، وعقدت العزم على السيطرة على ضفاف نهر الفرات شمالاً، والوصول إلى ما وراء الجندل الرابع على نهر النيل، جنوباً.

## أعداء مصر

منذ بداية هذا العصر، اتجه المصريون جنوباً، لاستعادة المراكز التي كانوا قد استولوا عليها في النوبة، في زمن الدولة الوسطى، وأخضعوا مملكة كرما التي كانت قد استفادت مما أصاب مصر من ضعف، لتتوسع في اتجاه الشمال، إلى نقطة قريبة من إلفنتين، ونشر المصريون شبكة من القلاع، جنوب الجندل الثاني<sup>(١٩)</sup>. وإذ أقاموا حدوداً جديدة فيما بين الجندلين الرابع والخامس، استطاعوا من الآن



## تمثال الحاكم منو - نفر

عُثر على هذا التمثال، وكان لا يزال في مكانه، في «مقصورة كا» هذا الشخص ومن أجله كانت تقام الشعائر. ولحظة الكشف، كان عدد كبير من الأواني الخزفية النذرية، ما تزال أمام باب المقصورة. (الدولة القديمة، الأسرة السادسة، المتحف المصرى فى القاهرة).

## رعمسيس الثانى مسيطراً على أعدائه

### (فى الصفحة المقابلة)

صوّر الملك مسلحاً ببلطة الحرب، ويرتدى التاج الأزرق - خپرش، بالمصرية القديمة - الذى ظهر قرب نهاية الدولة الوسطى، ويظهر فى الغالب فى الدولة الحديثة، مرتبطاً بالملك المحارب فى خضم المعارك. إنه يمسك من شعرهم توبياً وليبياً وسورياً، كرموز للأعداء المحتملين، سواء فى الجنوب أو فى الغرب أو الشمال الشرقى. (حجر جبرى ملون، الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة، متحف القاهرة)









### بوابة الأسود في قلعة خاتوساس

القلعة مشيدة فوق نتوء صخري، وتضم القصر الملكي، وتشرف على باقى أحياء عاصمة الحيثيين. إنها محاطة بسور شامخ، مبنى من الطوب على قاعدة من الحجارة الضخمة المرصوصة رصاً. كانت بوابة الأسود تفضى إلى ممر بسقف متدرج، طوله ٧٥ متراً، ينتهى عند باب خفى. وفى القصر، عثر عالم الآثار الألماني وينكلر H.Winckler فيما بين عامي ١٩٠٧ و١٩١٢، على ٢٥٠٠ لوحة، تشكل المحفوظات الدبلوماسية ومدونة بالأكادية، وهى اللغة الدولية فى هذا العصر. (موقع بوغازكوى الحالى، تركيا، القرن الثالث عشرة ق.م).

فصاعداً، مراقبة كافة المنافذ المؤدية إلى المناطق الغنية بالذهب، وانطلقت حركة عارمة من الثقافة، تعززت من خلال تشييد المعابد المصرية فى النوبة<sup>(٢٠)</sup>. وفى الشمال، قامت مصر باستعادة أراضيها التى كانت خاضعة لمملكة الهكسوس، لتتحول من الآن فصاعداً، إلى عنصر فاعل رئيسى فى المنطقة السورية الفلسطينية. ولكن هذه الرغبة فى التوطن اصطدمت بمقاومة مملكتين أو إمبراطوريتين منافستين، **الميتانى** فى زمن الأسرة الثامنة عشرة والإمبراطورية **الحيثية**، قرب نهاية الأسرة الثامنة عشرة وفى عصر الرعامسة.

إن نشأة مملكة الميتانى، فى شمال بلاد النهرين، مرتبطة بالهجرات الحورية التى استقرت فى شمال سوريا وشمال بلاد النهرين، منذ مطلع الألفية الثانية ق.م. وقد بلغت أوجها، عام ١٥٠٠ ق.م تقريباً، بعد أن بسطت نفوذها إلى الغرب من نهر الفرات - وهى منطقة نهارينا - وسعت جاهدة إلى مقاومة النزعة المصرية التوسعية. وبعد ١٤٠٠، وإذ أصبح الميتانى مهدداً من تصاعد قوة الحيثيين فى الشمال وبلاد آشور فى الشرق، حاول فى بداية الأمر، أن يتبع سياسة التهدئة فى علاقاته مع مصر، ثم سعى إلى الحصول على مساعدتها. ولكن انتهى الأمر به، إلى قيام جاريه باقتسامه.

ولما كانت الإمبراطورية الحيثية متمركزة فى الأناضول، حول عاصمتها **خاتوساس** - موقع **بوغاز كوى**، حالياً - فقد عقدت العزم منذ بداية القرن السادس عشر قبل الميلاد، على التوسع فيما وراء سلسلة جبال طوروس، فى اتجاه قليقية وفى شمال بلاد النهرين وسوريا الشمالية. واستفادت من توارى مصر، إبان عهد **أمنحوتب الرابع** - **أخناتون**، لزيادة نفوذها فى مدن الممر السورى الفلسطينى، لا سيما على الأمور، فيما بين نهر العاصى والبحر المتوسط. وفى زمن الأسرة التاسعة عشرة، احتدمت مواجهاتها مع كل من **سيى الأول ورعمسيس الثانى**، حول حدود مناطق نفوذ الجانبين عند مستوى قلعة قادش. وفى العام ٢١ من عهد رعمسيس الثانى، تم التوصل فى نهاية المطاف إلى معاهدة سلام.

ولما كانت، كبرى المدن الثرية التجارية في الشرق الأدنى، رهينة هذه القوى، فقد حاولت أن تحتفظ لنفسها بقدر من الاستقلال الذاتي، في إطار الهيمنة المفروضة عليها. كانت قائمة عند ملتقى أكبر التدفقات التجارية التي تنتهي عندها. فمن آسيا الوسطى، كان طريق اللازورد يبدأ من أفغانستان مروراً بالهضبة الإيرانية ثم بابل التي كانت مصر تحتفظ معها بعلاقات سلمية. كما أن موانئ الساحل الشرقي من البحر المتوسط - وعلى رأسها بيبيلوس - كانت أيضاً المنفذ الذي تصل إليه منتجات قبرص وجزيرة كريت وعالم بحر إيجة. كما كانت غابات الجبال الشاطئية توفر أخشاباً من نوعية جيدة، تفتقر إليها كل من مصر وبلاد النهرين.

### ٥٠ فتوحات تحوتمس الثالث وغزواته

في عهد تحوتمس الثالث، بلغت الإمبراطورية المصرية أوجها. فاستكمل فرعون مصر، في النوبة، العمل الذي أنجزه أسلافه، على نطاق واسع، منذ مطلع الدولة الحديثة، باستعادة المواقع القديمة التي كانت مصر قد حصلت عليها إبان الدولة الوسطى.

#### التوسع في فتوحات النوبة ومواقع مهيمنة في الشرق الأدنى

وإذا أخضع تحوتمس الأول مملكة كرما، كان يطالب بترسيم حدود جديدة إلى الجنوب من الجندل الرابع، حسبما ورد في لوح بلدة كرقس الحجرى. ودعم تحوتمس الثالث هذا الاستملاك للمنطقة، بأن بسط جهازاً إدارياً مباشراً، تحت سلطة حاكم عام، «الابن الملكى فى كوش»، يعاونه مساعدان - إيدنو، بالمصرية القديمة - الأول «إقليم واوات»، وهى النوبة السفلى فيما بين الجندل الأول والجندل الثانى، والآخر «إقليم كوش»، فيما بعد الجندل الثانى. وتستند الهيمنة المصرية إلى بناء مدن محصنة وجاء تشييد المعابد تعزيزاً لاستملاك البلاد.

ولكن تنصب جهود تحوتمس الثالث الرئيسية في تأكيد الهيمنة المصرية على الممر السورى الفلسطينى. فقد اضطر، فى بداية عهده، أن يواجه تحالف مترامى الأطراف من حول أمراء مجدو وقادش، بمؤازرة مملكة الميتانى. وتوطيداً لهيمنة مصر على المنطقة، اعتمد تحوتمس الثالث آنذاك، سياسة غزو منظمة، نعرفها بفضل حوايات الكرنك. ومن بين الحملات السبع عشرة، فإن خمسة فقط تعتبر مراحل الغزو الحقيقية، وهى الأولى ثم من الخامسة إلى الثامنة. إنها تكشف عن إستراتيجية ترمى، بعد فصح عرى التحالف المعادى، ضمان السيطرة على المدن الساحلية والإشراف على موقعى مجدو وقادش الاستراتيجيين، ثم شق الطريق إلى سوريا الشمالية، وصولاً إلى نهر الفرات ليواجه عندئذ الميتانى، مواجهة مباشرة، وكان الهدف من الحملات الأخرى إما كبح التمردات أو ردعها بإظهار إرادته وقوته.

#### الحفاظ على الخضوع لمصر

تتدرج حملات الردع فى إطار إقامة منظومة حقيقية لمراقبة منطقة معقدة، يصعب فرض إدارة مباشرة عليها، كما كان الحال فى النوبة. وفى واقع الأمر، فعند تعامل الملك مع المدن المتمردة، فإنه يعين الأمراء المحليين الموالين أو الخاضعين له، وإذا ظلت المدن تحتفظ بقدر من الاستقلال الذاتى، فإنها ملزمة مع ذلك، بدفع الجزية بشكل منتظم. أما فى أكثر المدن





### الفرعون تحوتس الثالث

صُور الملك مرتدياً تاج الأزرق - خپرش،  
بالمصرية القديمة - المرتبط في أغلب الأحوال  
بوظيفته كمحارب.

(حجر جبرى ملون، الدير البحرى، الدولة  
الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).

### تحوتس الثالث يُجهز على أعدائه

#### (على اليسار أعلى الصفحة)

الملك مرتدياً تاج مصر السفلى الأحمر،  
يقوم بإحكام السيطرة على الآسيويين،  
سكان مدن الشرق الأدنى الخاضعة له.  
وصورت فى القسم الأدنى، خراطيش  
مسننة، تنبثق منها النصف العلوى من  
أجساد أسرى مكبلين، مع إضافة أسماء  
المدن التابعة.

(الصرح السابع من صروح معبد أمون -  
رع فى الكرنك، الواجهة الشمالية، الدولة  
الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).

أهمية، فيُعهد إلى ممثل للفرعون وإلى حامية مصرية، بالوجود فى هذه  
الأماكن. ويُدعى أبناء الأمراء المحليين، إلى إتمام دراستهم وتربيتهم فى  
مصر، فى البلاط، لتتوطد أواصر الصلة مع الأبناء الملكيين وأبناء النخبة،  
بعد أن استشعروا مدى قربهم منهم. ولكنهم قد يصبحون رهائن، إذا أظهر  
أباؤهم عدم الوفاء للفرعون.

وواصل **أمْنحوْتب الثاني** و**تحوتس الرابع** هذه السياسة، وخاض  
**أمْنحوْتب الثاني** حملات قمعية وتذكر ألواح الحجرية وقائع من القسوة يندر  
أن تشير إليها المصادر المصرية. وفيما بعد، عندما لم تعد الدبلوماسية  
تستند إلى رغبة حقيقية فى التدخل العسكرى، تقوضت السيطرة المصرية  
على المنطقة بسرعة فائقة فى عهدى **أمْنحوْتب الثالث** و**أمْنحوْتب الرابع**، قبل  
أن تستعيد مصر زمام الأمور فى عهد **حور إم حب** وأخلافه من الرعامسة.





الإمبراطورية المصرية في عهد تحوتمس الثالث  
(حول ١٤٦٨-١٤٢٦ ق.م)

بيان الخريطة

Mer Noire  
Mer Caspienne  
Mer Méditerranée  
Mer Rouge  
Golfe Persique

Anatolie  
Hatti  
Hattousa

Peloponése  
Mycènes

Crète  
Cnossos  
Gortyne

Rhodes  
Chypre

البحر الأسود  
بحر قزوين  
البحر المتوسط  
البحر الأحمر  
الخليج الفارسي (العربي)

الأناتول  
خاتي  
خاتوساس

بيلوبونيز  
ميقينية

كريت  
كنوسوس  
جورتين

رودس  
قبرص

Assyrie	بلاد آشور
Mitani	الميتاني
Ninive	نينوى
Assour	مدينة آشور
Euphrate	الفرات
Tigre	دجلة
Babylone	بابل
Syrie	سوريا
Karkémish	قرقيش
Ougarit	أوجاريت
Alep	حلب
Qadesh	قادش
Palestine	فلسطين
Byblos	بيبلوس
Sidon	صيدا
Tyr	صور
Megiddo	مجدو
Gaza	غزة
Peninsule du Sināī	شبه جزيرة سيناء
Delta	الدلتا
Avaris	أواريس
Memphis	منف
Moyenne Egypte	مصر الوسطى
Thèbes	طيبة
Haute Egypte	مصر العليا
Assouan	أسوان
Bouhen	بوهن
Semna	سمننا
Nubie	النوبة
Kerne	كرما
Kourgous	كرقس
Raids Hittites	إغارات الحيثيين
Hittite au xv <sup>e</sup> : av. J.-C	الحيثيون في القرن ١٥ ق.م
Extension de l'Empire Hourrite du Mitani vers 1450 av. J.-C.	توسع إمبراطورية الميتاني الحورية حول عام ١٤٥٠ ق.م
Empire égyptien sous Thoutmosis III	الإمبراطورية المصرية في عهد تحوتمس الثالث
Capitale	العاصمة

## ١٦ الدبلوماسية في ظل الدولة الحديثة

إلى جانب النزاعات المسلحة، لعبت الدبلوماسية دوراً بارزاً في العلاقات التي ربطت ملوك مصر بالمناطق المجاورة أو القسوية. وفيما يخص الدولة الحديثة، فبين أيدينا مصادر ذات شأن، ونذكر تحديداً خطابات العمارنة والمعاهدة المصرية الحديثة.

### محفوظات جليظة الفائدة: خطابات العمارنة

المقصود بمجموعة ٣٧٩ لويحة من الصلصال، حُطت بالمدونات، عُثر عليها عام ١٨٨٧ في موقع عاصمة **أخنتون**. كما تم الكشف عن لويحات أخرى جادت بها بعض الحفائر التي جرت في الخفاء. وهي مكتوبة بالخط المسماري، في اللغة الدولية السائدة في هذا العصر، وهي الأكديّة، وهي أيضاً لغة آلاف لويحات المحفوظات الحديثة التي تم الكشف عنها فيما بين ١٩٠٧ و١٩١٢ في **بوغاز كوي**. وتعتبر لويحات العمارنة جزءاً من المحفوظات الدبلوماسية في عهدى **أمنحوتب الثالث** و**أمنحوتب الرابع** - **أخنتون**. كان موفدون يحملون هذه الرسائل، فيجمعون بين الدبلوماسية وتبادل المنتجات أو تسليم ضرائب الجزية، أو إجراء مفاوضات الغرض منها عقد زيجات «دبلوماسية». هكذا، نشأ القانون الدولي، في شكله الجنيني، فيؤمن لأفراد هذه البعثات، حصانة تحمى القائمين بها وممتلكاتهم. إن مفردات اللغة المستخدمة تساعد على إيجاد تراتبية هرمية تحدد العلاقات بين مختلف الأفراد الفاعلين. وبالفعل، يمكن التمييز بين الممالك الرفيعة الشأن، فيشار إلى زعمائها باعتبارهم «**الملك العظيم**» أو «**أمير الأمراء**»، بل ينعنون في كثير من الأحوال، بصفتهم «**يا أخی**»، من زاوية قيام وفاق أو تحالف. أما زعماء المدن - الدولة الخاضعون، فيوصفون باعتبارهم «**خُدّاماً**» ويتحدثون إلى الفرعون قائلين «**يا سيدي، يا شمسي**». أما المتمردون فينعنون «**بالأخساء**» أو «**المهزومين**». كذلك، فإن الأهداف المنشودة في السياسة الدولية، تستوجب استخدام مفردات لغوية محددة، نذكر على سبيل المثال: «**حيازة حدود**» - أي ترسيم الحدود - أو «**الحصول على حقوق شرعية**» أو «**إقامة علاقات**» أو «**إقامة السلام**» أو «**الاتجار**».

إن معظم هذه اللويحات، قد جادت بها ممالك في الشرق الأدنى جمعتها بمصر مباحثات أو خصومات، كالميتاني أو مملكة بابل أو إمبراطورية الحيثيين، أو كانت من المدن - الدولة السورية الفلسطينية أو كانت شركاء تجاريين لمصر، مثل قبرص. ولكن تكشف هذه الخطابات أيضاً عن تقويض الهيمنة المصرية، كلما افتقرت الدبلوماسية إلى دعم واضح من التدخل المباشر، سواء لغياب التصميم الدافع إلى ذلك، كما في عهد **أمنحوتب الثالث**، أم بسبب وجود مشاكل داخلية كما في عهد **أمنحوتب الرابع** - **أخنتون**.



### مقتطف من خطاب ريب - حداء، أمير بيبيلوس، إلى أمتحوتب الرابع.

«عند قدمي سيدي، أيا شمسي، أسجد سبع مرات وسبع مرات. أحيط سيدي الملك علماً، بأن أزيرو [أمير الأمورو] يناصبني العدا، وأنه خطف اثني عشر من رجالي وطلب خمسين سبيكة فضة فدية لهم، والرجال الذين أرسلتهم إلى سيميرا [عاصمة الأمورو، شمال بيبيلوس] أسروا على سفن أهل صور وبيروت وصيدا. فالجميع اتحدوا ضدي وأنا أهاجم [...] اهتم إذن بخادمك».

(لوحة العمارنة، المتحف البريطاني)

### أقدم معاهدة دولية: المعاهدة المصرية الحيثية

هذه المعاهدة التي يعود تاريخها إلى العام ٢١ من عهد رمسيس الثاني، معروفة بفضل نسختين محفورتين على جدران معبدي الكرنك والرامسيوم، إلى جانب اللوحات الحيثية بمحفوظات العاصمة، في بوغاز كوي. إنها نسخ أو مشاريع نصين أصليين، كتبت باللغة الأصلية لكل دولة من الدولتين على لوحيتين من الفضة الخالصة، لم يُعثر عليهما. إنه أقدم نص لمعاهدة دولية حفظها لنا الدهر. إنها معاهدة حقيقية أبرمت بين دولتين؛ لأنها ملزمة أيضاً لأخلاف الملكين، ولم تكن مجرد تفاهم ودي شخصي. ويُفترض أن آلهة المملكتين كانت تضمن تنفيذ المعاهدة. وتضع بنوده في الحساب، وجود ميثاق عدم اعتداء، وتعاون متبادل ضد أتباع كل منهما، مع تحديد مناطق نفوذ قائمة إلى الشمال من قادش وإلى الجنوب منها، وكذلك الدعم المتبادل ضد احتمال وجود قوة معادية ثالثة. كما تلزم، إلى جانب ذلك، طرد كل معارض سياسي لجأ إلى إحدى المملكتين.

ووجدت كل دولة في هذه المعاهدة ما يفيدها ويحقق مصالحها. ويبدو أن الحيثيين الذين كانوا يخشون صعود نجم بلاد آشور كانوا السباقين إلى السعي في إبرام هذه المعاهدة. ولكن، رمسيس الثاني، وهو يتصدى إلى الضغوط الجديدة المتمثلة في التهديدات الواردة من الصحراء الغربية، كان من مصلحته أيضاً أن يهدئ الوضع في شمال شرق مصر. واستطاعت المعاهدة أن تغالب الأيام، وتم تثبيتها فيما بعد، عندما تزوج رمسيس الثاني باثنتين من بنات ملك الحيثيين. فتزوج الأولى في العام ٣٢ من عهده والثانية في العام ٤٤<sup>(١)</sup>.



### لوحة العمارنة

خطاب آخر حرره ريب - حداء، بالأكدية وهي كتابة مسمارية. (من الصلصال. عهد أمتحوتب الرابع، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة، متحف اللوفر، باريس)

### مقتطف من الماهدة المصرية الحيثية

« [...] اعلم، أن **خاتوسائي**، ملك الخاتى العظيم، هو الذى عقدها مع **أوسر ماهت رع** - **ستپ إن رع** [**رهمسيس الثانى**] ملك مصر العظيم، ليعيشا اعتباراً من هذا التاريخ، فى سلام، ويكونا أخوين، إلى الأبد. وسيصبح أخى ويعيش معى فى سلام، وأكون أخاه وأعيش معه فى سلام، إلى الأبد [...] . وأبناء أبناء ملك الخاتى العظيم، سيكونون إخوة لأبناء أبناء **رهمسيس** - **محبوب** - **أمون**، ملك مصر العظيم، ويعيشون معهم فى سلام [...] . ولن يدخل أبداً، ملك الخاتى العظيم، عنوةً إلى أرض مصر ليستولى على أصغر شيء موجود فيها، وذلك لأبد الأبد! **وأوسر ماهت رع** - **ستپ إن رع**، ملك مصر العظيم، لن يدخل أبداً، عنوةً إلى أرض خاتى [**ليستولى على أصغر شيء**] موجود فيها، وذلك لأبد الأبد! [...] (KRI, II, 227-228)

### ٠٧ مآثر **رهمسيس الثانى** و**رهمسيس الثالث**

فى النصف الأول من الأسرة التاسعة عشرة، اضطر كل من **سيتى الأول** و**رهمسيس الثانى**، أن يواجهوا دخول الحيثيين حلبه المنافسة للسيطرة على المناطق السورية الفلسطينية. ومنذ **سيتى الأول**، تم التوصل إلى تسوية مؤقتة، تضمنت سيطرة الحيثيين على المناطق الواقعة شمال قادش، وإعادة سيطرة المصريين على المناطق الواقعة جنوب هذه النقطة الاستراتيجية. ولكن **رهمسيس الثانى**، فى العام الخامس من عهده، ساند **بفتشينا**، أمير الأمور الجديد، الذى كان يحاول التحرر من نير الحيثيين كما سعى من جانب آخر إلى أن يجد لنفسه من جديد موطناً قدم فى سوريا الشمالية. ولواجهة هذا التهديد، شكل مواتالى ملك الحيثيين تحالفاً كبيراً من أتباعه فى الأناضول وقيليقية وسوريا. واتجه الجيشان صوب قادش ليلتقيا عندها.

### معركة قادش: كارثة أمكن تفاديها

لقد صوّرت ودوّنت ملحمة **رهمسيس الثانى** فى قادش، على عدد من مباني الملك، فى مصر وفى النوبة، على حدّ سواء. كما حفظ لنا الدهر أيضاً شهادة على ورق البردى. كما أن لوحة حيثية من محفوظات **بوغاز كوى**، تشير إلى هذه الأحداث، فتصورها باعتبارها انتصاراً للحيثيين. وتعتمد الروايات المصرية على يوميات الحملة التى كان يحررها كتبة الجهاز الإدارى فى الجيش. إن النصوص التى وُضعت إعلاءً من شأن الملك، تستعيد أكبر الخطوط العريضة للآداب التى تحبى ذكرى الانتصارات - «**كالنشرات**» أو تتخذ شكل «**القصيدة الملحمية**» المنسوبة إلى الكاتب **بنتاؤور**. هكذا، تساعد الإيقونوغرافيا والنصوص على رسم لوحة دقيقة إلى حدّ ما، لهذا الحدث وأن يكتسب دلالاته فى إطار الدعاية الملكية.

وإذ انخدع **رهمسيس الثانى**، بما قاله جاسوسان مزيفان، فأخبراه أن جيش الحيثيين ما زال بعيداً شمال قادش، قرر أن يضرب الحصار على المدينة. ونصب مخيمه وهو على رأس فيلقه الأول، فى حين كانت بقية قواته لا تزال على مسافة

### (في الصفحة المقابلة)

#### الحيثيون في قادش

#### (على يسار أعلى الصفحة)

صوروا من لقطة جانبية مميزة: بجبين عريض محدب والأنف مقوس تقوساً طفيفاً.

[نقش، على الصرح الثانى من الرامسيوم، غرب طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة].

#### شعوب البحر: اليلست (أو الفلستينيون)

#### (على يمين أعلى الصفحة)

نتعرف عليهم من خلال غطاء رأسهم المميز.

(نقش بارز على خلفية غائرة، معبد رعمسيس الثالث في مدينة هابو، غرب طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة العشرون).

#### تدافع وتشابك السفن المصرية وسفن

#### شعوب البحر في حومة المعركة.

#### (أسفل الصفحة)

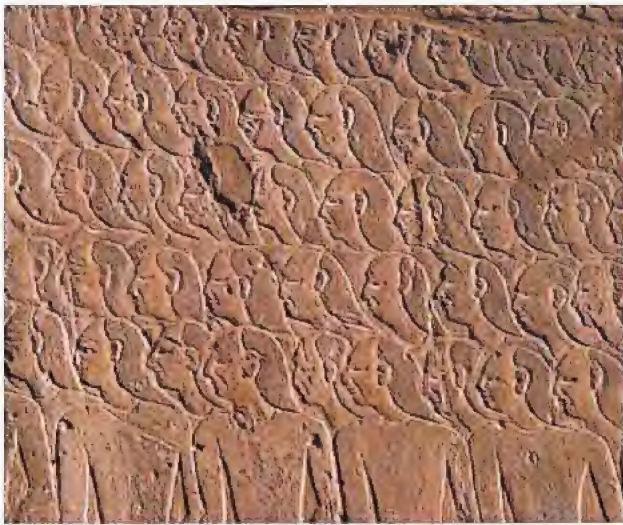
(نقش بارز على خلفية غائرة، معبد رعمسيس الثالث في مدينة هابو، الدولة الحديثة، الأسرة العشرون).

مسيرة يوم تقريباً. وجاء الهجوم المباغت لسلاح مركبات الحيثيين ليخترق الفيلق الثانى من القوات المصرية ويشطره إلى قسمين وينقض على معسكر الفرعون الذى وجد نفسه معزولاً، فابتهل إلى الإله أمون، ونجح فى الفرار، ليلتقى بالإمدادات القادمة من بلاد الأمورو، واستطاع إعادة تجميع قواته لينتقل إلى الهجوم المضاد. وأمام فشل مواتالى لهجومه المباغت، شرع فى عقد مباحثات، نتج عنها الاعتراف بالأوضاع الراهنة، ليؤكد كل جانب سيطرته على منطقة نفوذه، لصالح الحيثيين إلى حد كبير، الذين خلعوا بنتشينا وأعادوا سيطرتهم على الأمورو. وانتهى الأمر بالإمبراطوريتين إلى عقد اتفاقية سلام، فيما بعد وبعد انقضاء ست عشرة سنة.

#### رعمسيس الثالث وشعوب البحر

فى العام ١٢٠٠ ق.م تقريباً، قامت موجات من هجرات «شعوب البحر» - وهو الاسم الذى أطلقته عليها المصادر المصرية - بتحطيم معظم مواقع البحر المتوسط الشرقية، تحطيماً عنيفاً، فاخترقت الإمبراطورية الحيثية، وهوجمت الجزر وهُجرت مدن سوريا - فلسطين ودُمرت. ويبدو أن تحركات هؤلاء الغزاة، القادمين من بحر إيجه، قد جمعت بين الهجوم المباغت عن طريق البحر والزحف التدريجى عن طريق البر. وأدركت مصر ذاتها هذا التهديد وسعت إلى الحماية منه، مع مطلع عهد رعمسيس الثالث. وإذ اعتمد الملك على خصائص جغرافيا الدلتا الفريدة، استطاع أن يصدّ الهجوم البحرى. وإذ أراد أن يبدو بصفته رعمسيس الثانى الجديد، أمر بتسجيل وقائع انتصاره، بالصورة والنص على جدران «قصره للملايين السنين» فى مدينة هابو. ورغم هذا الانتصار الذى حمى مصر من الغزو، إلا أن قوة مصر كان عهدها قد انقضت، من الآن فصاعداً، فقد خسرت، دون رجعة، إمبراطوريتها فى آسيا والفوائد التى كانت تجنيها منها.









الإمبراطورية المصرية في عهد  
الرعامسة  
(الأسرتان التاسعة عشرة والعشرون،  
حول 1306-1079)

## ٠٨ الغزو الكوشى والغزو الفارسى

في أعقاب الدولة الحديثة، واعتباراً من 1980 ق.م، بدأ عصر من القلاقل والاضطرابات، دام عدة قرون، شهد تربيع محاربين ليبيين على عرش مصر، اعتماداً على قدرة **أمون** الفائقة في الحياة السياسية وعلى رسائل الوحي الصادرة عن الإله، لتنظيم الشؤون العامة وعلى التنافس بين قادة المناطق، من العسكريين الليبيين. وبناء على ذلك، فقد ترك المجال مفتوحاً لموجات التسلل والغزوات الأجنبية، ونذكر تحديداً الكوشيين والفرس والمقدونيين، فاستردت مصر قدراً من حيويتها مقابل ضياع استقلالها.

### الغزو الكوشى

بعد انسحاب آخر حاميات الرعامسة من النوبة، تدعمت بالتدريج سلطة محلية، في القرنين التاسع والثامن قبل الميلاد، بفضل سلالة من الأمراء مجهولى الاسم دفنوا في **الكورى** قرب نباتا، الواقعة بعد الجندل الرابع، فى اتجاه انحدار النهر. وتنتهى هذه السلالة عند **الارا**، المعروف فقط من خلال نصوص لاحقة. إن أخاه **كاشتا** - «الكوشى» - الذى يحدد

## بيان خريطة الإمبراطورية المصرية في عهد الرعامسة

<b>Mer Caspienne</b>	بحر قزوين
<b>Mer Noire</b>	البحر الأسود
<b>Mer Méditerranée</b>	البحر المتوسط
<b>Mer Rouge</b>	البحر الأحمر
<b>Golfe Persique</b>	الخليج الفارسي (العربي)
<b>Anatolie</b>	الأناضول
<b>Hatti</b>	الخاتي
<b>Hattousa</b>	خاتوساس
<b>Syrie</b>	سوريا
<b>Ougarit</b>	أوجاريت
<b>Alep</b>	حلب
<b>Karkemish</b>	قرقميش
<b>Qadesh</b>	قادش
<b>Damas</b>	دمشق
<b>Assyrie</b>	بلاد آشور
<b>Ninive</b>	نينوى
<b>Assour</b>	أشور
<b>Babylone</b>	بابل
<b>Suse</b>	سوس
<b>Eiam</b>	عيلام
<b>Phénicie</b>	فينيقيا
<b>Byblos</b>	بيبلوس
<b>Sidon</b>	صيدا
<b>Tyr</b>	صور
<b>Gaza</b>	غزة
<b>Péloponnèse</b>	پيلوبونيز
<b>Mycènes</b>	ميقينية



## تابع خريطة الإمبراطورية المصرية فى عهد الرعامسة

Crète	كريت
Crossos	كنوسوس
Gortyne	جورتين
Rhodes	رودس
Chypre	قبرص
Peninsule du Sināī	شبه جزيرة سيناء
Delta	الدلتا
Per-Ramses?	پر رعمسيس؟
Memphis	منف
Moyenne Egypte	مصر الوسطى
Haute Egypte	مصر العليا
Thèbes	طيبة
Assouan	أسوان
Bouhen	بوهن
Nuble	النوبة
Kerma	كرما
Kourgous	كرقس
Lybiens et Peuples de la Mer XIIIe-XIIe s. Av. J.-C.	الليبيون وشعوب البحر فى القرنين ١٣ و١٢ ق.م
Peuples de la Mer	شعوب البحر
Installations de Philistins au XIIe. s. av J-C.	توطين الفلسطينيين فى القرن ١٢ ق.م
Renaissance de l'Assyrie au XIVe: av. J-C.	نهضة بلاد آشور فى القرن ١٤ ق.م
Capitale	عاصمة
Bataille	معركة
Empire égyptien ramesside	إمبراطورية الرعامسة المصرية
Expansion hittite au XIVe.s. av. J-c.	توسع الحيثيين فى القرن ١٤ ق.م
Elam (XIIIe - XIIe s. av. J-C.)	إيلام فى القرنين ١٣ و١٢ ق.م



تمثال حامل ناووس، لصاحبه واج

حورسن

كاهن وأمير البحر في ظل آخر قراعنة الأسرة الصاوية، إبان غزو الملك الفارسي قمبيز.

(بازلت أخضر غامق، العصر المتأخر، متحف الفاتيكان)



جيش آشور بانبيال يتحم مدينة مصرية

(نقش بارز، القصر الملكي في نينوى، حول

عام ٦٦٣ ق.م)

اسمه برنامجاً، ويدخل اسم كوش في صياغته، هو اسم العلم الذي يطلق على الأراضي الواقعة مباشرةً، إلى جنوب مصر. إن هذا الاسم مؤطر بالخراطيش على لوح حجرى فى إلفنتين، الأمر الذى يشير إلى أنه كان، بكل تأكيد قد أكمل فتح النوبة السفلى. إنه من أسلاف الملوك «الأثيوبيين»، أو الكوشيين، إذا توخينا الدقة، وهؤلاء الرجال، هم من أصحاب البشرة السمراء الساكنين فى «بلاد السود» - السودان، بلغة الضاد - الواقعة إلى الجنوب من الجندل الأول، ولا تتطابق مع دولة أثيوبيا الحالية.

وظهر **پى عنخى** ابن **كاشتا** عام ٧٤٥ ق.م تقريباً. إن رسم علامات الاسم الهيروغليفيّة وتعنى حرفياً «/لحى»، تخفى فى طياتها اسماً سودانياً له نفس المعنى: «**پى**». إنه أول ملك سودانى نعرفه معرفة جيدة بفضل دفتنه ومعبد برقل ونص لوحين حجرين أحدهما هو لوح النصر الذى عثر عليه، عام ١٨٦٢، فى جبل البرقل. إن نص اللوح الانتصارى<sup>(٢٢)</sup>، المحفور على امتداد ١٥٩ سطرًا على جوانبه الأربعة، يسرد مراحل الحملة العسكرية ضد الليبيين وسيطرة «**پى**» على الممالك الواقعة شمال طيبة، رغم مقاومة الملك الصاوى<sup>(٢٣)</sup> **تف نخت**. هذا المسرد الكوشى المسهب، الذى ينهل من الفكر المصرى ويحتفظ بتعبيراته، والمرصع بالاقتباسات من النصوص الكلاسيكية، يؤكد اهتمام **پى** بالخيول، وفقاً لما تواتر من تقليد عن الملك الرياضى المحارب، كما أنه يشيد بإيمانه الدينى القويم، بالنسبة للإله **أمون** ويمتدح التزامه الصارم بالمحرمات الدينية. ومن مظاهر قوة **پى** وورعه، أنه كان يأمر رجاله بأن يتطهروا فى مياه نهر النيل قبل دخول معبد **أمون** فى طيبة. ويتصرفه هذا، كان يضىف الشرعية على السلطة الكوشية على مصر. ومن هنا لا نفهم، انسحاب الملك إلى داخل عاصمته القصية فى نپاتا. ورغم صفات **پى** على الصعيدين العسكرى والدبلوماسى، فإن أخاه **شاياباكا** هو الذى أكمل فتح مصر عام ٧١٢ ق.م. ويذهب مانتون إلى أن تربعه على العرش يؤذن ببداية الأسرة الخامسة والعشرين «الأثيوبية»<sup>(٢٤)</sup>. وإذ مارس الأخلاف الأبعدون لعواهل كرما القدامى، السلطة على «الطريقة المصرية»، حققوا وحدة مصر والسودان، من البحر المتوسط وحتى نپاتا.

### الصدّح بنشيد جدل عند عبور صاحب الجلالة

نشيد جدل يصدح به الغرب والشرق عند عبور صاحب الجلالة بينما يقلع في اتجاه الجنوب، يسفنه الحملة بالذهب والفضة والنحاس والأقمشة وكل ثروات سوريا وكل عطور بلاد العرب: «أيها الأمير القوي، الأمير القوي **بي (منج)**، أيها الأمير القوي! إنك تتقدم بعد أن سيطرت على الشمال، إنك تحول الثيران إلى أنثى ما أسعد قلب الأم التي ولدتك وقلب الرجل الذي وضع بذرتك فيك! فالقائمون في الوادي يحيونها، يحيون تلك البقرة التي ولدت ثوراً، ليترك تعيش إلى الأبد، إن قوتك تغالب الأيام، أيها الأمير المحبوب في طيبة! (ترجم هذا النص إلى الفرنسية: نقولا جريمال Nicolas Grimal).

### من النهضة الصاوية وحتى الغزو الفارسي

وفي عام ٦٦٣ ق.م، هزم الآشوريون، **تانوت أمون**، حفيد **بي** وابن **طهرقا**، واكتسحوا طيبة وخرّبوها، وتسببت في انسحاب الكوشيين في اتجاه الجنوب ونهاية هيمنتهم على مصر. وفي مصر السفلى، جاء اعتلاء **بسمتك** الأول العرش ليندرج في إطار تواصل الملوك الذين فرضوا أنفسهم بصفتهم قوة الدلتا الرئيسية. وطرد الآشوريين وحرّر البلاد ونال الاعتراف بالسلطة الصاوية للأسرة السادسة والعشرين (٦٦٣-٥٢٥ ق.م) على ربوع القطر. ومن جهة أخرى، فقد هُزم **بسمتك** الثالث على يدى الفارسي قمبيز بن قورش، نتيجة خيانة **فائيس** القائد اليوناني العامل في خدمة الملك. فلما كان «يعرف الكثير عن شؤون مصر معرفة دقيقة»، فقد سلّم خطة تبين منافذ اختراق الدلتا. وفي عام ٥٢٥ ق.م، أصبحت مصر الأسرة السابعة والعشرين الفارسية: **ساتراپيا**<sup>(٢٥)</sup>، من أقاليم الإمبراطورية الفارسية.

والمعارك العسكرية معروفة معرفة سيئة. ولا نجد وصفاً لها، لا عند هيروdot، أو حتى من خلال الرواية المصرية الوحيدة لهذا الغزو، كما ذكرها **واج حررسن**، قائد البحرية وكاهن الإلهة **نيت** في **سايس**، الذي دون سيرته الذاتية على تمثال حامل النواوس، وهو من مقتنيات متحف الفاتيكان في الوقت الراهن. وإذا انضم **واج حررسن** إلى الفرس، مؤيداً لهم، فإنه لا يشير إلى الحرب، وهو أمر طبيعي بالنسبة لشخص، غير فجأة من مواقفه، فأراد تقديم الملوك الأجانب باعتبارهم استمراراً للملوك من أهل البلاد، ليصبح الغزو أقرب إلى الهجرة، كما يؤكد الطابع المتباين للغزاة. وأخيراً، فقد حارب قمبيز العنف، وطهر معبد **نيت** وأصلح ما أصابه من تلفيات.

### قمبيز والاحتلال الفارسي الأول

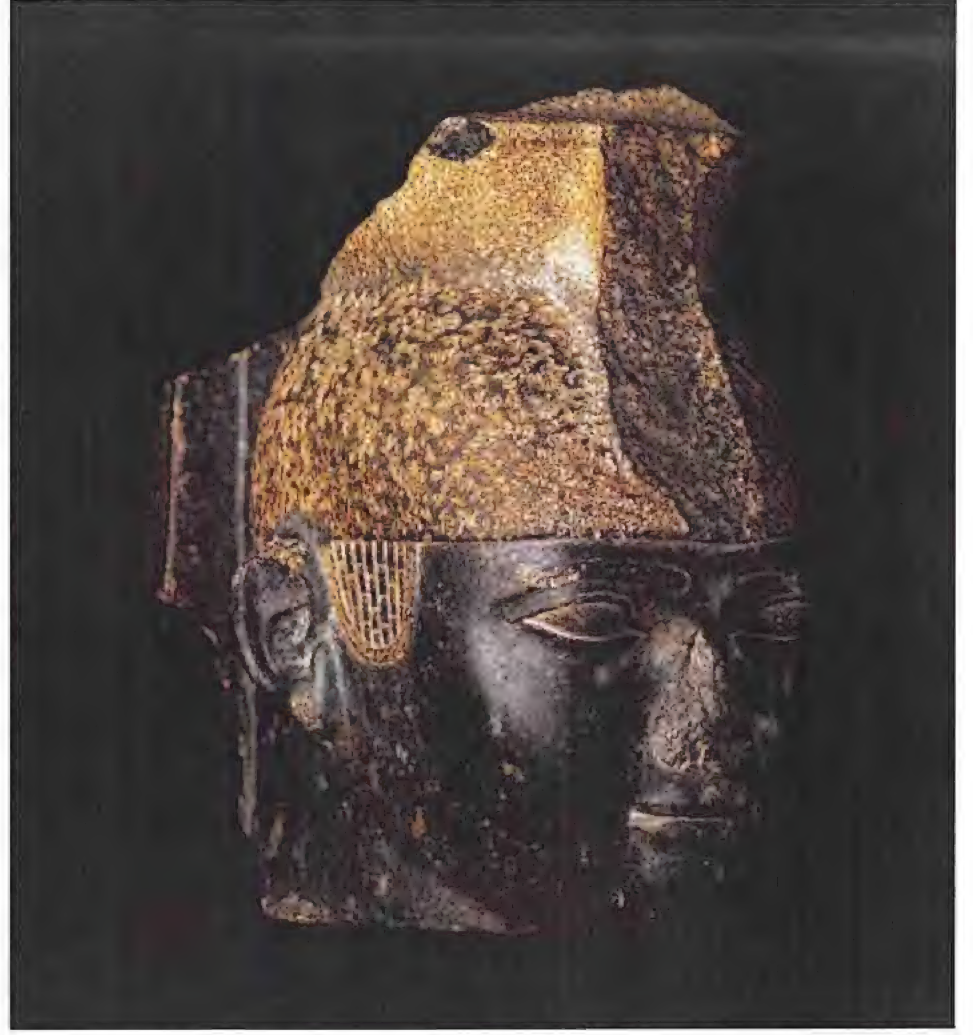
بعد أن أصبح قمبيز سيد مصر، سعى إلى التصالح مع المهزومين وإلى الالتزام بالتقاليد الموروثة. واعتمد لنفسه قائمة ألقاب فرعونية، صاغها **واج حر رسن**، كما اتخذ إجراءات لصالح المعابد بعد أن أفهمه هذا الأخير أهمية الأمر. وقام **واج حررسن** بجوار الملك بدور مدير المراسم وكان مستشاره لتعريفه بالأعراف والتقاليد المصرية. وأخيراً، قام **واج حررسن**، في عهد درايوس بترميم بيت حياة معبد **سايس**، وهو أشبه بالجامعة الطبية والدينية.

وإذ وضع **واج حررسن** نفسه، في خدمة الأجانب، فقد برر انصواءه تحت لوائهم، وسلك سلوكاً انتقائياً متحيزاً في تعامله مع الوقائع، ورغم ما أبداه من ودّ تجاه الفرس، فإنه يؤكد ضخامة «القتال» - وهو اسم هياج الإله **ست** - عند



### رأس طورقا من الجرانيت الأسود

فروة رأس الملك مغطاة بغطاء الرأس الكوشي، وهو عبارة عن قلنسوة تضغط ضغطاً لصيقاً على الجمجمة ويحمي جزء منها الصدغ. وسطح غطاء الرأس منقور نقرًا طفيفاً، ويعتقد أن طبقة من الجص ونسيج كتاني مع تثبيت رقائق من الذهب، كانت تغطي القلنسوة. إن الصلبن الرمزين المميزين للأسرة الحاكمة التي وحدت مصر والسودان، قد سوّيت تماماً، بفعل أخلافه الصاويين الذين كانوا يحتقرون الكوشيين. إن القلنسوة الكوشية التي كانت تخفي الجبين، يعلوها غطاء رأس الإله **أونوريس** الضخم المرتفع، وقد اختفت ريشاته الأربع. ويستند الرأس على دعامة ظهر رأسية. والوجه ممثلي ويصور جبيناً ضيقاً ووجنتين منتفختين وملامح عادية رغم كسر الأنف، ويبتسم ابتسامة رقيقة. والعينان يزدانان بمساحيق التجميل على الطريقة المصرية. ويتميز الملوك الكوشيون عرقياً وجنسياً عن أقرانهم المصريين، وإن امتثلوا بقواعد الفن المصري وبالشعارات الملكية للبلد الذي احتلوه. (جرانيت أسود، طيبة، الأسرة الخامسة والعشرون، متحف النوبة بأسوان).



وصفه للغزاة. ومع ذلك، تظل شهادته مهمة كإضافة مفيدة للتقاليد الكلاسيكية اليونانية المعادية للفرس عداءً قاسياً.

### ٠٩ الإسكندر يفتز مصر

يندرج غزو الإسكندر لمصر، في إطار أكثر شمولاً من الصراع ضد الإمبراطورية الفارسية. فمنذ الحروب الميدية<sup>(٢٦)</sup>، عند مطلع القرن الخامس ق.م، وموضوع الوحدة ضد برايرة آسيا موضوع ثابت متكرر: فالليونانيون الذين يتقاتلون في حروب داخلية، توصلوا إلى أنه من الأفضل أن يتحدوا ضد قوة، وإن باتت لا تهددهم في حقيقة الأمر، إلا أنها تضم مناطق متخمة بالثروات.

## أحد أبناء مقدونيا في مصر

بعد أن قام الملك الشاب من أبناء مقدونيا، بإخضاع بلاد اليونان بأكملها لسلطته، استعاد لحسابه اللحم القديم الذي كان يرمى إلى إخضاع بلاد فارس. إن تحركه الأول، عندما نزل إلى شاطئ آسيا الصغرى، كان إدراج نشاطه في سياق ملحمة، كانت في قلب الثقافة اليونانية: ملحمة حرب طروادة. ومن ثم قدم الإسكندر نفسه، باعتباره **أخيلوس** (٢٧) الجديد الذي ذهب يقاتل الآسيويين.

وفي مرحلة أولى، آمن الإسكندر المقدوني السيطرة على موانئ بحر إيجه، بالاستيلاء على ميليتوس وهاليكارناسوس، في صيف وخريف ٣٣٤ ق.م، ليؤمن طرق إمداد الجيش المرتبط ارتباطاً كاملاً بقواعده الخلفية في اليونان ومقدونيا. واستطاع بالتالي أن يتوغل في أعماق الأراضي، وأول لقاء حاسم مع الفرس جرى في إيسوس عند أطراف الساحل السوري الفلسطيني، في الأول من شهر نوفمبر ٣٣٣ ق.م. وكانت هزيمة منكرة للملك داريوس الذي تمكن بصعوبة بالغة من الفرار في اتجاه نهر الفرات، بما تبقى له من جيشه. ودفع هذا النصر جميع اليونانيين إلى الانحياز إلى جانب الإسكندر وفتح الطريق إلى فينقيا التي جاء فتحها فتحاً ميبئاً، وعلى أكبر قدر من الأهمية؛ لأن الأسطول الفارسي كان لا يزال يشكل تهديداً عظيماً ويرسو في موانئ الساحل الفينقي. كان أهل فينقيا يناصبون الإسكندر العدا، كان هذا الشعب من البحارة والتجار، ومنافسين طبيعيين لليونانيين، واستطاعوا أن يتكيفوا إلى حد كبير مع هيمنة الفرس، التي سمحت لهم قوتهم العسكرية بالإشراف على الطرق التجارية. ومع ذلك، لم تشكل مختلف مدن فينقيا جبهة مشتركة في مواجهة الإسكندر فقد ذهب البعض إلى أن ميزان القوى لم يكن في صالحهم، ففضلوا فتح أبوابهم لينالوا الرضى، في حين فضل البعض الآخر المقاومة. وكان الإسكندر غليظ القلب، عديم الرحمة هكذا فإن مدينة صور وهي شبه جزيرة، لم تسقط إلا بعد حصار طويل، وتطلب الأمر تشييد سد صناعي، استغرق بناؤه من يناير إلى أغسطس ٣٣٢ ق.م. ودُكت المدينة دكاً ودُمّرت، وأبناء المدينة الذين لم يذبحوا، أبعدا وصاروا عبيداً.

## الإسكندر في مصر: فاتح رحوم

وفتح له هذا النصر، الطريق إلى مصر. ولم يعترضه سوى عقبة واحدة خطيرة، في غزة التي أصابها قرب نهاية ٣٣٢، مصير مماثل لمصير صور. هكذا، فما من شيء كان يقف حائلاً دون تقدم الفاتح المغوار. ففي ظرف سبعة أيام، زحف من غزة إلى بلوزيوم، بوابة مصر حيث أُستقبل، على ما يظن، كمحرر. وبالفعل، حتى إذا كانت شهادة المصادر المصرية والموالية للإسكندر، وتعود كلها لزمان لاحق، قد تبدو مغرضة، إلا أنه من المؤكد أن المصريين كانوا قد تاروا عدة مرات على الفرس، فقبل وصول الإسكندر، ببرهة وجيزة، نعرف بوجود فرعون اسمه **خاباباش**.

واهتم الإسكندر بالأخذ بسياسة، بعيدة كل البعد، عن آخر ملوك الفرس، فكشف عن ورع عظيم تجاه الآلهة المصرية. ففي منف قدم الأضاحي للإله **أپيس** (٢٨) وفي سيوة استشار هاتف وحى **أمون**. وكانت هذه الزيارة الأخيرة، رسالة يبعثها، على حدّ سواء، إلى كل من المصريين واليونانيين الذين اعتادوا منذ زمن بعيد التردد على هذا المعبد، بعد أن أدمجوا هذا الإله في إلههم **زيوس**. كما يعطى هذا الورع صورة عن العلاقات الطيبة التي ربطته بسلك الكهنة. وهناك حكاية لها دلالتها ومغزاها، فيروى بلوطارخوس الذي عاش في القرن الثاني الميلادي، أن كبير كهنة هذا المكان، إذ أراد أن يتوود إلى



الإسكندر يمتطي فرسه بوكيفالاس في مواجهة  
داريوس،  
في موقعة إيسوس  
(فسيفساء من أحد بيوت مدينة بومبيي)

الإسكندر، قرر أن يناديه بعبارة «يا بُنَيَّ»، ولكنه إذ أخطأ عند النطق باللغة اليونانية، قال له: «يا / بن زيوس»، فالاختلاف في اللغة اليونانية ينحصر في آخر الكلمة، بين الحرف «ن» أو «س». وعند عودته إلى منف، نظم الفاتح المغوار حفلاً دينياً كبيراً، تُوِّج خلاله على ما يبدو، فرعوناً. وفي ربيع ٣٢١ ق.م غادر مصر، ولن يعود إليها أبداً حياً.

إن نظرة العطف والحفاوة التي أظهرها الإسكندر في تعامله مع التقاليد المحلية، لم يخص بها مصر فقط، ففي بلاد بابل، اهتم أيضاً بالمعابد ورجال الدين المحليين، بأن وضع نفسه في كنف الإله مردوك. ولا شك، أنه كان يسعى هكذا، أن يستميل الشعوب التي تنضوى تحت سلطانه، ولكن لا يمكن استبعاد وجود دوافع دينية محض. وعلى العكس، فإن خلفاءه، وتحديداً البطالمة في مصر، لم يُبدوا سوى اهتمام أقل، بأعراف وعادات رعاياهم، من غير اليونانيين.



- ١ - عجلة الفخارى، أى الإله **خنوم**. (المؤلفون).
- ٢ - فى زمن الأسرة الخامسة والعشرين الكوشية. (المترجم).
- ٣ - اقتباس جماعة من ثقافة واحدة أو فرد، ثقافة جماعة أخرى أو فرد آخر. (د.أحمد مختار عمر. المعجم). (المترجم).
- ٤ - «**هورس** + نا»، وهو الضمير المتصل للمتكلم. (المترجم).
- ٥ - ما كان بين الشجر والبقل من النبات. (المعجم الوسيط، ط٤، ٢٠٠٨). (المترجم).
- ٦ - لمزيد من التفاصيل راجع: إيزابيل فرانكو، معجم الأساطير المصرية، ترجمة ماهر جويجاتي، دار المستقبل العربى، ٢٠٠١. (المترجم).
- ٧ - راجع فيما بعد: فتوحات **تهوتمس** الثالث. (المؤلفون).
- ٨ - أى عشرين ألف جندي، على أكثر تقدير. وقد ورد فى سفر الخروج ١٨:١٣ «صعد بنو إسرائيل من مصر مسلحين». كما يذكر سفر الخروج ٣٧:١٢: «رحل بنو إسرائيل بنحو ٦٠٠ ألف ماشٍ من الرجال ما عدا العيال». ولا تعليق على هذه الأعداد مقارنة بعدد أفراد الجيش المصرى! ويقر هامش الترجمة العربية للكتاب المقدس الصابرة عن دار المشرق، بيروت، ١٩٨٩، بأن هذا الرقم مبالغ فيه! (المترجم).
- ٩ - علم وصف الشعوب (د.أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة). (المترجم).
- ١٠ - شجر استوائى تنبثق من أغصانه جذور جديدة. (المترجم).
- ١١ - حيوان بحرى يؤكل، وهو من القشريات العشرييات الأرجل. (د. أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨). (المترجم).
- ١٢ - راجع الخرائط التى تذييل المقدمة. (المترجم).
- ١٣ - فصيلة الحيوانات من رتبة اللواحم، تشمل السنور والأسد والتمر وغيرها. (د. أحمد مختار عمر).
- ١٤ - **الأموريون**: شعوب سامية بدوية فى بلاد **أمورى** - فى أعالي سوريا. وفى اللغة الأكديّة، يعنى مصطلح **أمور**: «الشرق»، «المنطقة الشرقية»، أى كل ما هو قادم شرق نهر الفرات. Dict. de l'Antiquité, PUF, 2005. (المترجم).
- ١٥ - **أو واوات**، بالمصرية القديمة. (المترجم).
- ١٦ - **أورع حنن**، حسب بعض القراءات. (المترجم).
- ١٧ - راجع المعجم الوجيز فى اللغة المصرية، ص٧٩. (المترجم).

١٨- كما أنه الاسم المستخدم دون تغيير في اللغة العربية. (المترجم).

١٩- راجع فيما بعد: القلاع. (المؤلفون).

٢٠- راجع فيما بعد معابد النوبة في زمن الدولة الحديثة. (المؤلفون).

٢١- وكان عمره آنذاك ٧٤ سنة، فقد دام حكمه ٦٧ سنة وتوفى وعمره ٩٧ سنة، أي أنه تربع على عرش البلاد وهو في الثلاثين من عمره. (المترجم).

٢٢- راجع النص المؤطر في ص ٢٦٨ (المؤلفون).

٢٣- نسبة إلى مدينة سايس، التصحيف اليوناني للاسم المصري القديم *ساو*، وصا *الصجر* حالياً. وقف نحت من ملوك الأسرة الرابعة والعشرين. (المترجم).

٢٤- أو الكوشية، إذا توخينا الدقة. (المترجم).

٢٥- كلمة فارسية تطلق على التقاسيم الإدارية الفارسية. (المترجم).

٢٦- المنسوبة إلى *الميديس* أي الفرس. والحروب الميديية هي الحروب التي احتدمت بين الفرس واليونانيين من ٤٩٢ إلى ٤٤٨ ق.م، وقد بدأها الفرس عندما حاولوا فرض سيطرتهم على يونانيي آسيا وأوروبا. وفي إحدى مراحل هذه الحروب احتل الفرس أثينا وأضرموا فيها النيران. (المترجم).

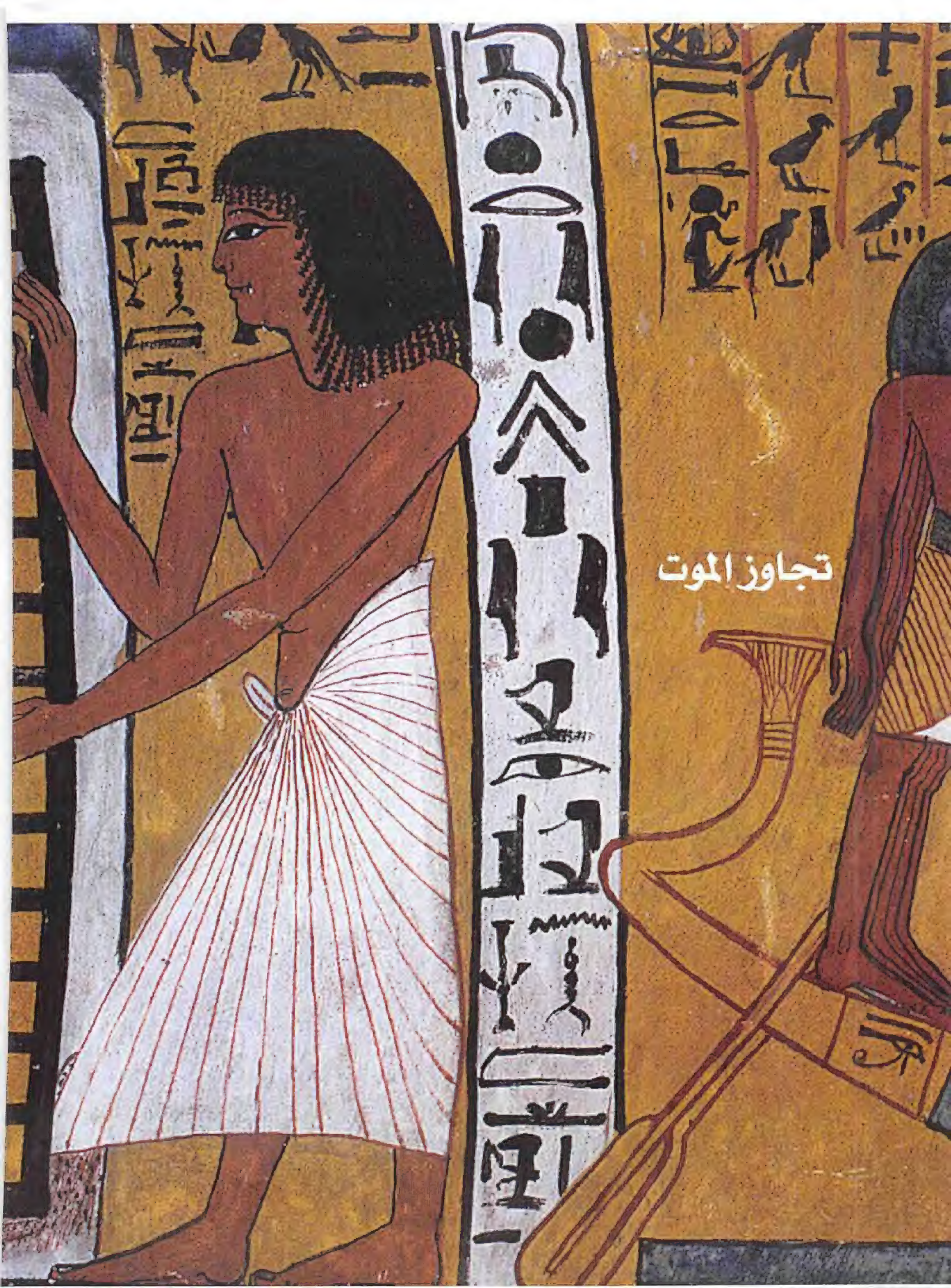
٢٧- من أهم شخصيات الإلياذة ومن أبطال حرب طروادة. (المترجم).

٢٨- التصحيف اليوناني للاسم المصري القديم *هيي* أو *هي*. (المترجم).



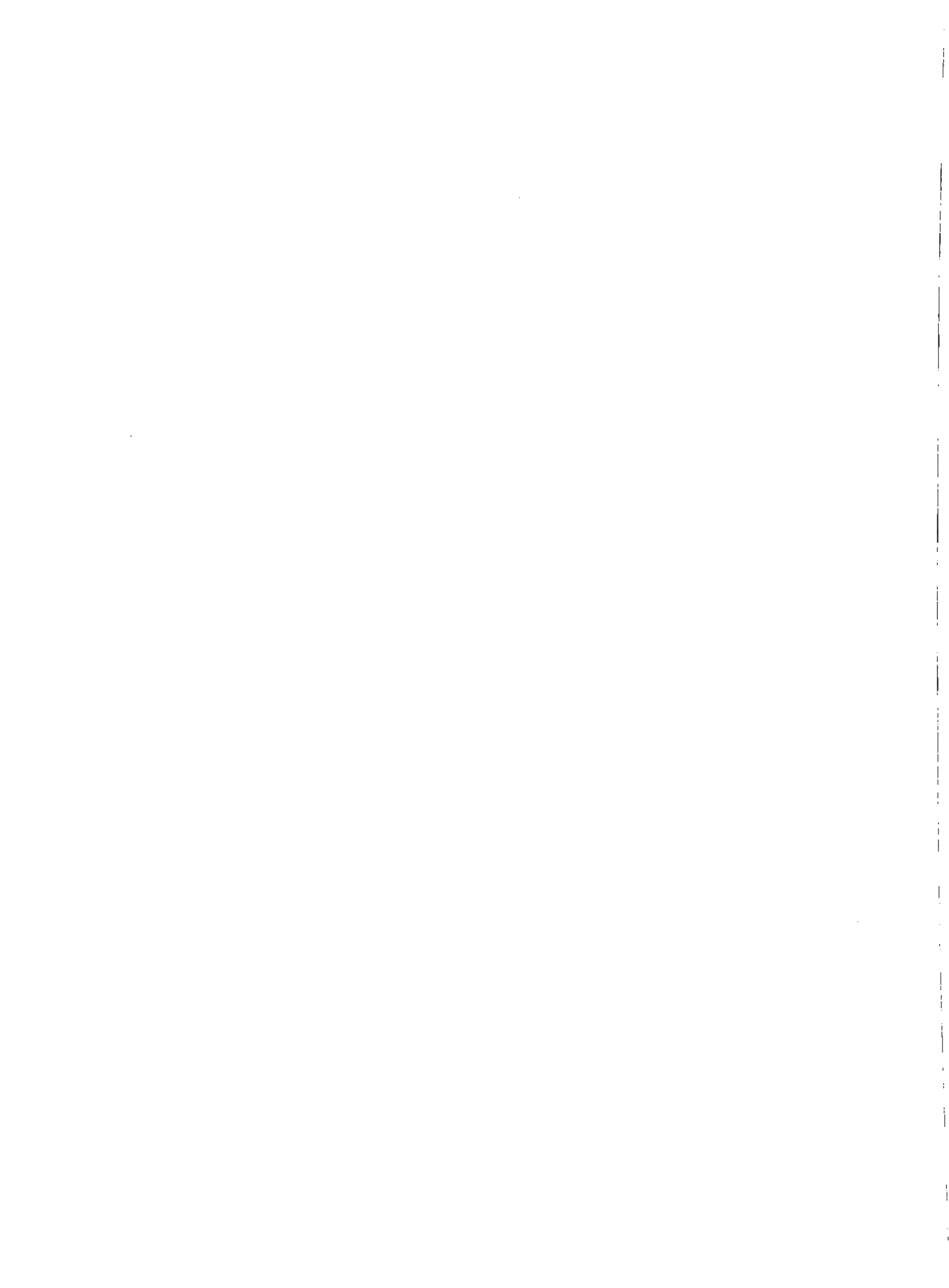






تجاوز الموت





## الأعراف والمعتقدات الجنائزية



### مقبرة

القبور الأولى مجرد حُفَرٍ يُسَجَّى فيها المتوفى، على جانبه وقد تقلص جسده في وضع جنيني. أما وضعه على الجانب الأيمن أو الأيسر واتجاه الرأس ناحية الشمال أو الجنوب، أو الشرق أو الغرب، فيختلف باختلاف المناطق. ويتوحد هذا الوضع بحلول النصف الثاني من الألفية الرابعة، ليرقد المتوفى على الجانب الأيسر وفي اتجاه الجنوب، مع انتشار حضارة نقادة لتشمل الوادي بأكمله. (العضاية، ٢٢٠٠ ق.م).

تصور المصريون الموت كعنصر من عناصر نظام العالم، وكمرحلة من مراحل الحياة. كان كل شيء يرمى إلى بلوغ المتوفى حياةً جديدة، بدءاً من التحنيط لتأمين المحافظة على الجسد، ثم الشعائر الجنائزية، فطقس القرابين وامتون الأبدية فرخارف المقابر. إن مملكة الموتى، القائمة في العالم السفلى، يزورها رع كل ليلة، على متن قاربه، جالِباً النور إلى الموتى. هكذا تحققت تسوية أو حل وسط، اعتباراً من الدولة الحديثة، بين التصورات المرتبطة بالعالم السفلى<sup>(١)</sup> *chtoniennes* والتصورات الشمسية، عن العالم الآخر.

### ١٠ من عصر ما قبل التاريخ إلى الملوك الأوائل

إن عصر ما قبل الأسرات معروف، في المقام الأول، من خلال جباناته. فإذا كانت الموائل، المبنية من الطين والنباتات، قد تلاشت عبر الزمان، فإن جبانات، تضم كل واحدة منها مئات المقابر بل الآلاف، على امتداد الوادي، قد قاومت صروف الدهر وأمكن الكشف عنها. وخلال النصف الأول من الألفية الرابعة ق.م، تميّز التقاليد الجنائزية بين أسلوبيين يتفقان مع الكيانين الحضاريين الكبيرين اللذين تمثلهما حضارة نقادة، في الجنوب وحضارة المعادي - **هوتو**، في الشمال.

إن عادة إيداع بعض المقتنيات الجنائزية غائبة في الشمال أو هزيلة، في حين أنها من الوفرة بمكان في الجنوب. ففي عالم حضارة نقادة، كانت الأوعية والأواني تصاحب المتوفى، والغرض منها، أن يوضع فيها بعض الأطعمة التي سيحتاج إليها المتوفى في العالم الآخر، كدليل على وجود اعتقاد، منذ هذه العصور، في عالم آخر، حيث الاحتياجات هي نفس احتياجات عالم الدنيا. ومنذ ذلك الزمن، نجد أن بعض الأشياء الدالة على شرف المنزلة، كالأمشاط والمعالق المصنوعة من العظم أو العاج، والقلائد والأساور من الخرز المصنوع من الطين المطلي بالمينا أو من الأحجار، تؤكد وجود فوارق في الأوضاع الاجتماعية. إن وجود دفنات تضم فردين أو أكثر ليست من الحالات النادرة، الأمر الذي قد يعنى حدوث وفيات متزامنة. ومنذ أعمال التنقيب التي باشرها عالم الآثار البريطاني **فلنדרز پتري** *Flinders Petrie*، في أواخر القرن





### مقبرة إري نفر، في طيبة.

إن عدة عبارات تدل على مكونات كيان المتوفى غير المرئي. «أخ»، ويكتب بعلامة أبي منجل ذي القنزعة وهو وضع يصل إليه المتوفى من خلال طقوس تمجيدية. وإذ يصور الهياكل في هيئة طائر برأس آدمي، بجوار المقبرة، فيعبر عن قدرة المتوفى على الحركة والتحول إلى مختلف الأشكال المفيدة له في العالم الآخر. أما الهياكل «كا»، فهو القوة الخلاقة وقوة الإمداد بالطعام، فيتخذ هيئة ملموسة إلى أبعد حد. وتدل صيغة الجمع «كاو» - على الأطعمة ومنها القرابين، كشرط لابد منه، للاستمرار على قيد الحياة، في العالم الآخر. كما أن الإنسان كيان متفرد يفضل اسمه، سواء كان مكتوباً أو منطوقاً، فبه يحيا ويستمر على قيد الحياة، ويفضل ظله القائم عند باب المقبرة.

(طيبة، عصر الرعامسة)

### أنية الأحشاء (الأنية الكانوبية) المصاحبة للمومياة

(على يسار أعلى الصفحة)

الأغطية مصنوعة من الخشب وتصور أبناء حورس الأربعة.

(خشب ملون ومن الكوارتزيت. عصر الانتقال الثالث، الأسرة الحادية والعشرون. المتحف البريطاني).

التاسع عشر، لوحظ وجود حالات تم التعامل فيها مع العظام تعاملًا غريبًا. فإن جسداً واحداً أو أكثر، قد سُجى في المقبرة بعد أن نُزِع بعض أجزائه، فيقتصر الأمر أحياناً على وجود الجماجم فقط أو على العكس، قد تكون الجمجمة وحدها ناقصة. إن بعض أعمال التنقيب الأقرب عهداً، قد أظهرت بكل وضوح نقطة مهمة: إذ نُظِّمت لبعض الموتى، مراسم جنازية، كما يوضحها وضع الجسد والقرابين، في حين حُرِّم منها البعض الآخر، ووضعت أخرى في أكياس من جلد مغلقة. ويوقف هذا الاختلاف في الدفنات شاهداً، على تنوع وتعقيد الطقوس الجنائزية، في نطاق نقادة.

وبالتدرج، ظهرت عناصر جديدة، تشير بكل وضوح إلى تطور تسلسل التراتبية الهرمية التي ميزت هذا المجتمع. فالإلى جانب المقابر المحدودة التجهيز، بل وبدون أي متاع، كشفت دفنات عن وجود أشياء عظيمة الفائدة، من حيث الكمية أو النوعية، على حدٍ سواء، معلنة تكاليف جنازية تعكس ثراء بعض الموتى وشرف منزلتهم. ولضخامة مثل هذه المحتويات، أصبحت الحفرة غير كافية. ولما كانت المقبرة مبنية بالكامل من الطوب اللبن، فقد توسعت وتوزعت على أقسام ومقاصير، مثال ذلك المقبرة L-U في أبيدوس، قرب نهاية هذا العصر.



### نقل المتاع الجنائزى

يستطيع الكاتب رعموزا (رع مس) من واقع هذا الموكب الجنائزى لحاملى القطع الرئيسية من متاعه الجنائزى أن يتباهى بتمتعه بتجهيزات جنائزية عزيزة القيمة من سرير جنازى، ومسد رأس، ومروحة وأربعة صناديق ومقعد كرمز لمكانته الاجتماعية، وأوانى الأدهان، وأدوات الكاتب: من لوحة وقلم. إن المظاهر الدالة على مستوى حياة مرفهة، عديدة.

(رسم ملون، مقبرة رعموزا، غرب طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).

### تابوت ماچا (على يمين أعلى الصفحة)

التابوت آدمى الشكل ومن الخشب الملون، ويخص السيدة ماچا، وقد حُفر فى جذع شجرة. إن زخارفه تحمى المومياء حماية سحرية من الأضرار الخارجية، الأمر الذى تؤكدُه العين وأجاث، رمز الاكتمال الجسدى. ولا يبرز من الكفن سوى الوجه الذى تُشكّل بعناية، تحيط به قلادة عريضة وشعر مستعار ثلاثى الأجزاء. وقد صُوّر الموكب الجنائزى على حوض التابوت إن رجلين يسحبان إلى المقبرة، جثمان المتوفية الموضوع فوق زحافة، فى حين تضرب ندباتان رأسهما وصدرهما وتكيل التراب على جسدهما.

(خشب ملون، دير المدينة، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).



وعلى العكس، لا نجد فى الشمال تكديساً للأشياء ولا تفاخراً أو تباهياً، فى الدفنات. فيدفن الموتى، بشكل عام بمفردهم، فى مجرد حفر بسيطة، دون أى متاع جنازى، وقد يوجد بعض الأوعية فقط، وتتخذ فى الغالب شكل القناني. ولا نجد هنا أن الاعتقاد فى العالم الآخر، يبدو نسخة منقولة عن عالم الأحياء.

وبالتدريج، سوف تنتشر أعراف نقادة، لتشمل الوادى، من أقصاه إلى أدناه، لتتولى أرسنقراطية حقيقية تشييد أكبر الجبانات فى منطقة منف، وعلى مقربة من العاصمة الجديدة، أكبر الجبانات، فى سقارة وطرخان وحلوان وأبو رواش.

## ٠٢ الموت والموتى والعالم الآخر

فى نظر البعض لا شىء يمكن أن يقال عن الموت، بعيداً عن متناول نشاط البشر وتفكرهم. ومن ناحية أخرى، يؤكد پاسكال<sup>(٢)</sup> Pascal: «[...] من الأهمية أن يعرف كل إنسان إن كانت النفس فانية أم خالدة». ومن ثم تصبح قضية الموت قضية الحياة. ومصر الفرعونية، حضارة لم تتصور وجود الموت، بل حالات حياتية، ومن بين هذه الحالات تلك التى تخص حياة المتوفى.

### الموت، كعنصر من نظام العالم

وتدمج إحدى تعويذات متون الأهرام الملك المتوفى فى الإله الصانع. «لقد وُلد هذا الملك، فى حين لم تكن السماء قد وُلدت، فى حين لم تكن الأرض قد وُلدت، فى حين لم يكن البشر قد وُلدوا [...]، فى حين لم يكن الموت ذاته قد وُلد». فالموت ذاته

جزء من عملية الخلق. أما الطريقة التي أدرك بها المصريون الموت، فنجد أن الخوف هو المهيمن. إن نداءً إلى الأحياء من الدولة الوسطى، يعلن قائلاً: «أنتم، يا من تحبون أن تحبوا وتكرهون أن تموتوا [...]». وتأتى الدولة الحديثة لتواصل هذا المعنى، فتوجه حديثها إلى المتوفى، قائلةً: «أنت يا من كان يلتف من حولك جمع غفير من الخدم، أنت الآن فى البلد الذى يحب العزلة. ومن كان يحب فتح ساقبيه ليسير، مكبل الآن، مقمط فى لفائفه وساكن بلا حركة. ومن كان له وفرة من الأقمشة، ويحلوله ارتداء الثياب، يرقد الآن بملابس الأمس. ومن كان يحب أن يشرب هو الآن فى بلد بلا ماء». فَيُسَلِّم الموت الإنسان إلى الوحدة والعزلة، واستحالة الحركة، والافتقار إلى الملابس والطعام. هذا الوضع لا يعبر عن الفزع فى مواجهة نهاية، هى الموت، بقدر مواجهة نهاية وضع إيجابى وبداية وضع آخر، مديد وسلبى.

كما أن وجود الموت يجد تعبيراً له خارجياً أيضاً، من خلال المشهد الطبيعى الذى تتباين فيه منطقة ضيقة للحياة، هى عبارة عن الشريط الغرينى لضفتى نهر النيل، وأخرى شاسعة صحراوية، أقيمت فيها الجبانات، لأسباب اقتصادية.

### شعائر هدفها الحفاظ على وحدة جسد الموتى وتكامله

تصور المصريون شخصية الإنسان باعتبارها مكونة من عناصر تتفكك لحظة المنيّة. وفى عداد هذه العناصر نذكر تحديداً «أخ» القوة الإلهية ذاتها، و«با»، وهو قدرة الإنسان على الحركة، و«كا» وهو القوة الخلاقة وقوة الإمداد بالطعام.

إن ممارسة التحنيط تؤمن الحفاظ على الجسد، فيضمن إمكانية بلوغ حياة جديدة، واقتران القوى الحيوية بركيزتها المادية. ويقدم **هيرودوت** وصفاً لهذه العملية على النحو التالى: استخراج المخ ثم إخراج الأحشاء لنزع الأعضاء العرّضة للتحلل، ما عدا القلب والكليتين، وأخيراً، عملية التجفيف فالشطف واللف بأشرطة مشبعة بزيت عطرية. إن حشو الجثة بالنباتات والطيوب لتحل محل الأحشاء التى حفظت فى أنية من الألبستر، منتفخة البدن، تتخذ أغطيتها هيئة رؤوس أبناء **حورس**. هذه الأنية هى فى الواقع آلهة أربعة، تضمن حسن أداء الكبد والرئتين والمعدة والأمعاء.

ووجود «بيت الأبدية»، لا غنى عنه. إنها مقابر مشيدة من الطوب أو الحجر، وتتكون من مسكن للمتوفى، هى حجرة الدفن بالإضافة إلى مقاصير جنازية أو معبد بالنسبة للملوك، تعبيراً عن فصل عالم الأحياء عن عالم الموتى، فصلاً تاماً. والمقصورة أو المعبد هما مكان إقامة الشعائر الجنازية، وفيه يضع الكهنة القرابين التى يأتى إليها كيان المتوفى غير المرئى لاستهلاكها.





### حقل البوص

تجرى وقائع البقاء على قيد الحياة، فى العالم الآخر، فى جنة هى حقل البوص. وفى القسم المقوس من أعلى المشهد، يتعبد قردان أزرقان لقارب الإله رع الذى يبحر على صفحة نهر النيل الأسفل. ثم نشاهد سن نجم وزوجته **إينفرتى**، فوق جزيرة **يحييان رع** و**أوزيريس** و**پتاح** وحاشيتهم. ونصل بعد ذلك إلى صفيين أسفل المشاهد السابقة، فنرى المتوفى وزوجته وهما يقومان بأعمال الحقل: الحصاد والحرق والبذر واقتلاع الكتان. إنه عالم معكوس بنهر نيله وشمسه الليلية، يكشف عن صورة الثراء التى يتطلع إليها كل مزارع، فتكون شونتة مليئة بالحبوب. أما الصفان السفليان فيصوران بستان فواكه زرع نخيل دوم ونخيل البلح وشجر الجميز وحديقة خشخاش ولفاح.

(رسم ملون، مقبرة سن نجم، دير المدينة، الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة).

إن متاع المتوفى الجنائزى يحيطه بالحماية. وكان متاع توت عنخ أمون يضم الأسلحة وأدوات الطعام الثمينة المصنوعة من الأليستر. أما متاع **پسوسنس** فمن الذهب والفضة، كما يضم الحلى والأثاث والتوابيت. إن الذهب الذى لا يفسد والأليستر شبه الشفاف المستخدم فى الاحتفالات الرسمية، يسرفان فى التأكيد على مواضع مرتبطة بنشأة الكون، وعلى التجديد اليومى أيضاً لقوة عالم النبات. هذا الثراء يبرز تبايناً واضحاً مع خشونة بساطة دفنات الفقراء الذين لا نعرفهم سوى معرفة قاصرة فهى مجرد حفرة فى الرمال وهيكلى عظمى يابس وزاد متواضع.

بعد الانتهاء من هذه الاستعدادات، تجرى وقائع الجنازة، وتتوزع على طقوس ثلاثة. مرحلة أيام الحداد حول السرير الجنائزى، مع صراخ

الندابات المتخصصة تدوم طوال فترة التصبير والتحنيط. ثم ينطلق الموكب فى اتجاه شاطئ النهر ناقلاً المتوفى ومثاعه، يصاحبه أفراد عائلته والندابات وأصدقائه، ويعبر الموكب النهر على متن القوارب. وإذ يعود الموكب إلى الانتظام على البر الآخر، يسير فى اتجاه الجبانة. وهنا يتولى الكهنة إقامة الشعائر المطلوبة، كشعيرة «فتح الفم»، والتي تتم على فتحات الوجه السبع وهدفها تنشيط حواس المتوفى وإعادة الحياة إلى شكل، سواء كان مومياءً أو تمثالاً، حُرْم منها.

## العالم الآخر: العالم السفلى والعالم السماوى

مملكة الموتى، هى قبل كل شىء، عالم سفلى. إن دورها فى متون الأهرام ثانوى، ومن الراجح أنه يعود إلى ماضٍ سحيق ويتفق مع تجربة مباشرة حددت موقع عالم الأموات فى باطن الأرض التى تحتضن الجثة، وتعتبر المقبرة المدخل إليه. وسرعان ما ارتبط هذا التصور بأسطورة **أوزيريس**، الإله المرتبط بالعالم السفلى. وفى كتاب *الموتى*، كان الحدث الرئيسى بالنسبة للمتوفى، بعد الانتهاء من محاكمته وتبرئته، هو الحصول على قطعة أرض فى أملاك **أوزيريس**، أى فى حقل البوص الذى سيتمكن من زراعته، كما حدث فى الدنيا.

وبالتوازي مع هذه النظرة، كان عالم الموتى عالماً سماوياً. إن العقيدة الشمسية، القائلة باندماج أرواح الموتى فى النجوم، لتشاطرها حياتها الأبدية، قد سبقت العقيدة الشمسية كما تعرضها متون الأهرام وتعالج مصير الملك المتوفى الذى ينطلق لاقتحام أسوار السماء.

وتراكبت هذه المعتقدات المختلفة. وتفتق فكر المصرى إذن، عن حل وسط فقد استقرت مملكة الموتى بشكل نهائى، فى العالم السفلى، ولكن يزورها رع، كما أرخى الليل سدوله، على متن قاربه الذى تسحبه الآلهة. إن زخارف المقابر هى أشبه بالدليل المرشد فى العالم الآخر. إن علامات المقابر الملكية الهيروغليفية، إذ تتقيد بالطوبوغرافيا<sup>(٣)</sup> الخاصة بكل مقبرة، تقدم وصفاً للأسرار المستغلقة لرحلة الشمس الليلية فى العالم السفلى، المقسم إلى اثنتى عشرة منطقة، هى أيضاً ساعات الليل الاثنتى عشرة. إن انتساب الملك إلى الأرض يستكمله انتسابه إلى السماء، من خلال إعادة نسخ خرائط السماء على أسقف المقابر، لتقوم المجموعات الفوضوية والتصاوير الخيالية غير المألوفة بترجمة عالم النجوم التى لم يتم التحقق من هويتها.



## ٠٣ أقدم النصوص الجنائزية

تشكل **متون الأهرام**، فى الوضع الحالى لمعارفنا، أقدم مجموعة نصوص جنائزية. إنها فى المقام الأول، أدب ملكى.



### الملك مندمج في أوزيريس، يصعد إلى السماء مثل رع إله الشمس.

(مع ملاحظة أن لفظ شمس مذكر في اللغة المصرية القديمة.م.)

«إن قلبك ملكك، يا أوزيريس. إن ساقيك ملكك، يا أوزيريس. إن ساعدك ملكك، يا أوزيريس. وبالمثل، فإن قلبي هو قلبي أنا، وساقى هما ساقاى أنا، وساعدى هما سعادى أنا. إن سلماً منصوب من أجلي، في اتجاه السماء، لأتمكن من الصعود عليه إلى السماء، وأصعد على دخان التبخير العظيم... إنى أطير مثل عصفور، وأتألق مثل جعران على العرش الخالى، على متن قاربك، يا رع...»  
متون الأهرام (Pyr. chap. 267).



### منظر داخلى لهرم أوناس

إنه أول هرم دونت نصوص على جدرانه، وهى محفورة بالنقش الغائر، وباللون الأزرق المائل إلى الاخضرار. نشاهد فى مقدمة الصورة ردهة حجرة الدفن التى نرى تابوتها فى المؤخرة. وترتبط نصوص حجرة الدفن بحماية الملك فى العالم السفلى، وتؤكد استعادة حيويته بفضل الشعائر الجنائزية وقائمة الوجبات التى تقدم له. وفى الردهة القائمة عند المحور الشمالى للهرم، تشير النصوص إلى تطهر الشمس فى الصباح وصعود الملك السماوى.  
(سقارة، نهاية الأسرة الخامسة، حول ٢٣٥٠ ق.م.)

يرمى إلى تأمين مصير العاهل الملكى فيما بعد الوفاة، بالفاعلية السحرية للتعاويذ. و**متون الأهرام** منقوشة على حوائط الحجرات الجنائزية الملكية، داخل الهرم، اعتباراً من عهد **أوناس**، آخر ملوك الأسرة الخامسة، واستمر العمل بهذا العرف حتى بداية عصر الانتقال الأول، فى عهد ملوك منف اللاحقين. كما استفادت منها الملكات أيضاً، فى ظل الأسرة السادسة، اعتباراً من عهد **بيبي الأول**.

### انفراد الملوك بمصير سماوى

تنهل جميع هذه التصنيفات من تعويذات موغلة فى القدم فى بعض الأحوال، وكان يفترض قراءتها إبان المراسم الجنائزية الملكية وقام كتبة من الكهنة المرتلين بتعديلها على الدوام، حسبما يقتضيه الأمر. كانوا قائمين على أداء الشعائر وواسعى العلم ويعملون فى الجهاز الإدارى الملكى. كان يفترض أن تضع أساليبها السحرية فى خدمة الملك المتوفى، إذ كان ينظر إلى هذا السحر باعتباره العلم الكلى الإلهى<sup>(٤)</sup>. بل إن نصاً مشهوراً<sup>(٥)</sup> يشير تحديداً، إلى الملك وهو يلتهم الآلهة ليمتلك قدرتها السحرية - **حكا**، بالمصرية القديمة.

وتؤكد هذه التصنيفات الهدف الذى ترمى إليه: «**أيها الملك، إنك لم ترحل ميتاً، لقد نهدت حياً**» (Pyr. Chap.213) إن ضمان استعادة الملك الحياة، هو بالفعل الهدف الذى يسعى إليه، عدد من التعاويذ التى تؤكد إنجاز وفاعلية الشعائر الجنائزية التى تدمج الملك المتوفى فى الإله **أوزيريس**. فيطلق عليه فى النصوص لقب



الـ«أوزيريس فلان» ليصبح على هذا النحو، الـ«أوزيريس» المنتصر ويندرج قياساً على ذلك، فى ديناميكية الأساطير المؤسسة لفاعلية الشعائر هذه. هكذا فإن التلميحات الأسطورية - كقصص الخلق أو الأساطير الأوزيرية والشمسية، وكذلك عناصر الشعائر من تحنيط و«فتح الفم» وتنشيط الحواس وممارسة التطهر وتقديم القرابين وتكريس المباني والحفاظ على الاسم - تظل جميعها تغالب الأيام، من خلال تلاوة الرقّي والعزائم التى تحت تصرف الملك. كما يلجأ الكهنة المرتلون إلى السحر الوقائى لحماية المتوفى عند عبوره فى العالم السفلى: كقراءة الرقّي ضد الثعابين والحيوانات الأخرى الضارة والكائنات المعادية، من بين المتوفين أو الآلهة، وذلك من خلال تعويذات غامضة، فى لها من كلمات سحرية، لا حصر لها.



#### تابوت سوهرى، من الداخل

(خشب ملون، جهة المنشأ: البرشاء، الأسرة  
الثانية عشرة، حول ١٩٩٠ - ١٧٨٥، ق م -  
متحف اللوفر، باريس)

إن أصالة متون الأهرام الحقيقية، هى أنها تتيح للملك، من واقع طبيعته الإلهية، أن يلحق بالسماء ليصبح مشاركاً فى دورة الشمس اليومية. وفى زمن الدولة القديمة، كان الملك وحده، عملاً

بمصيره المنتظر بعد الوفاة، يحق له بلوغ عالم آخر فيما وراء المقبرة. فهو وحده، فى وسعه أن يلحق بالأفق ليجر فى السماء على متن قارب الشمس. إن عدداً من التعويذات مرتبطة بفتح أبواب السماء أمام الملك، ولكنها توصل دائماً وأبداً أمام عامة الناس أو أى دخيل محتمل. فلا تعتبر المقبرة الملكية فقط مكاناً لاستعادة الحياة والحفاظ عليها بما يقدم لها من قرابين، بل إنها فضلاً عن ذلك، وهو ما تضمنه النصوص، مكان الصعود إلى السماء. وتحقيقاً لهذه الغاية، فإن الشكل المميز للمقبرة الملكية وهو الهرم، قد جاء ليدعم ويعزز أساليب النصوص السحرية.

#### مدخل العوام إلى عالم آخر فيما وراء المقبرة

بعد الدولة القديمة، ومع أزمة عصر الانتقال الأول، نلاحظ حركة تعميم المعتقدات الجنائزية الملكية وتصميم سواد الشعب على الحصول ليس فقط، على الحق فى حياة جديدة تضمنه المقبرة، ولكن أيضاً على عالم آخر فيما وراء المقبرة، حيث توجد الآلهة. ومن هنا، فقد أعيد نسخ متون الأهرام القديمة، على جدران مقابر الأفراد، كما دُونت تحديداً على

### توحد المتوفى مع أوزيريس

«تُرى لمن أعلن قدومك - أعلن قدومى لمن يضم مسكنه سقوفاً من نار وجدراً من أصله حيه وأرضية من ماء. - من هو إذن؟ - إنه أوزيريس. - اذهب، فقد أعلن قدومك... هكذا يتحدث الأوزيريس فلان، وقد أعلن باراً...»  
(الفصل ١٢٥ من كتاب الموتى)

التوابيت الخشبية. ولكن كان لابد أن تتكيف متون التوابيت مع الظروف الجديدة. ومن ثم فقد صيغت تعاويذ جديدة. فكان لابد، أياً كانت الظروف، ألا يوجد وسط الآلهة، دخيل نجس غير مرغوب فيه، قد يُخل بتناغم الكون وتناسقه. فيظهر موضوع «تقييم صفات» المتوفى، كإرهاص لما سيصبح محاكمة الموتى. ومن ثم برز تصور للشر ينسبه إلى الإنسان وليس إلى الآلهة: «[...] لقد خلقت كل إنسان شبيهاً لقريبه. لم أمره بفعل الشر: إن ضميره هو الذى خالف ما أوجبه! وجعلت ضمائرهم لا تنسى وجود الغرب (أى مملكة الأموات)، بحيث يُقدمون القرابين الإلهية إلى آلهة الأقاليم» (مقتطف من متون التوابيت، التعويذة 1130، من خطاب المتوفى المندمج فى الإله الصانع).

### رسم توضيحي لمطلع نص الفصل السابع عشر من كتاب الموتى (الصفحتان التاليتان)

إنه من فصول كتاب الموتى الرئيسية. وفيه يتوحد المتوفى مع الإله رع عندما تشرق الشمس فى الأفق ويتوسل إليها (أ) فى الوقت نفسه، للوقاية من كل شر. والرسم التوضيحي للنص، يصور المتوفى لوحده وهو يمارس لعبة السنث - وهى أشبه بلعبة الداما ذات الثلاثين خانة. والمتوفى جالس فى مقصورة، وتشاركه زوجته الجالسة خلفه فى اللعبة. إن انتصاره قد يعنى مشاركته فى انتصار الشمس مع طلوع النهار. «بداية التحولات والتمجيدات، عند الخروج من العالم السفلى والعودة إليه. وأن يكون باراً فى الغرب الجميل. الخروج فى النهار (يظهر الأفق بين الأسدين الحاميين)... ولعب السنث تحت الخيمة، والخروج نفساً حياً...»  
(بردية أنى، الأسرة التاسعة عشرة. المتحف البريطاني، لندن).

### ٤٤ كتاب الموتى

تسمية كتاب الموتى، تسمية حديثة. كان قدماء المصريين يسمونه الخروج فى النهار أو كتاب الخروج فى النهار<sup>(١)</sup>. كانت لفافة البردى هذه، توضع بجوار المومياء عند غلق التابوت، اعتباراً من الدولة الحديثة. وهذا العرف هو نهاية التطور الذى آلت إليه عملية تعميم المعتقدات الجنائزية الملكية، فى النصف الثانى من الألفية الثانية وخلال الألفية الأولى، قبل الميلاد. وفى حقيقة الأمر، فمن نسخة إلى أخرى، يختلف نص هذه الوثائق اختلافاً كبيراً، الذى ينهل من مجموعة مدونات، تضم أكثر من ١٩٠ تعويذة أو فصلاً، وضعت على امتداد هذه العصور وتحدت صياغتها نهائياً فى العصر الصاوى (٦٦٤-٥٢٥ ق.م). وحسب النسخ التى حفظها لنا الدهر،









Vertical column of hieroglyphs on the far left side of the panel.

Multiple vertical columns of hieroglyphs arranged in a grid-like pattern, likely representing a list or a series of names.

قد يتراوح عدد الفصول من الثلاثين إلى أكثر من مئة وثلاثين. وسواء كانت مختصرة أو مطولة، تضم مختلف النسخ دائماً بعض الفصول الرئيسية، وتحديدًا الفصول ١، ١٧، ٦٤، ١٢٥. ومعظم الفصول ملحق بها رسوم توضيحية ليصبح كتاب *الموتى*، أقدم كتاب مصور، فيما نعلم.

## قصة من قصص رحلة الموتى

إذ تضع هذه النصوص أساليبها السحرية في خدمة المتوفى، فإنها تستعرض أربعة مواضيع ثابتة رئيسية:

• الوصول إلى الجبانة، النزول إلى المقبرة والدخول إلى الغرب - مملكة الموتى - إلى جانب الابتهاالات إلى *أوزيريس* ورج (من الفصل الأول إلى الفصل السادس عشر).

• استعادة الحياة وتجديدها في العالم السفلى والاندماج في حياة الجرم الشمسي المنبثق عند الفجر وقد تجدد (الفصول من ١٧ إلى ٦٢).

• تحولات المتوفى وتبدلاته، وخروجه في النهار، وبلوغه القارب السماوى وعودته إلى العالم السفلى (الفصول من ٦٤ إلى ١٢٩) بعد التحقق من وزن القلب (الفصل ١٢٥).

• شعائر تمجيد المتوفى وإجلاله وشعائر القرابين المرفقة بوصف المسار عبر العالم السفلى (من الفصول ١٣٠ إلى ١٦٢).

وباعتماد الإنسان على قراطيس من اليردى تيسّر على أكبر عدد من البشر، بلوغ حياة جديدة فيما وراء القبر، فإذا يتطلع المصرى إلى تجاوز حدود العالم الحسى؛ فإنه يندمج في كيان إلهى خالد، ليجد نفسه مرافقاً للشمس في العالم الآخر السفلى، حيث مملكة *أوزيريس*. ومن ثم تصبح قضية تطهر المتوفى وتأهيله لوضعه الجديد، أمرين جوهرين.

## محاكمة المتوفى ووزن القلب

الهدف الأول من هذه العملية، الحيلولة دون دخول شخص غير مرغوب فيه، إلى عالم توجد فيه الآلهة وتعمل من أجل حسن سير الكون. إن النطق بتعويذات الفصل ١٢٥ من كتاب *الموتى*، يساعد على تحقيق الهدفين المذكورين، منذ المقدمة التى تؤكد «فصل فلان عن كل خطاياها»، كمفهوم للتطهر ضرورى للمتوفى. أما الهدف الثانى، فهو «رؤية (أى معرفة) وجه كل الآلهة»، كمفهوم تأهيل للمتوفى بصفته من العارفين الذين فضوا مغاليق أسرار العالم الإلهى. ويتخذ التطهر شكل إعلانين بالبراءة. فيعلن المتوفى كل أشكال السلوك المشين، ولكن مع التأكيد على أنه لم يقترفها أبداً. هكذا، يقدم نفسه بصفته متوافقاً كل التوافق، مع نظام الكون، أى مع ماعت: «كلمات يقولها فلان: [...] لم أحقر الإله، لم أفقر فقيراً بحرمانه مما يملك، [...] لم أسبب الجوع، لم أسبب البكاء، لم أقتل، [...] لم أنتقص من القرابين الغذائية فى المعابد، [...] لم أنتقص من المكيال، لم أغش فى الأراضى، لم أضف مثقالاً إلى الميزان، لم أفسد كفتى الميزان [...]، أنا طاهر، أنا طاهر، أنا طاهر! [...] (مقتطف من الفصل ١٢٥)<sup>(٧)</sup>.



### وزن القلب

المتوفى - الواقف على اليسار - يواجه صورة مزدوجة للإلهة **ماعت** - على اليمين، في حين يتعرف الإله **تحوت**، في هيئة قُردوح، على نتيجة وزن القلب. أما كفتا الميزان فتحمل الكفة اليسرى قلب المتوفى، مركز الشعور عند المصريين وتحمل الكفة اليمنى صورة **ماعت**، الحقيقة - العدالة، جالسة. ويشير وضع الكفتين، إلى أن القلب أخف من **ماعت**، تأكيداً، على براءة المتوفى. (بردية من الأسرة الثامنة عشرة، متحف اللوفر، باريس).



وبعد ذلك، تنتثبت الاستجابات من معرفة المتوفى بالعالم الذي يرغب الطواف فيه. إن وزن القلب في مقابل صورة الإلهة **ماعت**، يفترض التحقق من مدى صدقه ونقاء طويته. ومن جانب آخر، فالهدف من بعض الفصول، حماية قلبه، ولكنها تضمن أيضاً، ألا يشهد هذا القلب ضد المتوفى! (الفصل ٣٠).

وعند الانتهاء من امتحان العبور هذا، وهو امتحان حقيقي، يندمج المتوفى آنذاك، اندماجاً كاملاً في **أوزيريس** ويتوحد معه. وإذ يدعى في بداية الفصل «فلان»، يصبح «**الأوزيريس فلان**»، بعد أن أدى تلاوته.

### ٥٥ مراسم جنازة الملك في زمن الدولة الحديثة

بمجرد وفاة الملك، يتم تحنيط جسده بكل عناية، وتستغرق العملية سبعة أيام، فتستخرج الأحشاء من البطن وتوضع في أنية كانوبية. ثم تُغسل الجثة، وتوضع فوق سرير وتغطى بمسحوق من النطرون الذي يساعد على تجفيف الجسد بسرعة. ويُراعى أن يظل المتوفى محتفظاً بالهيئة التي كان عليها وهو على قيد الحياة. ويعاد حجم الجسد أحياناً إلى ما كان عليه، بحشوه بالأقمشة والراتنج الموضوعة تحت الجلد، عند منطقة الخدين والرقبة أو الأطراف. ثم يلف العاهل الملكي بالأشرطة التي توضع في ثناياها كمية من التمام، ولا سيما حول الرقبة والصدر. كانت مومياء **توت عنخ أمون** تضم ١٥٠ حليّة من مختلف الأنواع. ومن المنطقي، أن التحنيط كان يتم في مكان وفاة الملك، بل قد نذهب إلى القول، إنه في كثير

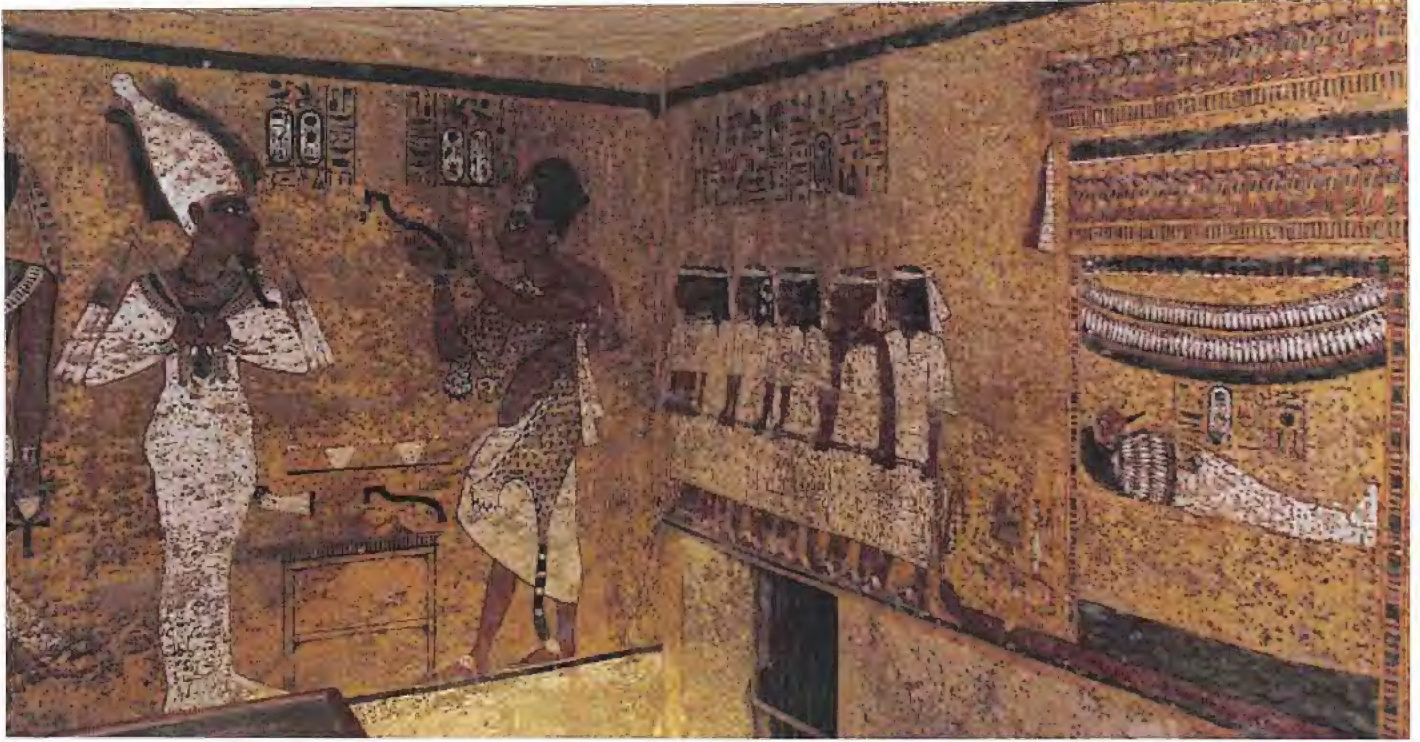












من الأحوال، ولأن المقر الملكي الرسمي، كان قائماً بشكل شبه دائم، في شمال مصر، اعتباراً من نهاية الأسرة الثامنة عشرة، إنه كان من الضروري إعادة مومياء الملك، عن طريق النهر إلى مدينة طيبة ليتمكن إتمام مراسم الجنازة، بمعنى الكلمة.

### مراسم جنازة الملك

واستناداً إلى التصاوير، وعلى رأسها تلك الواردة في مقبرة **توت عنخ أمون**، يقود الموكب الجنائزي خليفة الملك، يصاحبه أكبر رجالات البلد وعيونه، إلى جانب عدد كبير من سلك الكهنوت وكان بعضهم يرتدى قناعاً، ليقوموا بدور الآلهة، مثل الإله **أنوبيس** أو الإلهة **إيزيس**. والتابوت الملكي موضوع فوق زحافة تعلوها مظلة وتسحبها الأبقار. كما تُسحب بنفس الطريقة أنية الملك الكانوبية الموزعة على حدة، داخل صندوق. إن خط سير الموكب، يصل في بداية الأمر، إلى «معبد ملايين السنين للملك» - إذا كان هذا الأخير قد شيّد لنفسه واحداً في طيبة. ثم يسلك الموكب الدروب

### مقبرة توت عنخ أمون

الفرعون في صحبة خليفته **أى** الذى تمنطق بجلد فهد. إنه يؤدى شعيرة فتح الفم. (رسم جدارى ملون. وادى الملوك، الدولة الحديثة).

**تمثالان صغيران للملك توت عنخ أمون (الصفحة قبل السابقة)** إنهما يصوران الفرعون رمز وحدة البلاد. إنه يرتدى تاجين مختلفين. تاج مصر العليا في التمثال الصغير المصنوع من الأمام. وتاج مصر السفلى في التمثال الصغير المصنوع تصويراً جانبياً. (خشب ملون مذهب. المتحف المصرى، القاهرة).

**تابوت توت عنخ أمون (أعلى الصفحة السابقة)** (من الخشب الملون المذهب. المتحف المصرى، القاهرة).

**سرير توت عنخ أمون الجنائزى (على يسار أسفل الصفحة السابقة)** يتخذ السرير هيئة البقرة، وهى صورة إلهة السماء **توت**. (خشب ملون مذهب. المتحف المصرى، القاهرة).

### مروحة توت عنخ أمون

**(على يمين أسفل الصفحة السابقة)** صور الملك أثناء قيامه برحلة لصيد النعام. (من الذهب والمعدن والخشب. المتحف المصرى، القاهرة).





### دلّاية صندرية توت عنخ أمون

زخرف صندرية، في هيئة جعران مجنح. إن عناصره المختلفة وهي السلة - نبي، بالمصرية القديمة - والجعران - خيرو، بالمصرية القديمة - وقد أضيفت إليه لاحقاً، هي عبارة عن خطوط ثلاثة، للدلالة على علامة الجمع - واو، بالمصرية القديمة - بالإضافة إلى قرص الشمس - رع - لتكوّن هذه العناصر الثلاثة اسم تنويج الملك: نبي - خيرو - رع، أي «سيد صيروت رع». إن كتابة اسم الملك الشمسي بعلامات جميلة، يعتبر صدىً للنظر الذهني حول أصل العالم. (ذهب مفصول بحواجز. وادي الملوك. الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة. المتحف المصري، القاهرة).

المتعرجة المؤدية إلى وادي الملوك، وتجري الشعائر الأخيرة في المقبرة ذاتها، حيث تساعد شعيرة «فتح الفم»، المتوفى على استعادة استخدام حواسه، استعادة رمزية. وفي مقبرة توت عنخ أمون، نجد أن خليفته، الفرعون أي، هو الذي صُوّر مؤدياً هذه الحركات على مومياء الملك، وبفعلته هذه، يكتسب من جانب آخر، الشرعية الضرورية، للتربع على العرش. وما أن يُسجى الفرعون المتوفى، في تابوته الحجري، محاطاً بأربع مقاصير من الخشب المذهب رُكبت تركيباً الواحدة في الأخرى، توضع الأختام على المقبرة.

ومن المحتمل، إقامة مأدبة من أجل المشاركين في المراسم الجنائزية، في أعقاب هذه المرحلة الأخيرة. ففي بئر، لا تبعد كثيراً عن مقبرة توت عنخ أمون عثر على بقايا هذه الوليمة: ٧٢ كأساً، وعظام الحيوانات التي تم استهلاكها، بالإضافة إلى قلادات من الزهور. ولا شك أن كل هذه العناصر كانت قد وضعت في الممر المفضى إلى المقبرة، مع قطع من نسيج الكتان وأكياس النطرون المستخدمة أثناء عملية التحنيط، قبل إخفائها في مكان آخر، في أعقاب أول عملية نهب وسلب للمقبرة المنقورة في صخر الجبل.

## كنوز توت عنخ أمون الجنائزية

لقد توصل الكثيرون إلى تسجيل هذه المفارقة، عندما لاحظوا أن المقبرة الملكية الوحيدة من الدولة الحديثة التي عثر عليها سليمة على حالها، كانت لفرعون حكم حكماً عابراً، ولا تكاد تذكره المصادر المصرية. إن المتاع الذي عثر بجواره، في دفنة خاصة أعدت على عجل لاستقبال الساكن الملكي، تساعدنا مع ذلك، على تكوين فكرة عن المتاع الذي كان ينبغي أن يرافق ملكاً في العالم الآخر، كما تقتضيه الأعراف. وعند نهاية الدهليز، كانت الردهة تضم إلى جانب عدد من الصناديق، أربع مركبات ملكية مفكوكة وثلاثة أسرة فاخرة. إن حارسين يصوران الملك، بالحجم الطبيعي كانا قائمين أمام المدخل المسدود لحجرة الدفن. كانت هذه الحجرة الثانية تضم أساساً الأغلفة الثمانية المتعاقبة التي تحيط بالمومياء: تابوت من الذهب<sup>(8)</sup> وتابوتين من الخشب المذهب وتابوت من حجر الكوارزيت وأربع مقاصير مذهبة. ويعتقد أن هذه المجموعة كانت توضع في مكانها في جميع المقابر الملكية: إن الرسم التخطيطي لمقبرة رمسيس الرابع المعروف بفضل أوستراكون، يوضح هو أيضاً المقاصير الأربع متراكبة ومتداخلة حول التابوت الحجري. ونصل إلى حجرة الكنز، عبر حجرة الدفن، وقد خصصت أساساً للأنية التي تحتوى أحشاء الملك الموضوعة في عدد من الأوعية. إن حجرة ملحقة مجاورة للردهة، كانت تضم مقامراً غير متجانس من أثاث وأدهان وتقدمات غذائية وعدد من جرار النبيذ. وتعكس هذه الأشياء ذاتها معتقدات بالغة التنوع، فتؤكد تارة المصير الشمسي للملك. إن نحتاً مشهوراً على الخشب يظهر رأسه منبثقاً من زهرة اللوتس المتفتحة وكأنه الشمس في أول أيام الخلق - أو تؤكد تارة أخرى اندماجه في إله الموتى **أوزيريس** وتوحدته معه.



## ٥٦ المراسم الجنائزية لأحد تبالء طيبة في الدولة الحديثة

كان الإعداد للمراسم الجنائزية لعين من عيون المجتمع، يبدأ وهو ما يزال على قيد الحياة، بتجهيز مقبرته. وتقف الجبانة القائمة في البر الغربي لمدينة طيبة، خير شاهد على هذا الاهتمام الذي كان يشغل بال كبار الموظفين في الدولة الحديثة. وبالفعل، فإن المقابر المرسومة والملونة، التي تعود إلى هذا العصر تُعدّ بالمئات، ونذكر منها على سبيل المثال، أكبر المدافن في الشيخ عبد القرنة ودرع **أبو النجا**، على سفح جبل طيبة. وتجمع هذه المعالم الأثرية الخاصة جمعاً منتظماً بين عنصرين متكاملين: الحجرات الجنائزية التي يمكن الوصول إليها عبر آبار أو حُور. ويتكون العنصر الثاني من مقصورة قائمة فوقها، مخصصة لاستقبال بعض الجمهور، وبشكل عام بعد إغلاق المقبرة، بمعنى الكلمة. وتحاط هذه المجموعة الأخيرة، بأكبر قدر من العناية.



#### مقابر نبلاء قرية القرنة

جبانة البر الغربي لمدينة طيبة وهي موزعة على مدرجات مسطحة، على سفح الجبل.

#### مقاصير مزخرفة برسومات ملونة

المقاصير الخاصة مقامة، في أغلب الأحوال، موزعة على درجات على سفح جبل طيبة ويتقدمها فناء أمامي فسيح. وتتكون من حجرتين محفورتين في الحجر الجيري لصخر الجبل الطبيعي، وتلتزمان برسم تخطيطي يتخذ شكل حرف T الإفرنجي مقلوباً؛ إن بهواً عريضاً، يضم أحياناً بعض الأساطين يتقدم صالة مستطيلة، حُفر في مؤخرتها، أحياناً تمثالان جالسان، بالحجم الطبيعي للمتوفى وزوجته. وتوجد حجرات دفن مزخرفة، ولا سيما في جبانة دير المدينة، ولكن المقصورة في الأغلب الأعم، هي التي تحتفظ بزخارف ملونة، بعد وضع طلاء من المونة أولاً على جدران الحجر الجيري لتسويتها. والمواضيع المصورة متنوعة: إن أنشطة الحياة اليومية من زراعة وحرف، تظهر إلى جانب مشاهد لها دلالة دينية، أكثر وضوحاً، كالتعبد إلى الآلهة. إن الإشارة سلفاً، إلى المراسم الجنائزية





لصاحب المقبرة، تحتل مساحة لا يستهان بها، وتعتبر هذه الرسومات المصدر الرئيسي، عند سعيها إلى إعادة رسم مختلف لحظات هذه المراسم.

### مآتم على طريقة المراسم الجنائزية الملكية

إن سير جنازة نبيل من طيبة لا يختلف كثيراً عن جنازة الملك ذاته. فما إن تنتهي عملية التحنيط، يُعاد الجسد إلى العائلة ويُسجى في تابوت، ويُعبر به نهر النيل، على متن قارب ويتجه على متن زحافة تجرها الأبقار إلى المقبرة. وفي المرحلة الأخيرة من المسار، يتشكل موكب حقيقي، فيصاحب المتوفى عائلته وأقرباؤه والكهنة والنائحات المحترقات اللأى يقرعن صدورهن ورؤوسهن، تعبيراً عن الحزن. ويتبع الموكب صفوف طويلة من الحمّالين، متجهين إلى المقبرة بمجموع المتاع الجنائزي المعدّ ليوضع في حجرة الدفن إلى جوار المتوفى. وأخيراً، تُقام

مشهد المراسم الجنائزية، مع وجود النائحات. رسم على جدران مقبرة رعموزا (رع مس)، الوزير في عهدى أمنحوتب الثالث وأمنحوتب الرابع. (غرب طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).

الشعائر الأخيرة أمام مدخل المقبرة التي يصور بابها في المعتاد على الرسومات الجدارية: فيطهر الكهنة التابوت، مع بقاءه في هذه المناسبة في وضع رأسى، برشه بالماء وتبخيره بالبخور، ثم يقومون بأداء شعيرة «فتح الفم» التي يفترض أن تساعد المتوفى على استعادة قدرته على استخدام حواسه. وأخيراً، وقبل إنزال الجثة إلى حجرة الدفن، تأتي لحظات الوداع، فتنوح الأرملة أمام التابوت، وتضمه بين ذراعيها، وكأنها تريد استبقاءه. وبعد وضع التابوت في الحجرات الجنائزية يُسدّ الحُور.

ولما كان من النادر الكشف عن مقابر سالمة على حالها، مثل مقبرة سن نجم في دير المدينة، فإن هذا الحدث يساعدنا على تكوين فكرة عن الأثاث والأشياء التي تصنع خصيصاً لهذه المناسبة لتصاحب المتوفى في العالم الآخر، من أسرة جنازية وصناديق وكراسٍ ومقاعد وأوشبتي وتمائم وأنية كانوبية، بالإضافة إلى الثياب والتقدمات الغذائية، بل وأيضاً بعض النصوص الأدبية المدونة على ورق البردى أو الأوستراكا.

وتنتهى المراسم الجنائزية بإعداد مأدبة، كانت تقام بلا شك، في فناء المقبرة الأمامى، وتستهلك خلالها على ما يبدو، كميات كبيرة من النبيذ. وبعد الانتهاء من عملية الدفن بفترة، تظل المقصورة الجنائزية مكاناً نشطاً مخصصاً لإقامة الشعائر من أجل المتوفى وعائلته، إذ صارت معظم هذه المقابر، بمرور الزمن، مقابر عائلية حقيقية، فحفر عدد من الآبار الثانوية أحياناً، بجوار المقبرة الرئيسية، وقرب المقصورة. وفي بعض المناسبات، مثل الاحتفال السنوى «بعيد الوادى الجديد»، كان أهل الموتى يزورون مقابرهم، ليحتفلوا من جديد بإقامة مأدبة إحياءً لذكرى ذويهم الراحلين.

## الحجر: مادة البناء للأبدية من أجل الموتى

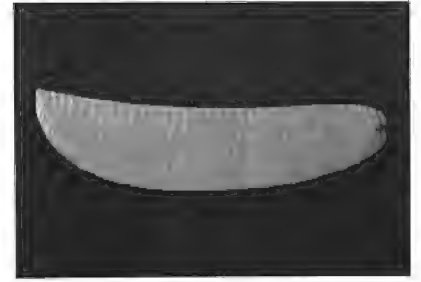
توصلت مصر إلى امتلاك ناصية معالجة الأحجار التي أطلقت عليها «مادة البناء للأبدية»، قبل أي حضارة أخرى. وقيل الآلهة، كان الملوك وأقرباؤهم أول المستفيدين منها، فاستنفروا جهود الدولة من أجل استغلال المحاجر ونقل الأحجار وتصميم المباني الشامخة وتنظيم وإدارة مواقع العمل.

### ١٠ الحجر المصقول والحجر المشطوف

وإن كان الحجر موجوداً وجوداً مطلقاً في الصحارى الجبلية التي تحاذي النيل، فإن الوصول إليها ومعالجتها لم يكن من الأمور السهلة بالنسبة لإنسان الوادى الذى اعتاد التعامل مع تربة الأرض والنباتات المتاحة بوفرة وفى متناول اليد الجميع. وحتى الأسرة الثالثة، كانت العمارة تعتمد على الطين فى البناء، وتستخدم الطوب فى مباني النخبة. واستناداً إلى التقليد المتواتر، فعندما قرر **حجر** تشييد بنائه الجنائزى بالحجر، نقل إلى الحجر الجيرى الأشكال النباتية العتيقة.

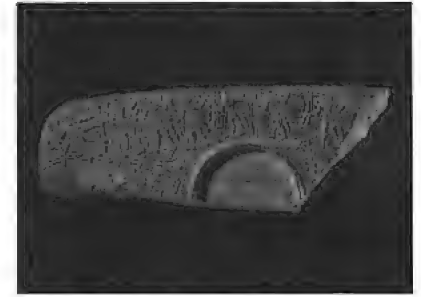
وفى حياة عصور ما قبل التاريخ اليومية، كان الحجر الجيرى والحجر الرملى والكوارزيت تستخدم، مع ذلك، لصناعة الأرحاء والمساحن التى لا غنى عنها لإعداد الدقيق. كما نجد هذه الأحجار أيضاً فى الحلى، فيصنع منها الخرز بأشكاله المتنوعة، مع اختيار ألوانها المميزة، فى أغلب الأحوال كلون الحجر الجيرى الأبيض، وأحمر العقيق الأحمر، واللون الغامق لبعض الصخور المتحولة. ومن بين الأشياء المصنوعة من الحجر التى تميز هذا العصر، صنعت صلاية مساحيق التجميل من الشست فقط، دون غيره، وقد وفره بعض مواقع الصحراء الشرقية وأشهرها فى وادى الحمامات.

ومع ذلك، فهنا كما فى أماكن أخرى، اعتمد إنسان ما قبل التاريخ، على الطران فى الجانب الأكبر من استخداماته، إنه متوفر فى مصر، فى هيئة «زلطة غليظة»، كانت أحياناً كبيرة الحجم فى هضاب الجبال من الحجر الجيرى أو فى هيئة حصي جرفتها المجارى القديمة للنهر والأودية، فتشكل رواسب يسهل الوصول إليها. ونميز بين الأدوات اليومية، المصنعة تصنيعاً سريعاً، وحسب الاحتياجات، باستخدام الحصى التى تم جمعها من الموقع ذاته أو فى أماكن لا تبعد عنه، وبين القطع الفريدة التى يحتاج تصنيعها إلى حرفيين على قدر كبير من التخصص. النوع الأول يطلق عليه «مجموعة الأدوات ذات الفائدة العملية» وتضم المكاشط والمثاقب والأزاميل وأنصال المناجل، وما شابه ذلك. ولما كان البرونز فى غير متناول الجميع، ظل الناس ينحتون الطران ويشدّبونه، على مرّ الأيام، وحتى الدولة الحديثة، على أقل تقدير. أما النوع الثانى، ويضم تحديداً السكاكين الكبيرة المتموجة الشكل، فكان من نصيب عدد محدود من الأفراد الذين فى وسعهم تحرير الحرفيين من كل الضغوطات، والغذائية منها على وجه التحديد، ليتفرغوا لصناعة أشياء تعبّر عن شرف المنزلة ومخصصة



نصل خنجر

(من الطران، عصر نقادة الثانى والثالث.  
متحف اللوفر، باريس).



صلاية مساحيق التجميل، المعروفة  
اصطلاحاً بصلاية الصيد.

(من الشست. عصر نقادة الثانى والثالث.  
متحف اللوفر، باريس).





### هرم خوفو في الجيزة

(الأسرة الرابعة، عام ٢٥٦٠-٢٥٠٠ ق.م تقريباً).

للنخبة، هذا النحت الذي يتطلب مستوى تقنياً على أكبر قدر من البراعة، اختفى مع نهاية هذا العصر، لتحل محله صناعة قطع من المعدن.

### ٠٢ تنظيم مواقع العمل

ذهب البعض إلى اقتراح أضخم الأرقام، في بعض الأحوال، لتحديد أعداد الأيدي العاملة المطلوبة لتشييد أكبر المباني المصرية، ولا سيما كبرى المجموعات الجنائزية، في الدولة القديمة. ولما كانت معلوماتنا مستقاة من كتابات هيروdot الذي يرى أن هرم خوفو، وهو أكبر الأهرامات، استغرق تشييده عشرين سنة بواسطة مئة ألف رجل، راسماً صورة شعب من العبيد يعملون بلا هوادة إرضاءً لحاكم مستبد. وقد ظلت هذه الصورة تداعب لفترة طويلة خيال العقول في العالم الغربي<sup>(٨)</sup>. والحق يقال، إن في هذا المثال المذكور، كانت كمية الكتل الحجرية المطلوبة لتشييد هذا الأثر الشامخ، وهي ٢,٣ مليون كتلة، تزن الواحدة في المتوسط طنين ونصف، تحتاج على ما يبدو، من الناحية المبدئية، إلى استخدام العديد من فرق العمل. وفي واقع الأمر، فإن التصورات الهندسية التي أعدها علماء الآثار وأكادمتها مختلف التجارب على أرض الواقع، تنتهي إلى تخفيض التقديرات القديمة تخفيضاً ملحوظاً والتأكيد على التنظيم اللوجيستي البالغ الدقة، وحسن إدارة مواقع العمل الفرعونية وتوفير احتياجاتها.

## استخراج كتل الأحجار ونقلها

كان معظم أحجار البناء، ترد من الناحية الفعلية، من محاجر تقع على مسافة بعض مئات من الأمتار فقط من موقع العمل. إن الجزء الرئيسي من أهرام الأسرة الرابعة وكتلتها الرئيسية تتكون من أحجار جاءت من هضبة الجيزة، وإن جاءت بعض كتلتها من محاجر طرة على البر الشرقي من نهر النيل، فتنقل عبر النهر، لتوفير حجر جيبي أملس للكسوة الخارجية أو نُقلت كتل الجرانيت من أسوان لبعض العناصر المعمارية. إن فريقاً مكوناً من عشرين فرداً كان كافياً لسحب كتل تزن طنين ونصف على زحافات خشبية، وتسير فوق طريق زَلِقٍ أعدَّ إعداداً مناسباً، ثم فوق منحدرات من الطوب اللبن تساعد على الصعود إلى مستوى موقع العمل، عند واجهة الهرم. فإذا قارناً عدد الكتل الحجرية المطلوبة، لبناء الهرم الأكبر بعدد سنوات حكم **خوفو**، نصل إلى نتيجة مفادها ضرورة استخراج ٣٤٠ كتلة من الحجر يومياً من المحاجر.

## الأيدي العاملة الضرورية

إن ما يقرب من الألف رجل إلى ألف وخمسمئة، كانوا مطلوبين يومياً لإنجاز هذا العمل، وقد أعاد العالم الأثري **مارك لهنر** - **Marc Lehner** تصور ظروف هذا العمل تصوراً تجريبياً، فهكذا كانت ٣٤ كتلة تُسلم على مدار الساعة، ثم يُحکم وضعها، في نفس الفترة الزمنية، بواسطة فريق مكون من ثمانية إلى عشرة رجال، فقط. ومن ثم، يمكن التأكيد أن مبانى فى شموخ أهرام الجيزة قد شيدت، على ما يعتقد، بواسطة فرق محدودة نسبياً. إن علامات المراقبة التى سجلت على هرم **منكاورع**، تشير إلى وجود فرقة من ألفى رجل موزعة على فريقين من ألف رجل: فريق «أصدقاء **منكاورع**» وفريق «المنتشدين **بمنكاورع**»، وربما كان هذا التنظيم الثنائى انعكاساً لتنظيم طاقم البحارة على متن السفن. وينقسم كل فريق إلى أسرات خمس، من مئتى رجل، وقد تنقسم بدورها، عند اللزوم، إلى مجموعات من عشرة عمال إلى عشرين عاملاً، حسب طبيعة الأعمال المطلوبة. ومن المحتمل إذن، أن أكثر الأهرام أهمية قد قامت بينائهم فرقتان من هذه الفرق المكونة من ألفى رجل، لاستخراج كتل الحجر من المحاجر ونقلها ووضعها، وبطبيعة الحال، كان موقع العمل يضم أيضاً جمعاً غفيراً من المراكبية لنقل المواد اللازمة لموقع العمل ومن الفخاريين وعمال التعدين والخبازين وصانعى الجعة المكلفين بتوفير ما تحتاج إليه الفرقة. ولكن القوة الحقيقية بكامل عددها، وإذا أخذنا بأكثر التقديرات تشاؤماً، لم تتجاوز أبداً، على ما يظن، الخمسة عشر ألف رجل.

إن إعادة تقدير مماثلة قام بها الأثري الألماني **ديتر أرنولد** **Dieter Arnold** بشأن بناء هرم **إمن إم حات** الثالث فى دهشور وهو بناء أكثر تواضعاً، فنواته من الطوب اللبن وغطى بكسوة من الحجر الجيبي. والحسابات التى أجريت على أساس تقديرات مواد البناء اللازمة لبناء الهرم، تقترح التوزيع التالى للفرق: أربعين عاملاً لصب قوالب الطوب، وحوالى سبعمئة حمال لجلب الرمال والطفال والقش



## بنائون يشيدون معبداً

رسم ملون فى مقبرة **رع مى رع**، من  
وجهاء عهد تحوتمس الثالث.  
(غرب طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة  
الثامنة عشرة).



### نقل مسلة

(نقش، على حجر جيري، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة، المتحف المصري، في تورينو).

المخصصة لصناعة هذا الطوب، فضلا عن تسليمها لموقع العمل، وذلك إلى جانب مئتين وخمسين قاطع حجر ومئتي مركبي لنقل الكتل الحجرية وألف وخمسمئة فرد لسحبها حتى الهرم وستمئة آخرين لوضعها على الهرم. وإذا افترضنا وجود ألف وخمسمئة آخرين من الفنيين من كل تخصص من نجارين ومزخرفين ورسامين، إلخ، من السهل أن نترك العنان لخيالنا ونتصور أن بناء الهرم قد استغرق زهاء الخمس عشرة سنة بواسطة ما مجموعه خمسة آلاف عامل.

### ٠٣ فن البنائين

كان تنفيذ أكبر المشاريع المعمارية نتيجة تضافر جهود الكتبة وعلماء الطقوس الدينية ورؤساء مجموعة عمل وفرق المصورين. إن اتجاه المبني وتخطيطه على الأرض واختيار مواد البناء ولا سيما الأقسام التي تعتبر رئيسية، كانت تخضع لمقتضيات لاهوتية وطقسية.

### اتجاه المباني

منذ أن أشرق شمس الألفية الثالثة قبل الميلاد، والمباني الجنائزية تلتزم بالمحور جنوب - شمال، شأنها شأن أكبر مقابر الأسرة الأولى، في سقارة، المبنية بالطوب اللبن. ويبدو أن تبني هذا الاتجاه جاء مستنداً إلى الخبرة العملية، بالرجوع إلى اتجاه مجرى النيل. ولكن اتجاه أكبر أهرام الأسرة الرابعة - ٢٦٠٠-٢٤٨٠ ق.م تقريباً - يتقيد بأكثر قدر من الدقة، فلا ينحرف لأكثر من أربع دقائق<sup>(١)</sup> في المتوسط بالنسبة للشمال الحقيقي. وكان من الصعوبة بمكان تحقيق ذلك، دون توفر معلومات فلكية أُكْتُسِبَتْ بفضل ملاحظة بالغة الدقة للسماء ليلاً<sup>(٢)</sup>. وقد استطاع الكهنة الفلكيون من هذا العصر، أن يحددوا هذه المقاربة بالنسبة للشمال الحقيقي، عندما قاموا بتسييد نظرهم صوب النجم ألفا Alpha في



كوكبة<sup>(١٣)</sup> constellation دراكون Dragon، التي قامت في الماضي بالدور الذي آل في أيامنا هذه، إلى النجم القطبي. ومع ذلك، فهذه الدقة في تحديد الاتجاهات لم يؤخذ بها دائماً، وأساليب الخبرة العملية العتيقة التقريبية إلى حد كبير، والتي تعتمد على مسار مجرى النيل ظلت مستخدمة في المناطق الريفية وفي العصور اللاحقة.

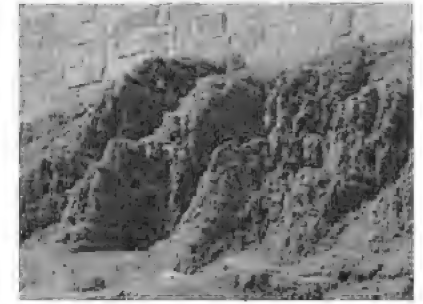
### الخطوط والقياسات والتناسب

تُعرف القياسات والتناسب، بنسب بسيطة يمكن إدراكها بنظرة رمزية، تحدها وحدة قياس قاعدية، هي الذراع المقدسة - أي ٤, ٥ سم - ويفترض أنها تعادل طول الساعد وامتداده حتى اليد المبسوطة. هكذا، يبلغ طول هرم خوفو عند القاعدة ٤٤٠ ذراعاً وارتفاعه ٢٨٠ ذراعاً وطول معبده الجنائزي ١٠٠ ذراع وعرضه ٩٠ ذراعاً والمسافات بين أعمدة الرواق المحيط بالفناء هي من أربع إلى خمس أذرع. إن وحدة القياس الرئيسية المستخدمة لتحديد التخطيط عند الأرض، هو المثلث بأضلاع تعادل ٣ و٤ و٥. هكذا من السهولة تحديد الزاوية القائمة، بمجرد استخدام حبل مقسم إلى اثني عشر جزءاً متساوية عن طريق اثنتي عشرة عقدة وثلاثة أوتاد خشبية. وإذ أسماه بلوطارخوس «المثلث المقدس»<sup>(١٤)</sup>، فإنه يعرف وضع أجزاء المبانى على الأرض ونسبها ويكشف عن علم الكتبة في مسح الأراضي.

### الأساسات

بالنسبة لجدران المبنى الرئيسية، كان شق الحُفر وارداً. وكان لابد للحفرة الواحدة أن تصل إلى مستوى ملامسة طبقة المياه الجوفية وصولاً إلى الخط الأفقى الأمثل. إن مرقد أساس الجدار، يتكون من رمال دُكت دكاً، راسخة كل الرسوخ، يوضع عليها أول مداميك الحجر حتى مستوى الأرض. إن المدماك الذي يعلو الأساسات، يسوى في الغالب بطلاء من الجير وتحدد عليه تحديداً دقيقاً خطوط الجدران، توضيحاً للرسم التخطيطي، عند مستوى أرض المبنى بحجمه الطبيعي. ونلاحظ، مع ذلك، تفاوتات عديدة في جودة تنفيذ هذه المهام. فيكشف بعض الأساسات عن عيوب ونقائص، نذكر على سبيل المثال، استخدام أحجام صغيرة من الحجر الرملي أو طوب لم يُثبَّت تثبيثاً سليماً، ومن ثم لا تتحمل هذه الأساسات الأثقال البالغة الضخامة للأجزاء العلوية من المبنى، وهو ما يفسر انهيار الأساطين والسواكف في مكانها.

وقد فتحت كل هذه العمليات الباب أمام القيام بشعائر حقيقية لتأسيس المبانى، تشير إلى الملك بصفته السيد الوحيد المشرف على مواقع العمل وعلى الأشغال. وقد صورت الفقرات الرئيسية العشر لهذه الشعائر، على جدران معبد إدفو.



بقايا حُدود البناء، من الطوب اللبن (الصرح الأول غير المكتمل لمعبد أمون - رع بالكرنك، القرن الرابع ق.م).

### شعيرة التأسيس (في أعلى الصفحة)

إنه المشهد الثالث من ترتيبات طقسية تضم عشر شعائر. شعيرة «مد الحبل بين وتدين» لتحديد النقاط الرئيسية على الأرض للحيز الذي سيحتله المبنى. ويقوم بها الملك في صحبة الإلهة سثت الضامنة للدقة والانضباط، وهي المقابل الأنثوي لإله العلم تحوت ويتسيدان معاً على الآداب والعلوم، كما أنها الضامنة الحافظة للدقة والصرامة.

(من الكوارتزيت الأحمر، مقصورة حتشيسوت، معبد أمون - رع بالكرنك، الأسرة الثامنة عشرة، حول ١٤٩٠-١٤٦٨ ق.م).

### منظر لبهو الأساطين الأول، لمعبد حورس في إدفو

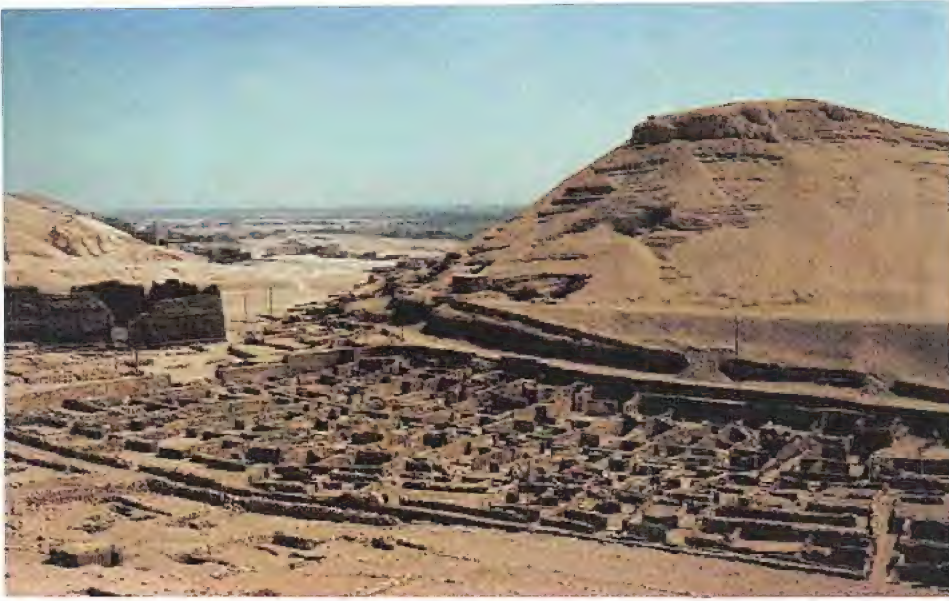
#### (في الصفحة المقابلة)

شُيدت المعابد المصرية في العصرين اليوناني والروماني وفقاً للتقنيات التقليدية لمصر الفرعونية، بدءاً من الأساسات وصولاً إلى إقامة الأساطين ووضع السواكف المثبتة تثبيثاً سليماً. (القرن الثاني قبل الميلاد).









### اختيار مواد البناء والتصوير الأوكلى للتصميم

إن اختيار مواد البناء لجزء محدد من البناء كالأبواب وبعض أعمال التبليط وزخارف الصالات الرئيسية، كان لها دلالة رمزية قوية، مرتبطة تحديداً بألوانها المميزة، كاللون الوردي للجرانيت وبياض الكلسيت القريب من الألبستر وسواد البازلت. كانت هذه العناصر مبرمجة تحت إشراف «مدراء كل أشغال الملك» ومعاونيهم.

ومن غير المؤكد، وجود تصميمات معمارية حقيقية، للاسترشاد بها، عند إقامة المباني، وسابقة على رسم الخطوط على الأرض. إن بعض الوثائق النادرة توضح رسومات إجمالية مختصرة، على أوراق البردي أو الأوستراكا<sup>(١٤)</sup> - وهي كسف من الحجر الجيري أو الفخار - توضح الخطوط العريضة لمقابر الملوك أو الأفراد، وقد تنطوى على عناصر لمقاييس الرسم أو الأبعاد، توفر للعاملين على أرض الواقع نقاطاً رئيسية يمكن الرجوع إليها. ومع ذلك، فإن بردية تسجل رسماً مقسماً إلى مربعات لمقصورة - ناووس - مخصصة لتمثيل صورت تصويراً جانبياً ومن الأمام، ونسبها سليمة، إنه حقاً مشروع مطلوب تنفيذه. كما في حوزتنا تمارين في الرياضيات تحسب عدد قوالب الطوب اللازمة لبناء حُور، وفقاً للأبعاد المعطاة، لإقامة مسلة (بردية أنستازى ١، ١٣ P. Anastasi I, 13).

### التقنيات المعمارية والأدوات

على أرض الواقع، كان العاملون في مواقع العمل، يستخدمون في الغالب، تقنيات وأدوات بدائية، ظلت قريبة مما امتلكوه من ناصيتها، إبان العصر الحجري الحديث. ولما كانت مصر القديمة حضارة حجر، فقد ظلت مرتبطة بالمهارات والحنكة التقليدية، لا تميل إلى الإبداع، إلا في أضيق الحدود. والأمر الجدير بالإعجاب في إنجازات أبناء أرض الكنانة، هو قدرتهم المدهشة في استغلال كل



### أدوات رئيس فريق العمال: خع، في دير المدينة

كانت الأدوات المعدنية بالغة الندرة وثمينة، وتضعها الإدارة الملكية تحت تصرف الحرفيين وتُدرج في دفاتر حسابات وتخضع للمراقبة. (خشب وبرونز، جادت بها مقبرة خع في دير المدينة، الأسرة الثامنة عشرة، حول ١٤٣٨-١٤١٢ ق.م، المتحف المصري، في تورينو).

### منظر عام لقرية الحرفيين، في دير المدينة

#### (على يسار أعلى الصفحة)

(غرب طيبة، الدولة الحديثة، حول ١٥٥٢-١٠٧٠ ق.م).





### مقتطف من لوح الجبل الأحمر المجرى (KRI II, 361-362)

«أيها العاملون المختارون واليواصل، إنى أعرف يدكم التي تنحت عمائري العديدة من أجلى. أنتم يا من تحبون معالجة مختلف أنواع الأحجار، فتحفرون فى الجرانيت وتتحدون مع الكوارزيت، أنتم شجعان وأقوياء، عندما تشيدون المباني، فبفضلكم سأتمكن من تجهيز كل المعابد التي شيدتها، إلى أبد الأبد. أنتم، أيها المحاربون، يا من لا تعرفون التعب، يا من تسهرون على الدوام، على الأشغال، وتنجزونها بشجاعة وفاعلية، أنتم يا من يقال لهم «اعملوا» تنفيذاً للخطط، أنتم يا من تذهبون لاحضار الأحجار من التل المقدس [...] سوف أغدق عليكم بنعمى، وأفعالى سوف تكون مثل أقوالى»



### نموذج لشباك ذى فتحات

(من الحجر الجيري، الدولة الحديثة، متحف اللوفر، باريس).

### أوستراكون يحمل مدونة بتوصية بصنع شباك (فى أعلى الصفحة)

إنه يحدد مقاسات وطراز الشباك ذى الفتحات المطلوب صنعه. «يا نخت أمون، سوف تصنع أربعة شبابيك، على هذا النحو، تصنعها بكل دقة وبأسرع ما يمكن، ليوم الغدا! وإليك بياناتها العرض أربع قبضات يد، الارتفاعان خمس قبضات يد وأصبعان». والقبضة والأصبع من تقسيمات الذراع. والشباك وهو من الخشب، كان صغيراً، ٤٠سم فى ٣٠سم. كان نخت أمون نجاراً. (كسفة من الفخار تحمل مدونات هيراطيقية، الدولة الحديثة، متحف اللوفر، باريس).

الإمكانيات التي توفرها طرائق وأساليب بسيطة. ويكشف استخدام الحجر فى العمارة عن هذه النزعة التجريبية العملية الحذرة. إن إيمحوتب، المهندس المعماري الذي شيد هرم جيسر<sup>(١٥)</sup>، يحاكي بالحجر الذي أسماه المصريون «مادة البناء للأبدية»، تقنيات البناء بالطوب اللبن والخشب، وتأسيساً على ذلك، سعى المصريون، مع توخى أكبر قدر من الحيطة، إلى إيجاد حلول تتلاءم مع مادة البناء الجديدة. وفى عهد سنقرى، فإن العقد - أو السقف المقوس - المعروف اصطلاحاً بالسقف المتدرج<sup>(١٦)</sup> قد أُختبر فى بداية الأمر فى منشآت تحت الأرض، قبل تنفيذه فى كتلة الهرم ذاته. إن الدقة التي جمعت بها كتل الأحجار، ما زالت تشد إعجاب المتخصصين. كان قاطعو الأحجار يقومون بإعدادها، ويستمدون خبرتهم من صانعي الأواني الحجرية والنحاتين، ثم تقوم مجموعات البنائين بوضعها فى أماكنها. ويلاحظ المرء عدداً من الخصائص لا سيما تكرار الزاوية بعد أن عولجت على كتلة واحدة، والتوافق التجريبي العملى على أرض الواقع للالتزام بأفقية المداميك أو معالجة الأجزاء المكسورة. أما الأدوات وهى فى الأساس أدوات حجرية، فقلما تستخدم المعدن وفى حدود الأنصال النحاسية لنشر كتل الحجر الجيري. وتساعد زاوية البناء والمطمار أو الشاقول، على التثبيت من تطابق البناء مع الخطين الأفقى والرأسى.

كان العمل يتم دائماً عند منسوب واحد، من خلال طريق صاعد وهياكل من الطوب اللبن والرمال. ولم تعرف مصر لا العجلة ولا البكرة، عند النقل والتشغيل. فكل شئ ينقل ويحكم وضعه بواسطة زحافات وقطع خشب أسطوانية ورافعات خشبية. إن ملاطاً خفيفاً أو ماء الجير، كانا يساعدان على انزلاق الأحجار لتوضع فى مكانها.

### ٤٤ حرفيون على أعلى درجة من التخصص

لقد أمدنا موقع دير المدينة، على البر الغربى لمدينة طيبة، بمجموعة وثائق بالغة الأهمية عن حياة العاملين المكلفين ببناء وزخرفة المقابر الملكية المحفورة فى صخر وادى الملوك. وإلى جانب الموقع ذاته وموئله، فإن بئراً استخدمت لوضع مخلفاته، لتحفظ بكمية كبيرة من الأوستراكا، وهى عبارة عن شقف من الحجر الجيري أو

الفخار كانت تستخدم كركيزة يسجل عليها الحرفيون والكتبة الذين يشرفون على إدارة القرية، مختلف الأمور. والمعلومات لا حصر لها عن تنظيم العمل، والحياة اليومية، إلى جانب ما يقع من مشاكل خاصة واجتماعية، والإجراءات القضائية المترتبة عليها<sup>(١٧)</sup>. كانوا يختارون من بين أفراد الجماعة، أباً عن جد وابن عم عن عم، وإن احتاج هذا الاختيار إلى تصديق الوزير الذي يتبعونه تبعية مباشرة، وكان هؤلاء الحرفيون ملمين بالقراءة والكتابة. وقد أسس **أمحوتب** الأول هذه الجماعة المكلفة ببناء المقابر الملكية، مع شروق شمس الدولة الحديثة وأسس **تحوتمس** الأول هذه القرية وأدخلت عليها التوسعات في زمن كل من **تحوتمس الثالث والرعامسة**.

## تنظيم العمل

قد يتفاوت عدد الحرفيين العاملين في دير المدينة، بتغير العصور، من ٤٠ إلى ١٢٠ فرداً، موزعين على عائلات تضم من شخصين إلى ستة أفراد في المتوسط. كانوا ينقسمون إلى فريقين يكلف كل واحد منهما بالعمل في جانب من المقبرة، ويعملون في مواقعهم لفترة عشرة أيام، ويقومون في مخيم مقام في ممر في الجبل المطل على وادي الملوك، ويزودون فيه بانتظام بالطعام اللازم. إن حفر المقبرة المنقورة في الصخر، يتولاه في البداية قالعو الأحجار، وينقل حطام الصخور إلى الخارج في سلال أو غرائر من جلد. وبعد ذلك، تُسوَّى الجدران وتُطلى بمزيج من الجبس والماء، ثم يرسم الرسامون شبكة مربعات والخطوط الأولى للأشكال بالمداد الأحمر وفحم الخشب. ويهتم الكتبة بتحديد المساحات المخصصة للمدونات. وأخيراً، يأتي النحاتون والمصورون ليستكملوا زخارف المشهد. كان المكان يضاء بمسارج ذات الثلاث فتائل تشتعل بزيت السمسم بعد إضافة القليل من الملح، للإقلال من الدخان.

## كوادر الحرفيين

كان الكاتب المكلف بإدارة القرية يشرف على العمل ويراقبه بأكبر قدر من الصرامة. فكل كبيرة وصغيرة، تسجل تسجيلاً دقيقاً: من ساعات الحضور، وأسباب الغياب، وحصر بالأدوات، ومواد البناء. كان العمل في مواقع العمل شاقاً بسبب حرارة الجو والأتربة والجروح. وجدير بالملاحظة أهمية تسجيل أسباب التغيب عن العمل لأسباب مختلفة، بدءاً من مرض أحد الأقارب وصولاً إلى أتفه الأسباب. وكانت أيام العطلات كثيرة، بمناسبة زيارة كبار المسؤولين، بل والفرعون ذاته أحياناً، وفي مقدمتها الأعياد الدينية، حتى أن العمل قد اقتصر في بعض السنوات، على يوم واحد من كل يومين! كان هؤلاء الحرفيون من خيرة العاملين وكانوا في الواقع من الموظفين وفي وسعهم فضلاً عن ذلك أن يعرضوا أنفسهم للعمل في أعمال خاصة، في أوقات فراغهم، مقابل أجر. كان طاقم من الموظفين يسهر على تلبية احتياجات الجماعة: من خدمات وخدم، وسقائين وبستانيين، وصيادين مكلفين بإمداد الجماعة يومياً بمنتجات طازجة. إن التوريد المنتظم للحبوب والملح والشحوم والأدهان كانت تضمنه جزئياً، إعادة توزيع إيرادات المعابد المجاورة.

إن لوحاً حجرياً يعود إلى **رعمسيس الثاني** وعثر عليه في الجبل الأحمر، في محاجر الكوارزيت، قرب هليوبوليس، يشير إلى تنظيم مشابه للعمل والإنعامات الملكية المقدمة لقاطعي الأحجار في هذا المكان، ويبرز إلى حد ما الملك يقدر، حق التقدير، الحرفيين العاملين في خدمته.



## المباني الجنائزية

إذا كانت قد سُيدت، في جبانات أبيدوس وسقارة، مقابر فسيحة من الطوب اللبن، في الألفية الرابعة ق.م، فقد تبديلت مقاييس العمارة الجنائزية، منذ الألفية الثالثة، مع ظهور أول الأهرامات. فبدأً من كبرى جبانات منف في الدولة القديمة وصولاً إلى مقابر وادي الملوك الذائعة الصيت ومعابد «ملايين السنين»، في الدولة الحديثة، فإن جزالة أسلوب هذه العمارة الجنائزية ورهافة زخارفها، وإن كانت غريبة في بعض الأحوال، ما زالت تتال إعجاب معاصرينا بجمالها الأسر.

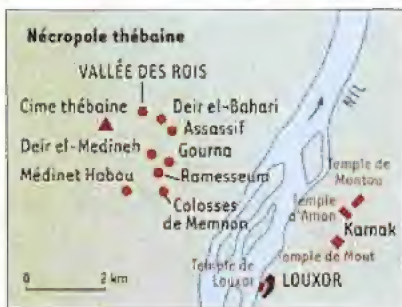
### ١٠ كبرى جبانات الأسرة الأولى

عند غروب شمس عصور ما قبل التاريخ، كانت كبرى جبانات ملوك مصر الأوائل ورجالات البلاط، تمهد منذ ذلك الزمن، بشموخها المنيف، وقخامة متاعها الجنائزي وكثرته، لأزمة الدولة القديمة، المترفة.

### أبيدوس

إلى الجنوب من جبانة عصر ما قبل الأسرات في أبيدوس، وعلى امتداد مقابر ملوك الأسرة «صفر»، تنتشر المقابر المهيبة للملوك الأسرة الأولى. وقد أُطلق على هذا المكان اسم **أم القعاب**<sup>(١٨)</sup>، بسبب كميات كسف الأواني الفخارية التي كانت تغطي أرض المكان. إن دفنات ملوك العصر **الثني** تتركز في المنطقة النقادية (نسبة إلى نقادة)، على مقربة من العاصمة **ثني**، المدفونة في الوقت الراهن تحت طمي النيل والمباني الحديثة. وتضم مجموعتين من المدافن تبعد الأولى عن الثانية مسافة كيلومترين تقريباً.

وفوق نتوء **أم القعاب** الصخري، تتكون المقبرة، بكل معنى الكلمة، من حجرة فسيحة مستطيلة من الطوب اللبن، وسقفها من عوارض خشبية. كما أن مقابر صغيرة، وتعرف اصطلاحاً بالمقابر «الفرعية»، تنتشر خلف الدفنة الرئيسية أو من حولها. كانت تضم جسداً لمتوفى سُجل اسمه على لوح حجري صغير، غليظ الصنعة. ومن ثم، يلاحظ وجود سيدات من الحریم وحرفيين وأقزام وكلاب، جاؤوا جميعاً ليصطحبوا المتوفى في العالم الآخر. إن قضية قتل هؤلاء الأشخاص إبان مراسم الجنازة الملكية ذاتها، قد طرحت على بساط البحث. ولكن الاضطرابات الخطيرة وأعمال السلب والنهب والحرائق التي لحقت بهذه الدفنات منذ العصور القديمة، لم تسمح بتوفير أي دليل أثرى على حقيقة هذه الممارسة. والشئ نفسه يقال عن البناء العلوي لهذه المقابر، إذ نقف عند حدود افتراض تصور حول إعادة تكوينها. إن عدداً من العناصر، يحملنا على افتراض أنها كانت مغطاة بأكمة كبيرة. وكان يظن أن لوحين حجريين يحملان اسم الملك المتوفى، كانا قائمين على ما يعتقد على جانبي المدخل، عند الواجهة الشرقية من المقبرة.



▲ Pyramides ● Sites archéologiques ■ Temples



**بيان الخريطة**  
**الجبانات الكبرى Les grande nécropoles**

Mer Méditerranée

البحر المتوسط

Mer Rouge

البحر الأحمر

Alexandrie

الإسكندرية

Bouto

بوتو

Sais

سايس

Tanis

تانيس

Delta

الدلتا

Fayoum

الفيوم

Le Caire

القاهرة

Memphis

منف

Licht

الليشت

Meidoum

ميدوم

Illahoun

اللاهون

Medinet Madt

مدينة ماضى

Moyenne Egypte

مصر الوسطى

Beni Hassan

بنى حسن

Hermopolis

هرموبوليس

Tell el-Amarna

تل العمارنة

Meir

مير

Assiout

أسيوط

Bahr Youssef

بحر يوسف

Nil

النيل

Abydos

أبيدوس

Thèbes

طيبة

Ouadi Hammamat

وادي الحمامات

Hleraconpolis

هيراكنبوليس

Edfou

إدفو

Haute Egypte

مصر العليا

Kom Ombo

كوم أومبو

Assouan

أسوان

(Syéne)

(سيان)

Lac Timsah

بحيرة التمساح

Lacs Amers

البحيرات المرة

Ouadi Maghara

وادي مغارة

Ouadi Natroun

وادي نظرون

## Nécropole memphite جبانة منف

Le Caire  
Giza

القاهرة  
الجيزة

Abou - Roach  
Cheops  
Chephren  
Mykérinos

أبو رواش  
خوفو  
خعفرع  
منكاورع

Sphinx

أبو الهول

Nil

النيل

Abou - Gourab  
Abousir  
Serapeum  
Memphis  
Djeser

أبو غراب  
أبو صير  
السييرا بيوم  
منف  
چسر

Saqqarah

سقارة

Dachour

دهشور

## جبانة طيبة نécropole thébaine

Vallée des Rois	وادي الملوك
Cime thébaine	قمة طيبة
Deir el-Bahari	الدير البحري
Assassif	العساسيف
Gourna	القرنة
Ramesseum	الرامسيوم
Colosses de Memnon	تمثالا ممنون
Deir el-Medineh	دير المدينة
Médinet Habou	مدينة هابو
Nil	النيل
Temple de Montou	معبد مونتو
Temple d'Amon	معبد أمون
Karnak	الكرنك
Temple de Mout	معبد موت
Temple de Louqsor	معبد الأقصر
Louxor	الأقصر
Pyramides	أهرام
Sites archéologiques	مواقع أثرية
Temples	معابد





### منظر لهرم جسر المدرج

في مقدمة الصورة، نشاهد مقاصير فناء العيد - سد (اليوبيل الملكي)، وهي تحاكي على الحجر، العمارة التي كانت تُصنع بمواد خفيفة كالخشب أو النباتات.

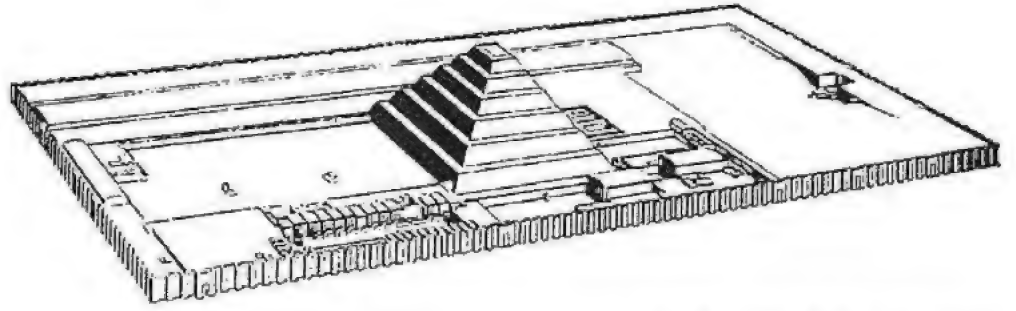
(سقارة، الارتفاع ٦٠ متراً. الأسرة الثالثة، حول ٢٦٦٠ ق.م).

إن مجموعة أخرى كانت قائمة في السهل، إلى الشمال الشرقي، وتضم مساحات كبيرة مستطيلة تحفها مقابر صغيرة «فرعية». ولفترة طويلة، تساءل العلماء عن دلالتها. وقد أظهرت حفائر حديثة أنها كانت بالفعل أماكن لإقامة الشعائر الجنائزية، وأن المساحات التي تحيط بها المقابر الفرعية، كانت تضم بنى من الطوب اللين، تهدمت اليوم جزئياً. إن مقبرة **خع سخموى** المهيبة، وهو آخر ملوك الأسرة الثانية، ويطلق عليها اسم «الحصن» وهي تسمية غير موفقة، تعتبر الأثر الأفضل حفظاً، لهذا الطراز من المباني الجنائزية.

### سقارة

عند الحافة الشمالية لهضبة سقارة، تصطف مجموعة أخرى من المقابر المهيبة. ولا تتكون من قسمين كما في أبيدوس، ولكن من حجرة دفن تحت مستوى الأرض، ألحقت بها مخازن، وتعلوها كتلة ضخمة مستطيلة من الطوب اللين ذات بروزات وكوات. وكان بعض هذه المقابر محاطاً بمقعد من الطين وُضعت عليه مئات رؤوس الأبقار شكلت من الطين، وذات قرون حقيقية. كما وجدت أيضاً، كما في أبيدوس، وإن بأعداد أقل، مقابر فرعية. واستناداً إلى مدونات الجرار والأختام، تُنسب هذه المقابر المهيبة القائمة في منف التي تأسست في تاريخ أحدث، إلى كبار رجال البلاط، المنحدرين بالتأكيد من العائلة المالكة.

وإلى جانب جبانتي أبيدوس وسقارة، فقد انتشرت غيرها في المنطقة المنفية (نسبة إلى منف) في طرخان وحلوان وأبو رواش والجيزة، لتشهد على بروز أرسقراطية ذات مكانة اجتماعية رفيعة إلى حد ما، وتشير أسماء أفرادها وألقابهم إلى جهاز إداري وليم.



رسم تخيلي لمجموعة جسر الجنائزية

## ٠٢ من الهرم المدرج إلى الهرم الكامل

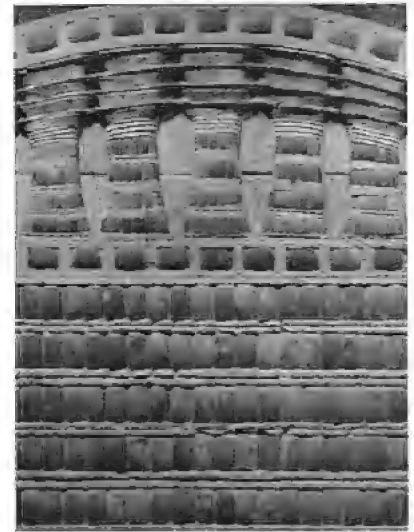
في عام ٢٦٦٠ ق.م تقريباً، ابتكر إيمحوتب عمارة جديدة، مع إقامة مجموعة الملك جسر الجنائزية، من الأسرة الثالثة، وقد نفذها بالكامل بالحجر. كان إيمحوتب مقرباً من الملك، ويتولى أمر نحأتى الأحجار والحرف المتعاملة معها، كما كان كبير كهنة عبادة الشمس في هليوبوليس، فنتفق خياله عن برنامج طموح بمقياس لا سبيل إلى مقارنته بالمقابر السابقة المبنية بالطوب اللبن.

## مشروع إيمحوتب الكبير: مجموعة جسر الجنائزية

فوق هضبة سقارة الصحراوية، في مكان لا يبعد كثيراً عن العاصمة منف، جادت قريحة إيمحوتب بإعداد مجموعة شاسعة على مساحة ١٥ هكتاراً<sup>(١٦)</sup>، يحيط بها سور ذو أبراج ودخلات، ارتفاعه عشرة أمتار، يحاكي في الحجر تحصينات القصر الملكي في منف، المشيدة بالطوب اللبن. وتكهن التخطيط بإقامة مقبرتين في الداخل، المقبرة الملكية في الوسط ومقبرة ثانوية في الجنوب، ومبانٍ مخصصة لأداء الشعائر، إلى جانب أيضاً مبانٍ زائفة مصممة لا فراغ فيها، إنها زخارف متحجرة ثلاثية الأبعاد، مخصصة لإقامة الشعائر الملكية.

تطور هذا المشروع أثناء تنفيذه، وتحديداً فيما يتعلق بالمقبرة الملكية. إن بئراً عمقها ٢٨ متراً تفضى إلى حجرة الدفن وملحقاتها وإلى أروقة غطيت حوائطها برقائق من القيشاني الأخضر، تحاكي واجهات مباني القصر الملكي المشيدة بمواد خفيفة. وفي المرحلة الأولى من هذا المشروع، غطيت هذه الأبنية التحتية بكتلة مصممة لمصطبة مشيدة من الحجر. ثم جاد خيال إيمحوتب بعد ذلك، بإيجاد شكل جديد للمقبرة، صممها خصيصاً من أجل الملك؛ إنه الهرم المدرج. وكان يقتصر على أربع درجات طبقاً للتخطيط الأول، ثم زيد إلى ست، ليطل من على ارتفاع ستين متراً على مجمل المجموعة. هذا البناء المهيب المشيد بالحجر تنهل منابعه من اللاهوت الشمسي، وسواء كان سلماً إلى السماء أو إشارة إلى التل الأولى، فغاياته تأمين عروج الملك السماوي بعد وفاته.

- (1) ممر المدخل الفخم ذو الأعمدة.
  - (2) مقبرة الجنوب .
  - (3) فناء الكبير .
  - (4) فناء العبد - سد (اليوبيل الملكي).
  - (5) المعبد الجنائزي .
  - (6) الهيكل الشمسي .
- (نقلًا عن (J.Ph.Lauer) .



زخارف جدارية في هيئة رقائق من القاشاني الأخضر

إن جدران أروقة الهرم القائمة أسفل الأرض، تحاكي حوائط مباني قصر منف المشيدة بعناصر خفيفة من سيقان نباتية. كانت الجدران مكففة برقائق من القاشاني. ويتكون هذا القاشاني المصري من مسحوق الكوارتز، في هيئة عجينة لينة تتخذ الشكل المطلوب، ومغطاة بطبقة من المينا مركبة أساساً من ملح النطرون، أوفت باكاسيد النحاس. إن عملية الحرق تفترض امتلاك ناصية تكنولوجيا متطورة في التعامل مع النار وما يترتب عليه من نتائج كيميائية.

(جهة المنشأ: هرم جسر في سقارة. الأسرة الثالثة، حول عام ٢٦٦٠ ق.م. المتحف المصري بالقاهرة).





## مولد عمارة الحجر

لقد استخدمت عناصر المجموعة الأخرى، من حول الهرم، الحجر «كمادة بناء للأبدية»، تعبيراً عن تصميم، على تحويل عمارة القصر الملكي العرضة للفناء، إذا استخدمت الطوب اللبن والخشب وسيقان النباتات عند تشييدها، تحويلها إلى عمارة تقاوم الزمن وتغالب الأيام. وقد توخى استخدام الحجر الجيري استخداماً منتظماً، الحرص والحذر. فالأساطين ليست دعائم مستقلة، ولكنها تظل متصلة بجدران أو ببناء. وتقلد أشكال العمارة التقليدية تقليداً على أكبر قدر من الدقة، سواء كانت عوارض السقف المدورة أو أطر هياكل البناء الخشبية أو الصورة الجانبية لدرجات السلم. هكذا، ففي جنوب شرق الهرم وشرقه، أعاد إيمحوتب تشكيل مجموعة أفنية ومبانٍ زائفة تجسد أماكن إقامة اليوبييل الملكي، أي «العيد سد». هكذا، كان يفترض أن يتمكن الملك من المشاركة في مختلف مراحل الاحتفال فيتعاقب العدو الطقسي في الفناء الكبير، جنوب الهرم، وقيامه بزيارة مقاصير الآلهة والتوقف عند محطة «الأكواخ - القصور» الطقسية، والتأكيد في المقام الأول، على سلطته فوق العرش المزدوج. أما التجهيزات المخصصة للشعائر الجنائزية الملكية فتقع شمال الهرم، في فناء فسيح به هيكل شمسي ومعبد جنائزي. وأمام المدخل إلى المعبد، ملاصقاً لواجهة الهرم الشمالية، كان سرداب يضم تمثالاً كبيراً للملك، في وسعه أن يراقب، من خلال فتحتين، تقديم القرابين اليومي.

## منظر لهرمي سنفرو في دهشور

في مقدمة الصورة الهرم المنحني (أو المنبعج) وهو الهرم الجنوبي وارتفاعه ١٠٢ متر ويتميز بانكسار زاوية جوانبه. وفي مؤخرة الصورة، نشاهد أول هرم حقيقي بجوانبه المستوية المنتظمة. وهو الهرم الشمالي وارتفاعه حوالي ١٠٠ متر. (بداية الأسرة الرابعة، حول عام ٢٦٠٠ ق.م).





### سنفرو وابتكار الهرم الحقيقي

فى عهد سنفرو، أول ملوك الأسرة الرابعة (حول ٢٦٠٠-٢٥٥٠ ق.م)، نلاحظ الانتقال من شكل الهرم المدرج إلى شكل الهرم المستوى الجوانب والمنتظمة. ونسجل ما لا يقل عن تنفيذ ثلاثة مشاريع لمجموعة سنفرو الجنائزية، يضاف إليها هرم مدرج صغير، بطبيعته المختلفة، فى بلدة سيلا قرب الفيوم.

وربما كان هرم دهشور الجنوبي المرحلة الأولى لهذا التطور. ويطلق على هذا الهرم اصطلاحاً «المنبعج» أو «المنحنى»، نظراً إلى تغير زاوية ميل جوانبه عند منتصف الارتفاع، وتحولها من ٥٤ درجة إلى ٤٣ درجة. وينسب هذا التغير فى الشكل بصفة عامة، إلى خلل ظهر أثناء البناء، لا سيما فى بنيان الحجرات الجنائزية القائمة فى كتلة الهرم ذاته. ولكن ربما أريد أيضاً، منذ البداية، الجمع بين الشكل التقليدى للمصطبة - التى ترمز هنا إلى الأكمة الأولية وبين الطرف المدبب للمسلة الأولية وفقاً لتقليد هليوپوليس وهى «البن بن» باعتباره الصورة المتحجرة للحزمة الأولية للأشعة الشمسية، عند بدء الخليقة. هكذا تسعى أساليب الشكل السحرية إلى اشتراك المتوفى فى صعود الشمس. ومنذ ذلك الوقت، بلغ ارتفاع هرم دهشور الجنوبي إلى ما يناهز المئة متر و١٨٨ متراً لطول ضلع القاعدة. واكتمل المبنى، وهو ما تشهد عليه كسوته من الحجر الجيري الناعم، الأمر الذى يؤيد فكرة التخلي عن المشروع بعد انتهاء العمل، عند ملاحظة وجود مشاكل فى البنى الداخلية.

عندئذ، يبدو أن الملك قد قرر تحويل هرم ميدوم المدرج الذى شيد فى بداية عهده أو من قبل، تحويله إلى هرم كامل. ولم يكتمل موقع العمل هذا. وأخيراً شيد سنفرو أول هرم حقيقى، هرم دهشور الشمالى، واسمه «سنفرو يتجلى فى مجده»، ويبلغ أكثر من مئة متر ارتفاعاً وطول ضلع قاعدته ٢٢٠ متراً. وزاوية ميل منتظمة تبلغ ٤٣ درجة و ٤٠ دقيقة. وظل معبده ناقصاً لم يكتمل.



### عقد سقف متدرج

إنه فى الواقع عقد زائف مكون من مداميك حاملة على الجانبين، كل مدامك يبرز قليلاً عما دونه وتلتقى عند القمة دون وجود بالضرورة حجر زاوية. (دهشور، هرم سنفرو الشمالى، بداية الأسرة الرابعة، حول ٢٦٠٠ ق.م).

### هرم ميدوم (على يسار أعلى الصفحة)

كان فى البداية هرمًا مدرجًا شديدًا فى نهاية الأسرة الثالثة، من قبل حونى أو فى بداية عهد سنفرو من الأسرة الرابعة. وحاول هذا الأخير تحويله إلى هرم كامل، ثم تخلى عن هذا المشروع. وكان يُفترض أن يبلغ ارتفاعه ٨٠ متراً، (نهاية الأسرة الثالثة، بداية الأسرة الرابعة، حول عام ٢٦٠٠ ق.م).

## التقدم التقني والابتكارات

إلى جانب تطور الشكل، شهد هذا العصر أيضاً تقدماً تقنياً ملحوظاً في البناء بالحجر. ففي حين كان الهرم المدرج يشيد بمقاطع بالمداميك العمودية المائلة في اتجاه المركز، مكونة كتلاً صماء شديدة الثبات، فإن هرمى دهشور والتحولت التي أدخلت على هرم ميدوم، تنتظم في صفوف من المداميك الأفقية. كما خضعت تقنية جديدة للاختبار، وكانت تخص البنى الداخلية للهرم، تقنية «العقد المكون من مداميك حاملة»، والمعروف اصطلاحاً «بالسقف المدرج»، الذي يوفر تحمل الضغوط الهائلة لكتلة البناء، وإعداد الحجرات الجنائزية في قلبه.

وابتكار آخر يعود إلى هذا العصر، يتمثل في ضم المعابد إلى الهرم وفقاً لنموذج سيظل معمولاً به في الأزمنة اللاحقة، بدءاً من معبد الاستقبال أو معبد الوادي، عند دخل المجموعة، ثم طريق صاعد في اتجاه الهرم فمعبد الجنائزي. إن الرمزية والفاعلية السحرية المنتظرة من هذه المباني، تجدان تعبيراً لهما، من خلال زخارف النقوش، التي بلغت قدراً كبيراً من الأهمية على جدران المعابد وحلت محل المباني الزائفة في مجموعة **چسر**.

إن ضخامة مواقع العمل وهذه الابتكارات، تعبر عن لحظة فارقة في انطلاق الدولة الفرعونية واكتسابها زخماً جديداً. فقد طور سنقرى جهازه الإداري بقيادة كبار الشخصيات المرتبطة بالعائلة المالكة، نذكر منهم على سبيل المثال الوزير **فقر ماعت** الذي يحمل لقب «مدير كل أشغال الملك» وعُثر على مصطبه في ميدوم.



### ٠٣ أهرام الجيزة ومعايدها

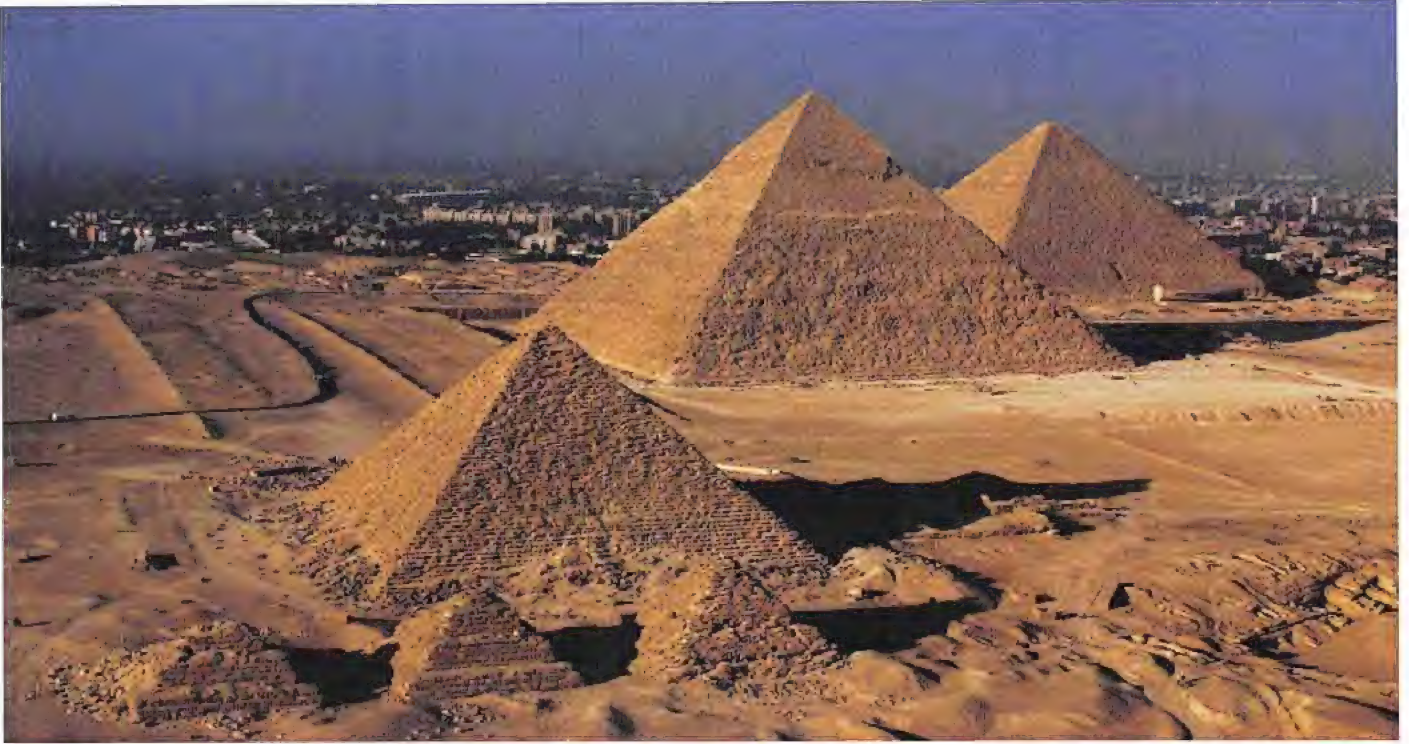
اختر أخلاف سنقرى إقامة مجموعاتهم الجنائزية فوق هضبة الجيزة، إلى الشمال من منطقة جبانات منف. إن هرمى **خوفو** و**خعفر** يهيمنان على ربوع المنطقة، بارتفاع يتجاوز ١٤٠ متراً، ولكن يعود هرم **منكاورع** إلى مقاييس أكثر تواضعاً - فارتفاعه ٦٦,٤٠ متراً، وهو الارتفاع الذي ستلتزم به الأهرامات اللاحقة، فيما بين ٥٠ و٦٠ متراً. وعند طرف مجموعة **خعفر**، تشكل كتلة من الحجر الجيري، من مخلفات محجر قديم، جسد تمثال أبو الهول، حامى الجبانة، وصورة لقدرة العاهل الملكى الإلهية، والذي يتألق وجهه ضياءً عند شروق الشمس. وسرعان ما توحد مع الإله **رع - حور أختي**، أى «رع (الشمس) - حورس في الأفق»، أى الشمس المشرقة).

### هرم خوفو الكبير

إنه مبنى فريد في بابه في تاريخ عمارة مصر القديمة. إنه ذروة المباني الأثرية من حيث شموخه الأشم. ارتفاعه ١٤٦,٦٠ متراً وطول ضلع قاعدته ٢٣٠,٥٠ متراً و٢٦٠,٠٠٠ متر مكعب من الأحجار وزنها ٥٣٠,٠٠٠ طن. فضلاً عن ذلك، فإنه يتميز باختباره لتقنيات جديدة في تنسيقه الداخلى.

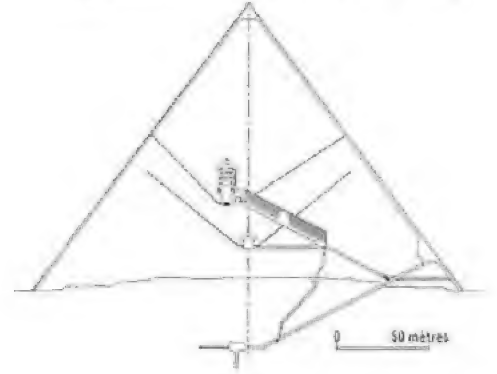
لقد صُممت ثلاثة مشاريع داخلية متعاقبة. بل ذهب البعض إلى افتراض وجود حجرات لم يتم الكشف عنها. ربما تتطابق الحجرة تحت مستوى الأرض رقم (2) مع حل مؤقت، في حالة وفاة الملك قبل الانتهاء من بناء الهرم، ولكن توفر أيضاً إمكانية إقامة الشعائر الجنائزية المرتبطة باستعادة حيوية الملك وتجديدها في علاقتها بقوى العالم السفلى. أما الحجرتان القائمتان في كتلة الهرم: رقم (3) ورقم (5)، فكانتا تساعدان الملك على الاستفادة من الأساليب السحرية الخاصة بالشكل الهرمى لارتباطه بالمصير الشمسى. ولقاومة الضغوط الهائلة على سقفها، جهز سقف جمالونى من الأحجار





### أهرام الجيزة

في مؤخرة الصورة، وفي شمال الموقع: هرم **خوفو**، وارتفاعه ١٤٦.٦٠م، وفي الوسط هرم **خعفرع**، وارتفاعه ١٤٢.٥٠م، وفي مقدمة الصورة هرم **منكاورع** وارتفاعه ٦٦ متراً. (الأسرة الرابعة، حول ٢٥٦٠-٢٥٠٠ ق.م).



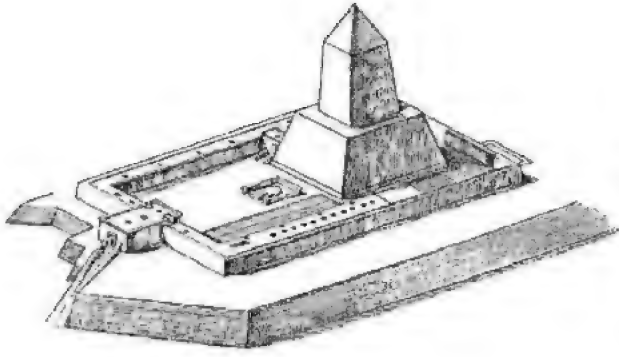
### مقطع في هرم خوفو

- (1) المدخل والممر الهابط.
- (2) حجرة تحت مستوى الأرض.
- (3) حجرة وسطى تعرف اصطلاحاً «بحجرة الأم».
- (4) البهو العظيم.
- (5) حجرة التابوت.

الجيرية الأحادية الكتلة. وفي حجرة التابوت رقم (5) وهي المرحلة الأخيرة من المشروع، أقيم هذا السقف الجمالوني فوق عدد من حجرات التفريغ لتخفيف الضغط على بلاطات السقف الأفقى. ومع ذلك، ولما كانت الضغوط غير عمودية فقط، ولكن مائلة أيضاً، فقد تحركت الجدران وتشققت بلاطات السقف. وقد أخذ بانتظام، فيما بعد بأسلوب السقف الجمالوني المتبع فى الحجرة رقم (3)، إذا كانت كتل الحجر تضغط ضغطاً فاعلاً، كل كتلتين معاً، وإحدهما عكس الأخرى. وفى البهو العظيم رقم (4) الصاعد إلى حجرة التابوت، استعيد الأسلوب الذى سبق الأخذ به فى هرم **سنفرو**، وهو العقد الزائف بمداميك حاملة. ونظّل فى حيرة من أمرنا، أمام أسلوب تجميع أحجار كتلة هذا الهرم وما يؤكد من امتلاك ناصية استخدام الحجر. إن غطاء الهرم المكون من الحجر الجيرى الناعم الوارد من طرة، ما زال موجوداً فى الجزء العلوى من هرم **خعفرع**. كما أُستُخدمت بعض كتل حجر الجرانيت كغطاء لقاعدة هرم **منكاورع** ويقارب وزن بعضها الخمسمئة طن وتتميز بصنعتها الفائقة الدقة.



## جبانة ولكنها مركز لعدد من الأنشطة



رسم متخيل لمعبد الشمس لصاحبه نى أوسر رع، فى أبو جراب

الأسرة الخامسة، حول عام ٢٤٠٠ ق.م.  
(نقلًا عن بورخارت L.Borchardt).

مختلف العناصر المعمارية لمجموعة **خعفرع** الجنائزية توضح أن النموذج الذى ظهر فى عهد **سنفرو** - من معبد واد وطريق صاعد عبر الهضبة الصحراوية وصولاً إلى المعبد الجنائزى شرق واجهة الهرم الشرقية - صار نموذجاً راسخاً ثابتاً. إن معبد الوادى فى حالة جيدة من الحفظ، إلى حد كبير، بأعمدته ذات الكتلة الجرانيتية الأحادية وجدرانه السميكه بحشوات داخلية وكساء من كتل الجرانيت المنسقة تنسيقاً محكماً. إنه مكان إقامة الشعائر قبل الدفن، ومجهز بميناء برصيفين لرسو المراكب، ليظل فيما بعد المدخل الحقيقى إلى المجموعة للعاملين ولنقل ما يلزم لإقامة الشعائر الجنائزية.

ومن ثم، فقد ظلت الجيزة وجبانته موقِعاً دائماً للعمل طوال القسم الأكبر من الأسرة الرابعة. وفى عهد **خوفو** كان الابن الملكى **حميونو** الوزير و«المدير لكافة أشغال الملك»، يتولى مسئولية إنجاز هذه الأعمال. إن مقبرته قائمة فى الجيزة وتمثاله من مقتنيات متحف هيلدشاييم Hildesheim، فى ألمانيا. وتوصلت الحفائر إلى الكشف عن موائل للعمال، بل وإلى الجنوب من سور كبير مانع متاخم لمجموعة **منكاورع** الجنائزية، أمكن الكشف عن معامل شاسعة لإعداد الطعام، ومسمكة على وجه التحديد، لتزويد فرق العمل بمؤناتها، كل ذلك إلى جانب مقابر عدد من الحرفيين. وتأسيساً على ذلك، فقد كانت جبانة الجيزة مكاناً يعج بنشاط محموم.

وعندما اقتربت شمس الأسرة الرابعة من الغروب، نشبت أزمة بين الملك **شپسسكاف** وكهنة الشمس فى هليوبوليس، ترتب عليها قطعة مع تصور المقبرة الملكية، والعودة إذن إلى شكل المصطبة القديم، مع ملاحظة أنها أصبحت بناءً شامخاً مهيباً بلغ ارتفاعه عشرين متراً ومشيداً بالحجر، فى موقع سقارة. والشئ نفسه يقال عن زوجته **خنتكاوس** التى تولت أمر الوصاية على العرش قرب نهاية الأسرة، وتوجد مصطبتها فى الجيزة.

### مشهد متخيل لموقع الجيزة (الصفحتان التاليتان)

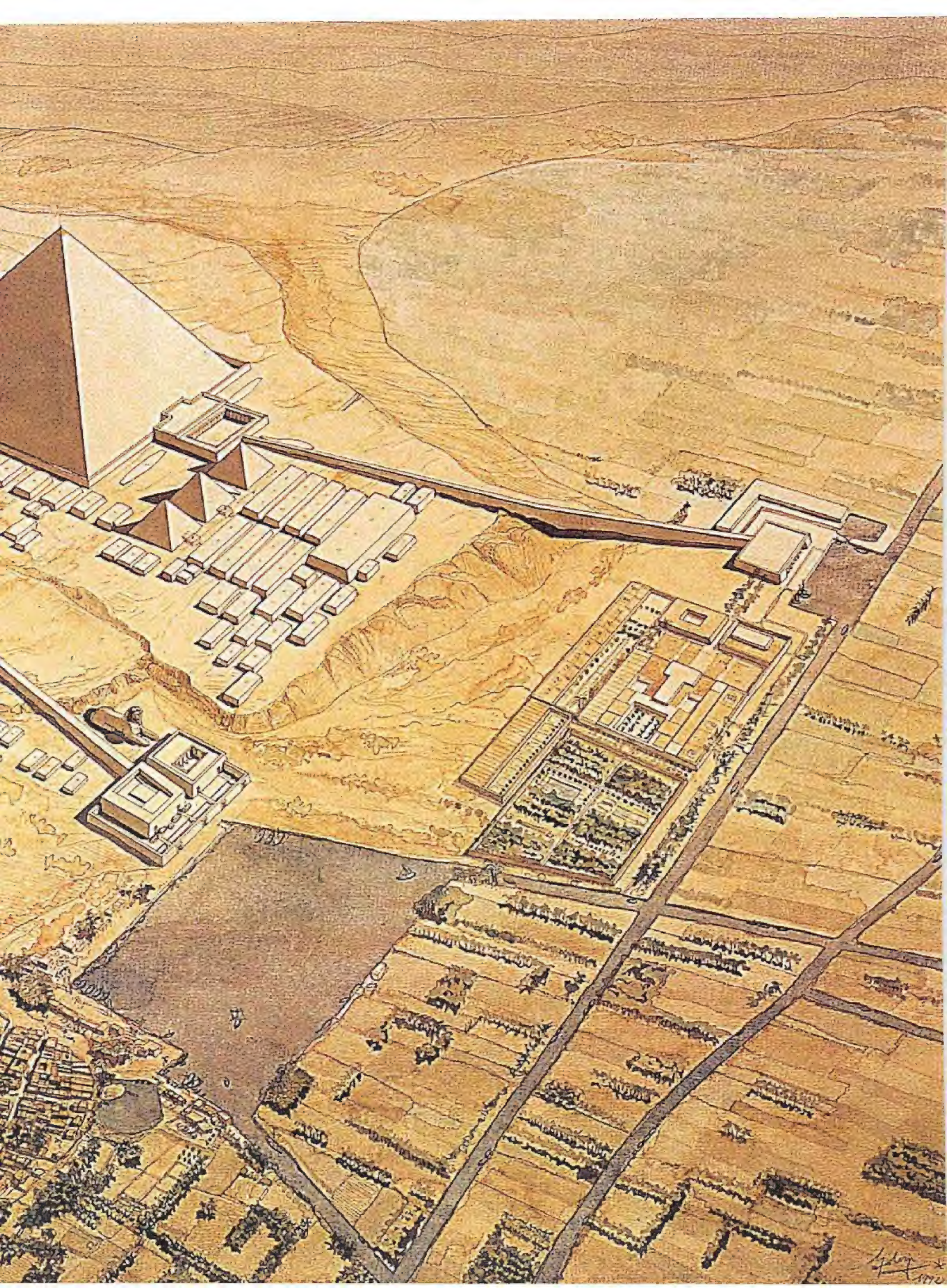
هذا المشهد المنقول عن **جان - كلود جولمان J.-C. Golvin** يوضح المجموعات الجنائزية الثلاث ولكل مجموعة مرساها ومعبد واديتها وطريقها الصاعد الفخم المؤدى إلى معبدها الجنائزى الواقع شرق الهرم. كما نلاحظ أيضاً، جنوب مجموعة **منكاورع**، وجود التجهيزات المرتبطة بمعسكر العمال. وإلى شمال الموقع تصطف المصاطب على مقربة من هرم **خوفو**. ويجوار معبد الوادى للملك **خعفرع** يقف أبو الهول ساهراً على الجبانة وحارساً عليها.

## ٤ • المجموعات الجنائزية الملكية فى الأسرتين الخامسة والسادسة

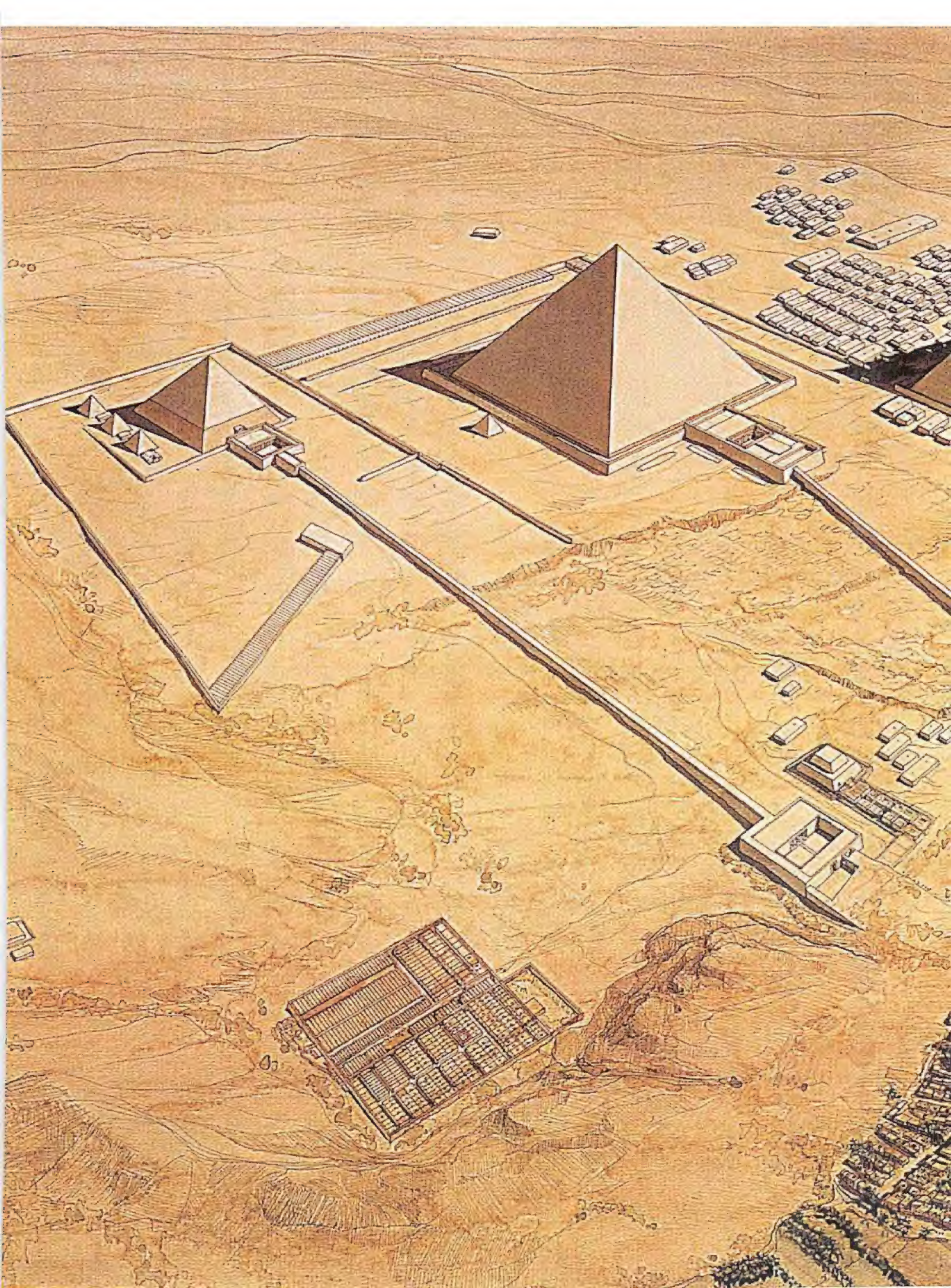
بطول الأسرة الخامسة، استعاد لاهوت هليوبوليس تسيده على الأيديولوجية الملكية. وشرع الملوك فى تشييد مبانهم الجنائزية فى موقعى سقارة وأبو صير.

فى السنوات الأولى من هذه الأسرة، شُيد معبد للشمس، فى آن واحد، مع تشييد المجموعة الجنائزية الملكية. وإذا لم تُعد هذه المباني













تتميز بشموخ الفترة السابقة، فإن ضخامة موقعي العمل عند تنفيذهما معاً وفي وقت واحد، تظل عملاً مشهوداً.

### بالمشاركة اللصيقة مع معابد الشمس

لقد لحق بهذه المعابد في أيامنا هذه دمار ملحوظ، ولكن توصلت الحفائر إلى إعادة تكوين عناصرها الرئيسية، وتحديدًا بالاعتماد على أطلال معبد الملك **ني أوسر رع**، في أبو جراب، شمال أبو صير، إذ أقيمت كل هذه المباني في هذا القطاع وتصميمها مستوحى، إذا صح القول، من معبد الشمس في هليوبوليس. ففي وسط فناء كبير غير مسقوف، تنتصب مسلة شامخة فوق قاعدة على شكل هرم ناقص، يشير إلى **بن بن هليوبوليس** والتل الأزلي. وحسب رواية قصة خلق هليوبوليس، ظهرت الشمس للمرة الأولى، منبثقة (٢٠) من رأس مسلة، عند خلق العالم. وأمام المسلة، جهة الشرق، أقيمت مائدة قرابين كبيرة. وتحف الفناء ممرات جانبية تفضي جهة الجنوب إلى مقصورة ملكية وسلم داخلي ينتهي عند شرفة قاعدة المسلة وجهة الشمال إلى حجرات تخزين. إن نقوشاً هي آية في الجمال تشير إلى فصول السنة والمحاصيل الزراعية إلى جانب شعائر النظام الملكي، مثل العيد - سيد. وفي القسم الشمالي من الفناء، أقيمت أيضاً مناطق مهمة لتقديم الأضاحي كذبح الحيوانات وإعدادها كقرابين، ليس لتقديمها لمعبد الشمس فقط، ولكن لمجمل المباني الجنائزية. لقد أوضحت برديات أبو صير (٢١) الارتباط الوثيق بين معبد الشمس الذي تتمركز عنده كل القرابين وبين المجموعة الجنائزية الملكية التي يعاد توزيع القرابين لصالحها. فعلى مدار الأيام، يخرج قارب من المجموعة الجنائزية للملك **نفر إير كارع**، لإحضار من معبد الشمس بقرة من الأضاحي وعشرين بطة أي ما يعادل ٣٦٥ بقرة و ٧٣٠٠ بطة سنوياً! وعلى غرار



### مجموعة مصاطب

تشكل المصاطب حياً مخططاً تخطيطاً صارماً، في صفوف مستقيمة استقامة شديدة، وتظهر في كل مصطبة، فتحة البئر الجنائزية المؤدية إلى حجرة الدفن القائمة تحت مستوى الأرض. كانت هذه المقابر القريبة من الهرم الملكي، تخص أفراد العائلة المالكة وكبار موظفي الدولة. (الجيزة، غرب هرم **خوفو**، الأسرة الرابعة، حول ٢٥٥٠ - ٢٤٨٠ ق.م).

### الأعمال على مدار فصول السنة

#### (على يسار أعلى الصفحة)

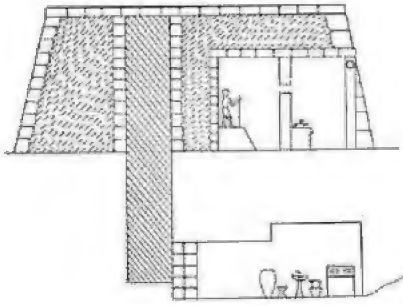
كان الدهليز الجنوبي من معبد الشمس، مزخرفاً برسومات توضح الأعمال على مدار فصول السنة، تقديراً لروعة الحياة والخصوبة المتولدة من الشمس. وهنا، نرى مشهد صيد الطيور في المستنقعات، عند مطلع الصيف.

(حجر جيرى ملون، جاء من معبد الشمس للملك **ني أوسر رع** في أبو جراب. الأسرة الخامسة، حول عام ٢٤٠٠ ق.م. المتحف المصري في برلين).



### مقصورة مصطبة مروكا

يظهر المتوفى داخل كوة لوح الباب الوهمي، وقد وُضعت أمامه مائدة القرابين. كان **مروكا** وزيراً في خدمة **تيتي**، أول ملوك الأسرة السادسة. إنه عصر بلغت فيه مصاطب منف أوج تطورها قبل تدهور السلطة المركزية. (سقارة، مطلع الأسرة السادسة، حول ٢٢٢٠ ق.م.)



### مقطع نظري في مصطبة

Puits	بئر
Serdab	سرداب
Chapelle	مقصورة
Chambre funéraire	حجرة الدفن

المجموعات الجنائزية الملكية، كان الوصول إلى معابد الشمس هذه، يتم عبر مرسى ومعبد الوادي ثم طريق صاعد وصولاً إلى هضبة صحراوية وإلى المعبد.

وفي عهد الملك قبل الأخير، من ملوك الأسرة الخامسة، حدث تحول كبير، فتوقف بناء معابد الشمس، وربما كان قراراً مرتبطاً بالإصلاحات الإدارية التي أقدم عليها الملك **چدكارع - إيسيسي**. هكذا، استقر تخطيط المجموعة الجنائزية عند نموذج مثالي<sup>(٢٦)</sup>، لم يتغير حتى نهاية الدولة القديمة، سواء فيما يخص تجهيزات الأهرام الداخلية وقد دونت فيها **متون الأهرام** اعتباراً من عهد **أوناس** - أو ما يتعلق بتخطيط المعبد الجنائزي الذي زخرقت جدرانه بنقوش على قدر كبير من الدقة والنعومة.

### ٥٥ مصاطب الدولة القديمة

في ظل الدولة القديمة، كان الملك وحده يصل، بعد الوفاة، إلى عالم آخر، فيما وراء المقبرة. وإذا استطاعت الملكات أن يستفدن من هذا المصير، فلآخرين الذين نطلق عليهم اصطلاحاً «الأفراد» - بما في ذلك الأبناء المملكون، فالحياة المستعادة بعد الوفاة، بفضل الشعائر الجنائزية، تنحصر في نطاق المقبرة. إن الحصول على امتياز في الجبانة، وتشيد المبنى الجنائزي وتجهيزه هي إذن أمور ضرورية. إن إمكانية البقاء على قيد الحياة بعد الوفاة، كانت ظاهرة مؤسسية إلى أبعد الحدود، خاضعة لإقرار من الملك، ولكنها ظاهرة اجتماعية أيضاً، كما تشهد على ذلك، السير الذاتية الجنائزية<sup>(٢٧)</sup> المدونة على جدران المقابر.

### مقابر الموظفين

ينبغي التمييز بين طرازين من المقابر: الأولى ذات بناء علوي من الطوب اللبن أو الحجر، وقد أطلق عليها **مارييت Mariette** اسم «مصطبة»؛ لأن جدرانها المائلة تشبه شكل الأرائك الخارجية في المنازل المحلية. والأخرى هي المقبرة الصخرية، وقد حفرت بالكامل في المنحدر الصخري لهضبة الصحراء المحاذية لوادي النيل.

وتطورت المصاطب اعتباراً من الأسرة الرابعة وبلغت أوجها في ظل الأسرة الخامسة وفي بداية الأسرة السادسة. كانت مقابر هذه النخبة الاجتماعية، تنتظم على مقربة من المجموعات الجنائزية الملكية، في هيئة أحياء حقيقية بشوارعها المستقيمة، وكانت خاضعة إلى حد كبير لإنعامات الملك ومنه، من حيث نوعية البناء والزخارف والتجهيزات، ومنها أيضاً أحجار كسوة المصطبة والمتاع الجنائزي. وإن كان تخطيطها متنوعاً، فإنها تلتزم بمعايير مشتركة رئيسية فتتكون من قسمين





جوهريين: حجرة الدفن المحفورة تحت سطح الأرض، ويصل إليها المرء عبر بئر عمودية، والقسم الثانى يتكون من المقصورة المشيدة داخل المبنى. وحجرة الدفن هي المكان الذى يُسجى فيه المتوفى داخل تابوته ومعه متاعه الجنائزى. وتطمر البئر، لحظة الانتهاء من المراسم الجنائزية. وعندئذ، تقام شعيرة تقديم القرابين فى المقصورة.

### مقصورة كمكان لإقامة الشعائر

وتضم، فى أغلب الأحوال، حجرة القرابين المزودة بلوح «باب وهمى»، يفترض أن المتوفى يستفيد من خلاله بالأطعمة الموضوعة على مائدة القرابين. ويتصل هذا اللوح، من خلال فتحات جدارية صغيرة بحجرة مسورة، هي حجرة التماثيل أو السرداب. وقد صممت هذه التماثيل الجنائزية كأجساد بديلة، وركائز لـ «كا» المتوفى. وقد يتطور هذا التخطيط ويتسع، بوجود مزيد من الحجرات لتخزين القرابين والمواد اللازمة لإقامة الشعائر أو بعدد من حجرات الدفن فى حالة المقابر العائلية. وتشكل زخارف جدران المقصورة تنشيطاً وإحياءً حقيقيين للأساليب السحرية بالصورة فى خدمة المتوفى، فتضمن له الاستفادة مما تمثله. إنها تنقل إلى عالم الأبدية أنشطة أملاك المتوفى التى كانت تقدم له ما يحتاج إليه من خدمات، وهو على قيد الحياة، وتقدم وصفاً بعد صبغها بصبغة مثالية، للحياة اليومية فى الأملاك المنتجة للقرابين - كمشاهد الزراعة وتربية الماشية والحرف المنتجة للمتاع الجنائزى. كما توضح الزخارف إقامة المراسم الجنائزية على أكمل وجه، وبالتالي الوضع الاجتماعى للمتوفى.



### تمثال سن أوسرت الأول

(الدولة الوسطى، الأسرة الثانية عشرة، المتحف المصرى بالقاهرة).

### معبد مونتو، حوتب الثانى

#### (على يسار أعلى الصفحة)

شرفة ويقايا الصفة والأكمة الوسطى. غرب طيبة، الدير البحرى. الدولة الوسطى، الأسرة الحادية عشرة).





هرم أمن إِم حات الثالث الأسود فى  
دهشور  
(الدولة الوسطى، الأسرة الثانية عشرة)

## ٠٦ مقابر ملوك الدولة الوسطى

فى أعقاب عصر الانتقال الأول الذى شهد تفكك الدولة الفرعونية وتقسيم البلاد وسلب ونهب كبرى الجبانات الملكية، كانت العودة إلى سلطة سياسية قوية، منذ أواخر الأسرة الحادية عشرة، تتفق مع إحياء برامج طموحة فى أعمال التشييد، قام بها النظام الملكى.

### عمارة جنازية جديدة

كان الملك **مونتو حوتب** الثانى الذى أعاد توحيد البلاد أول من أمر بتشيد مجموعة جنازية متشامخة، فى طيبة، عند سفح جرف الدير البحرى الصخرى، فكانت مختلفة كل الاختلاف مقارنة بمجموعات الدولة القديمة. وبالفعل فقد شُيدت فوق مسطح فى هيئة حرف T، عند سفح صخر الجبل، يمكن الوصول إليه بواسطة طريق صاعد. كان وسط المبنى مكوناً من بناية مربعة طولها ٢٢ فى ٢٢ متراً، تعلوها على ما يعتقد أكمة، محاطة بممشى زُخرف بالنقوش. وخلف هذا التكوين، كان يوجد فناء تكتنفه الصفات، ثم بهو أساطين يعتمد على ثمانين أسطواناً، يتعامد بعضها على بعض، وينتهى هذا التصميم جهة الغرب بمقصورة من الطراز **سپيوس** (٢٤) **speos** تظلل تمثالاً للملك. كانت الأجنحة الجنازية قائمة أسفل هذه المجموعة، والوصول إليها كان عبر ممر بزاوية ميل وطوله ١٥٠ متراً، وينتهى عند حجرة الدفن، على عمق ما يقارب الخمسة وأربعين متراً، أسفل البناية. ويشهد تنفيذ هذه المجموعة عن تجديد بالغ للمعتقدات الجنازية، بعد التخلي تحديداً على التكوين الهرمى لصالح مجرد تلية بسيطة للأرض، كإشارة أكثر دلالة لإله النبات **أوزيريس**، منها إلى المصير الشمسى للملك.

### الإحالة إلى الدولة القديمة

لم يعرف هذا الطراز المبتكر للمجموعة الجنازية الاستمرارية فملوك الأسرة الثانية عشرة الذين عادوا من شمال البلاد إلى اتخاذ مراكز إدارية لهم، اقتربوا بطبيعة الحال من طرز منشآت الدولة القديمة التى كانوا يشاهدونها عند مشارف مدينة منف. والمجموعتان الجنازيتان لأول فرعونى هذه السلالة، فى اللشت مثالان جيدان لهذه العودة إلى التصورات الأكثر كلاسيكية فى الحالتين، تتخذ المقبرة الملكية شكل هرم بمقاييس متوسطة، إذ يناهز ارتفاعه الخمسين متراً ويقارن حجمه بأهرام الأسرتين الخامسة والسادسة. والهيكل الشعائرية مستوحاة، إلى حد كبير، مما نلاحظه فى الدولة القديمة، فنجد المعبد الأعلى (٢٥) وهو ينقسم إلى معبد «منعزل» ومعبد «خارجى»، وكان طريق صاعد يربطه فى الأصل على ما يفترض، بمعبد



معبد حتشپسوت في الدير البحري  
(الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).

الاستقبال<sup>(٢٦)</sup>. ومن ابتكارات الأسرة الحادية عشرة، لم يبق سوى عنصر إقامة المبنى فوق سطح مُعدٍ في هيئة منصة.

### سمات مبتكرة

ومن الخطأ البين، مع ذلك، أن نذهب إلى الاعتقاد بأن ملوك هذا العصر قد اكتفوا بنقل مباني من سبقوهم نقلاً أعمى. فتحليل آخر منجزات هذا العصر في دهشور واللاهون وهوارة وأبيدوس، تبرهن على عكس ذلك، على وجود إعمال حميم للفكر، عند تصميم هذه المجموعات الجنائزية ذاتها. فنلاحظ في أن واحد، رغبة أكيدة بالرجوع إلى ماضى الحضارة الفرعونية الموهل في القدم، فتقلد على سبيل المثال الأسوار ذات البروز والأسقف ذات العوارض المستديرة، كما نجدها في مجموعة جسر من الأسرة الثالثة، ونلاحظ في الوقت نفسه اهتماماً حقيقياً للابتكار. هكذا، فإن مجموعة سن أوسرت الثالث الجنائزية في دهشور تضم لأول مرة قصرًا حقيقياً للشعائر، غايته تجسيد وجود الملك في المعبد. وفيما بعد، سيعود ملوك الدولة الحديثة إلى الأخذ بهذه السمة المميزة في مبانيهم التذكارية. كما نستشف وجود تطور في المعتقدات في عدد من العناصر، فالأهرام المبنية من الطوب اللبن، تشير بلا شك، إلى أكمة الإله أوزيريس. وللسبب ذاته سعوا عن قصد إلى وضع حجرات

الدفن على مقربة من طبقة المياه الجوفية، بصفتها انبعاثات أخلاط هذا الإله، الأمر الذي ترتب عليه في أغلب الأحوال أن اكتسحتها المياه.

### ٠٧ الدير البحري في ظل الأسرة الثامنة عشرة

يظل المعبد الذي شيده **حتشپسوت** في الدير البحري، بلا شك، الإنجاز الأهم لفترة مشاركة هذه الملكة ابن أخيها **تحوتمس** الثالث الحكم، فيما بين عامي ١٤٧٩-١٤٥٧ ق.م. كان للموقع في حد ذاته دلالة رمزية، إذ كان هذا المعبد متاخماً للمعبد الجنائزي المهيب الذي شيده قبل عشرة قرون الفرعون **مونتوحتوتب** الثاني الذي أعاد توحيد مصر. وعلى كل حال، يشير معبد الملكة تحديداً بكل وضوح إلى هذا المبنى السابق، باستخدامه خصائص عمارة المسطحات أو الشرفات التي ترمى في الموقع المتميز من البر الغربي، إلى التدخل والتمازج مع الطبقات الرسوبية لجدار الحجر الجيري الشديد الانحدار لجبل طيبة. هذه المجموعة الدينية بمقاييسها الكبيرة وقد أطلق عليها مصريو العصور القديمة **جسر چسرو**، كانت تتميز فضلاً عن ذلك، أنها تقع جغرافياً بكل دقة، في مواجهة معبد **أمون** في الكرنك على البر الشرقي، ليندرج على الفور في سياق محور ديني رئيسي. وعلى كل حال، فمن مهام هذا المعبد الرئيسية استقبال قارب الإله **أمون** المقدس، عند انتقاله السنوي إلى البر الغربي من نهر النيل، بمناسبة «عيد الوادي الجميل». واستغرق عمل فرق الملكة تحت إشراف **سنن موت**، المهندس الذائع الصيت وموضع ثقته، لفترة لا تقل عن الخمس عشرة سنة، ليتخذ هذا المبنى الشامخ شكله النهائي.

### معبد حتشپسوت

كان الدخول إلى هذه المجموعة يتم عن طريق ممشى عرضه ٣٧ متراً تحفه تماثيل أبو الهول، ويربطها بوادي النيل وينتهي عند صرح، اختفى في الوقت الراهن. أما المعبد، بالمعنى الحرفي للكلمة، فيتكون من شرفات ثلاث يعلو أحدها الآخر، لتشكل تعاقب أفنية وصفات تستند إلى الجدار. وتضم الشرفات طرقات صاعدة تسمح بالانتقال من مستوى إلى آخر. وفي المستوى الأول، كان الفناء الأعرض، بلا شك في الأصل، يضم حديقة غناء، مزودة بأشجار مجلوبة من الخارج. إن زخارف الصفة السفلى تشير على اليمين إلى مشاهد البرك وعلى اليسار إلى نقل المسلات الشامخة التي كانت **حتشپسوت** قد أمرت بإقامتها في الكرنك<sup>(٣٧)</sup>. وتوضح صفة الشرفة الثانية أكثر زخارف المعبد شهرة، فعلى اليسار، تروى النقوش الحملة التي أرسلت إلى بلاد بونت الأسطورية لإحضار البخور وبعض المنتجات النفسية، في حين صور على اليمين مشهد الولادة الإلهية، حيث تحول الإله **أمون** إلى والد **حتشپسوت** بالجسد. وعلى جانبي هذه الصفة، ما زالت مقصورتان صغيرتان قائمتين، الأولى ناحية الشمال ومكرسة للإله **أنوبيس**، والأخرى ناحية الجنوب ومكرسة للإله **حتحور**، وكانت تعبد في قديم الزمان في جبل طيبة. ونصل إلى الشرفة الثالثة، من خلال باكية المدخل التي زخرفت بتماثيل أوزيرية عملاقة للملكة، وتنفذت على فناء تكتنفه صفات ذات صفتين من الأساطين. وعند هذا المستوى أقيمت ثلاث مقاصير منفصلة: في الشمال مقصورة مخصصة لعبادة الشمس، تضم هيكلًا غير مسقوف، وفي الجنوب مقصورة مخصصة للشعائر الملكية، وأخيراً، مقصورة قائمة على محور المعبد، وهي محفورة في الصخر ومكرسة للإله **أمون**، وقد تضم قارب الإله المقدس، إبان زيارته السنوية للبر الغربي.





### إضفاء الشرعية على الملكة

يبدو إذن أن الغرض الذي كانت ترمى إليه الدلالة اللاهوتية لهذا المعبد هو تحقيق الاندماج التدريجي بين الملكة التي كانت أصلاً وراء هذا المشروع المعماري وبين **أمون**، إله الأسرة الحاكمة وسيد منطقة طيبة. ففي المستوى الأول، تروى بكل بساطة الأعمال التي أنجزتها الملكة لصالح الإله، في حين تعلن **حتشيسوت**، في الشرفة الثانية، من خلال مشهد الولادة الثانية<sup>(٢٨)</sup> أنها ابنة الإله، المولودة من صلبه. والإشارة عند نفس هذا المستوى، إلى **بونت البلد** «**الواقع عند الحدود**»، كمكان يدور فيه نشاط الملكة، منذ هذه اللحظة، في عالم وسيط، عند منتصف الطريق بين عالم الخوارق وعالم الواقع. وأخيراً، فعند الشرفة الثالثة، وعن طريق ثلاثة أماكن متوازية، يتحقق الدمج بين شعيرة الشمس وشعيرة **أمون** والشعيرة الجنائزية، من أجل الملكة.

### ٠٨ وادى الملوك ومعايد ملايين السنين،

على امتداد الدولة الحديثة، وبإستثناء **أمنحوتب الرابع** - **أختاتون** الذي أعد لنفسه جبانة ملكية جديدة في تل العمارنة، دفن جميع الملوك في البر الغربي لمدينة طيبة، مدينة **أمون - رع**، إله الأسرة الحاكمة. ويتميز هذا العصر بالفصل بين موقع المقبرة ومكان إقامة الشعائر الجنائزية. واعتباراً من تحوتمس الأول، حفرت المقابر في جبل طيبة، إلى الغرب من الدير البحري.



### تمثالان أوزيريان ملاقان للملكة

#### حتشيسوت

أعمدة شرفة المعبد العليا.  
(الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).

### جنود يحملون المراوح وعصى الرماية والبلطات (على يسار أعلى الصفحة)

معبد الملكة **حتشيسوت** الجنائزي.  
(الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة، المتحف المصري، برلين).

## مقابر تحت سطح الأرض

إن الغالبية العظمى من هذه المقابر الشاسعة المنقورة في الصخر، تقع في وادي الملوك، الذائع الصيت، المستقر في قاع وهدة، ودارة صخرية يطل عليها رأس جبل القرن بشكله الذى يوحى بهرم طبيعى. وبعيداً إلى حد ما، يشكل الوادى الغربى أو «*وادي القروء*» مجموعة ثانوية تضم مقبرتى **أمنحوتب الثالث وأى**، فالجبانة الملكية كانت إذن، مكاناً معزولاً، محروساً ومحماً من العالم الخارجى، لا يفترض أن يتحرك فيه سوى الحرفيين العاملين فى موقع العمل، الأمر الذى لم يحل دون اجتياح أعمال السلب والنهب، منذ نهاية هذا العصر. ونعرف أن مقبرة **توت عنخ أمون** المتواضعة، كانت الوحيدة التى لم يكتشف اللصوص مكانها.

لقد تغير تخطيط هذه المقابر المنقورة في الصخر على امتداد هذا العصر. ففي ظل الأسرة الثامنة عشرة، كانت تلتزم فى البداية بخط مائل ثم تنحني بزاوية قائمة. وبدءاً من عهد **حور إم حب**، عند نهاية الأسرة الثامنة عشرة وعصر الرعامسة، التزم التخطيط فى الغالب بالخط المستقيم. وإذا تعمق هذه المقابر الصخرية فى أعماق الأرض، فإنها تشير إلى مسار الشمس أسفل الأرض، مكان استعادة حيويتها (ل) على مر الأيام، إذ يريد الملك أن يشاركها (ل) (٢٨) عملية الإحياء هذه.

ومنذ المدخل، فإن مجموعة سلالم ودهاليز هابطة، تفضى بصفة عامة إلى مجموعة أولى من الحجرات، تسبقها بئر عمودية وعميقة، كانت تستجيب لمتطلبات عملية، كتضليل اللصوص المحتملين أو كإجراء احتياضى فتتجمع فيها المياه التى قد تتسرب إلى داخل المقبرة، وفضلاً عن ذلك، كانت أسباب لاهوتية وشعائرية تفسر وجود هذه البئر، كإشارة إلى المياه الأزلية التى تعيد النشاط إلى الشمس فى العالم السفلى. إن سلسلة أخرى من السلالم والدهاليز تفضى بعد ذلك إلى حجرة التابوت «حجرة الذهب» وملحقاتها.

## أدبيات جنازية جديدة

وتستمد هذه التجهيزات السقلية معناها من زخارف المقبرة. فعلى أعمدة الحجرات، تستقبل الآلهة والآلهات الملك، وتمسك بيده لتصطحبه إلى هذا العالم الآخر الإلهى. وتؤكد حيويته المستعادة، بتدوين النصوص وتصوير مشاهد طقس «فتح القم» (٢٠). وعلى الجدران والأسقف، تنتشر على امتداد هذا العصر، أدبيات جنازية ملكية جديدة تنهل مصادرها من أكبر ترتيبات طقوس المعابد، الشمسية والأوزيرية. ومع مطلع الأسرة الثامنة عشرة، أخذ المصريون يعيدون نسخ برديات عن علوم حقيقية، تخص تركيب الكون ويدونونها ويرسمونها بالخط الأسود والأحمر، إنها علوم تصف مسار الشمس خلال الاثنتى عشرة ساعة من ساعات الليل. هكذا نقف على رؤية المصريين المساوية لهذا العالم الليلى. ومن بين كتب أخرى، نذكر كتاب **إم نوات** - وهو تسمية العالم السفلى - وكتاب **البوابات**، اللذين يقدمان بالنص والصورة وصفاً لعالم خيالى غير مألوف، حيث ينتظم تضامن الأحياء والموتى والآلهة، ضمناً للانتصار اليومى للجرم السماوى فى مواجهة مختلف



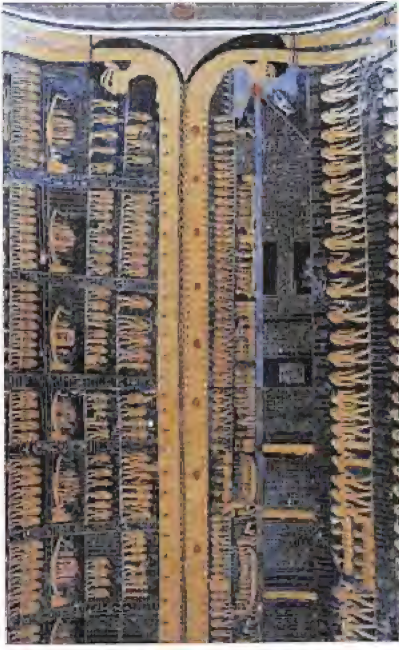
وادي الملوك  
(غرب طيبة)

مخاطر ليلٍ أهل بكائنات بشعة رهيبة وهجينة، لا بد من التصدي لها بالعزائم، إذ كانت تقاوم سير القارب الشمسي الذي يفترض وجود الملك المتوفى على متنه. ومن هنا نفهم لماذا كان يطلق على الجبانة الملكية اسم «مكان ماعت»، فصوّرت كمكان تتجلى فيه ضرورة الحفاظ على توازن الكون. فمنذ نهاية الأسرة الثامنة عشرة وفي عصر الرعامسة، اتخذت شخوص المقابر هذه، أشكالاً من الرسومات والنقوش المتعددة الألوان، غاية في الرشاقة. إن مقبرة رمسيس السادس الصخرية من الأمثلة الجيدة، وترمي زخارف سقف حجرة التابوت وهي باللون الذهبي على خلفية باللون الأسود وصور الجرم الشمسي باللون الأحمر، ترمي إلى وصف مسار الشمس في سماء الليل وسماء النهار اللذين صوراً في هيئة إلهتين منحنتين وقد استطال جسدهما استطالة بالغة، كتجسيد لإلهة السماء نوت.

### «معابد ملايين السنين»

لم تعرف الدولة الحديثة أبداً، معبداً جنازياً مرتبطاً ارتباطاً مباشراً بأرض المقبرة. وتشير «معابد ملايين السنين»، اعتباراً من نهاية الدولة الوسطى، إلى مبانٍ ترتبط فيها إقامة الشعائر الملكية، وما زال الملك على قيد الحياة، بإله الموقع الذي شُيِّد فيه. وعند وفاة الملك، تصبح مكاناً لإقامة شعائره الجنازية، فتضمن الأبدية لحياته الجديدة، في صحبة الآلهة. وإذا كان تدشينها يتفق في أغلب





سقف حجرة التابوت، في مقبرة رمسيس السادس

تصوير يمثل رحلة الشمس الليلية، عندما تبتلعها (أ) إلهة السماء نوت، مع حلول كل مساء. وإذ تُعبر خلال ساعات الليل جسد الإلهة، فإنها تلهدها (ب) كمولود جديد، مع مطلع كل صباح.

(رسم، وادى الملوك، غرب طيبة، الأسرة العشرين، حول عام ١١٤٠ ق.م).

### إلهة العالم الآخر في استقبال حور إم حب (على اليمين)

الإلهة حتحور «القائمة على الغرب»، تستقبل حور إم حب. وإلى اليمين يقف الإله حورس الذي يعتبر الملك تجليه على الأرض.

(جدارية من مقبرة حور إم حب. وادى الملوك، غرب طيبة، نهاية الأسرة الثامنة عشرة، عام ١٢٣٠ ق.م تقريباً).

### أنوبيس وأوزيريس (الصفحة الخلفية)

أنوبيس برأس ابن أوى، إله الشعاعر الجنائزية، يؤدي شعيرة فتح الفم بواسطة قدوم على مومياء أوزيريس الواقفة، والتي يتوحد معها الملك المتوفى.

(رسم جداري، مقبرة سيثي الأول، وادى الملوك، غرب طيبة، الأسرة التاسعة عشرة، حول عام ١٢٠٠ ق.م).



الأحوال، مع مناسبة الاحتفال باليوبيل الملكي الأول - العيد سيد - فإنها تستعيد الطرز المعمارية للمعابد المكرسة للآلهة<sup>(٣١)</sup>. ولم تُشيد فقط في طيبة، ولكن في مدن البلاد الرئيسية وأهم أماكن عبادتها، وتحديداً في أبيدوس مدينة أوزيريس المقدسة، بالإضافة إلى النوبة. وفي عصر الرعامسة، لم يكن الملك خارج طيبة، مشاركاً فقط للآلهة المحلية ولكن أيضاً لأكبر الآلهة الوطنية: أمون في طيبة، وپتاح في منف، ورع - حور أختي في هليوپوليس. هكذا، فقد تم الإشادة بالطبيعة الإلهية للملك ودوره بصفته المكالم والمحاور الوحيد مع الآلهة، وهو على قيد الحياة وبعد وفاته.

وقد شيدت «معابد ملايين السنين» هذه، على البر الغربي لمدينة طيبة، في الدير البحري، كما اصطفت في الغالب عند حدود المنطقة المعرضة للفيضان، عند حافة الأرض المنزرعة. وعدد منها مدمر أو في حالة سيئة من الحفظ، في الوقت الراهن، ولكن يحتفظ بعضها بمظهر مهيب، بدءاً من معبد سيثي الأول في القرنة شمالاً إلى معبد رمسيس الثالث، في مدينة هابو جنوباً، مروراً بأطلال رامسيوم رمسيس







### تمثالا ممنون العملاقان

لقد نحتنا في كتلة أحادية من الكوارزيت الوردى ويصوران **أمنحوتب** الثالث جالساً على عرشه. على جانبي الساقين تظهر الملكة **تيسى** ووالدة الملك **موت إم ويا**. ووحد الإفريق بينهما **ومنون**، ابن إلهة الفجر. (كوارزيت، معبد أمنحوتب الثالث، لملايين السنين، غرب طيبة، الأسرة الثامنة عشرة، عام ١٤٠٠ ق.م تقريباً).



الثاني، المتشامخة أو بتمثالِي **ممنون** العملاقين، الباقيين وحيدين، كشاهدين آخرين على معبد **أمنحوتب** الثالث الكبير الذي اختفت مبانيه.

كانت هذه المعابد جزءاً لا يتجزأ من الحياة الدينية والثقافية لغرب طيبة، كما كانت أيضاً جزءاً من الحياة الإدارية والاقتصادية. فإبان عيد جبانات طيبة الكبير، «عيد الوادي الجميل»، كان تمثال **أمون** الذي سبق أن خرج من معبد الكرنك، يحطّ عند كل معبد من هذه المعابد. فإلى جنوب فناءه الأول، يطل قصر ملكي شعائري على فناء المعبد، في وسعه استقبال الملك إبان هذه الاحتفالات. إن نقوش الواجهات الخارجية للجدران أو الصروح، كانت تخلّد انتصارات الملك البناء. أما المشاهد الداخلية فتخلّد حواراه الحميم مع الإله، إذ تضمن القرابين المتعددة قوة الإله على الأرض وتجليه، من أجل الحفاظ على النظام العالمي. ونعرف اليوم، أن فوق أكبر باحات أفنية معبد **أمنحوتب** الثالث، وخلف تمثالِي **ممنون**، كانت مئات تماثيل الإلهة الأُسدة **سحمت**<sup>(٣٣)</sup>، كتشخيص للغضب الإلهي للإله الشمسي، تشارك على مدار أيام السنة، في شعائر تهدئة الإلهة المرهوبة الجانب.

أسطوانان من أساطين معبد رمسيس الثالث  
لملايين السنين في مدينة هابو (الصفحة الخلفية)  
(من الحجر الجيري، نقش بارز على خلفية  
غاثة، غرب طيبة، الأسرة العشرون،  
١١٨٤-١١٥٣ ق.م تقريباً).







## الرامسيوم ومدينة هابو

يظل معبدا **الرامسيوم ورعمسيس** الثالث في مدينة هابو، في يومنا هذا، أكثر المعابد روعةً ومهابة. وعلى غرار بهو الأساطين العظيم في الكرنك، فإنهما يجسدان عظمة نسب المباني والتأثير الذي تتركه في النفوس كتلة عمارة **الرعامة**. إن الشبه القائم بين مخطط المعبدتين يكشف عن رغبة **رعمسيس** الثالث في الظهور بصفته الساعي إلى استعادة قوة جده الأعلى **رعمسيس** الثاني. إن حالة حفظهما الجيدة تكشف عن خصائص على قدر من الأهمية، لا تساعد فقط، على التعرف على قلب المعبد وبيت الإله المشيد بالحجر، ولكن أيضاً على انتعاش الحياة الذهنية والإدارية والاقتصادية التي كان المعبد مركزاً لها. وفي **الرامسيوم**، فإن عناصر مبانى مدارس الكتبة والمكاتب الإدارية والورش والمخازن، المصطفة في صفوف مستقيمة والمشيدة والمقبة بالطوب اللبن، توضح أهمية ملحقات المعبد هذه. وقد وفرت لنا عدداً من الوثائق على قدر كبير من الأهمية. كانت كل المباني محاطة بسور من الطوب اللبن. هذا الطراز من الأسوار، في حالة أفضل من الحفظ، في معبد مدينة هابو، كما يحتفظ ببوابة متشامخة مبنية من الحجر وتحاكي حصون الشرق الأدنى، المعروفة **بالمجدول**. كان الوصول إلى المعبد عن طريق ميناء نهري. وفي أواخر الدولة الحديثة، وكان عسراً غاب فيه الأمان من جراء تسلل العصايات الليبية، صارت حقيقة هذا السور المحصن واضحة للعيان، عندما جاء حرفيو دير المدينة يحتمون بداخله.



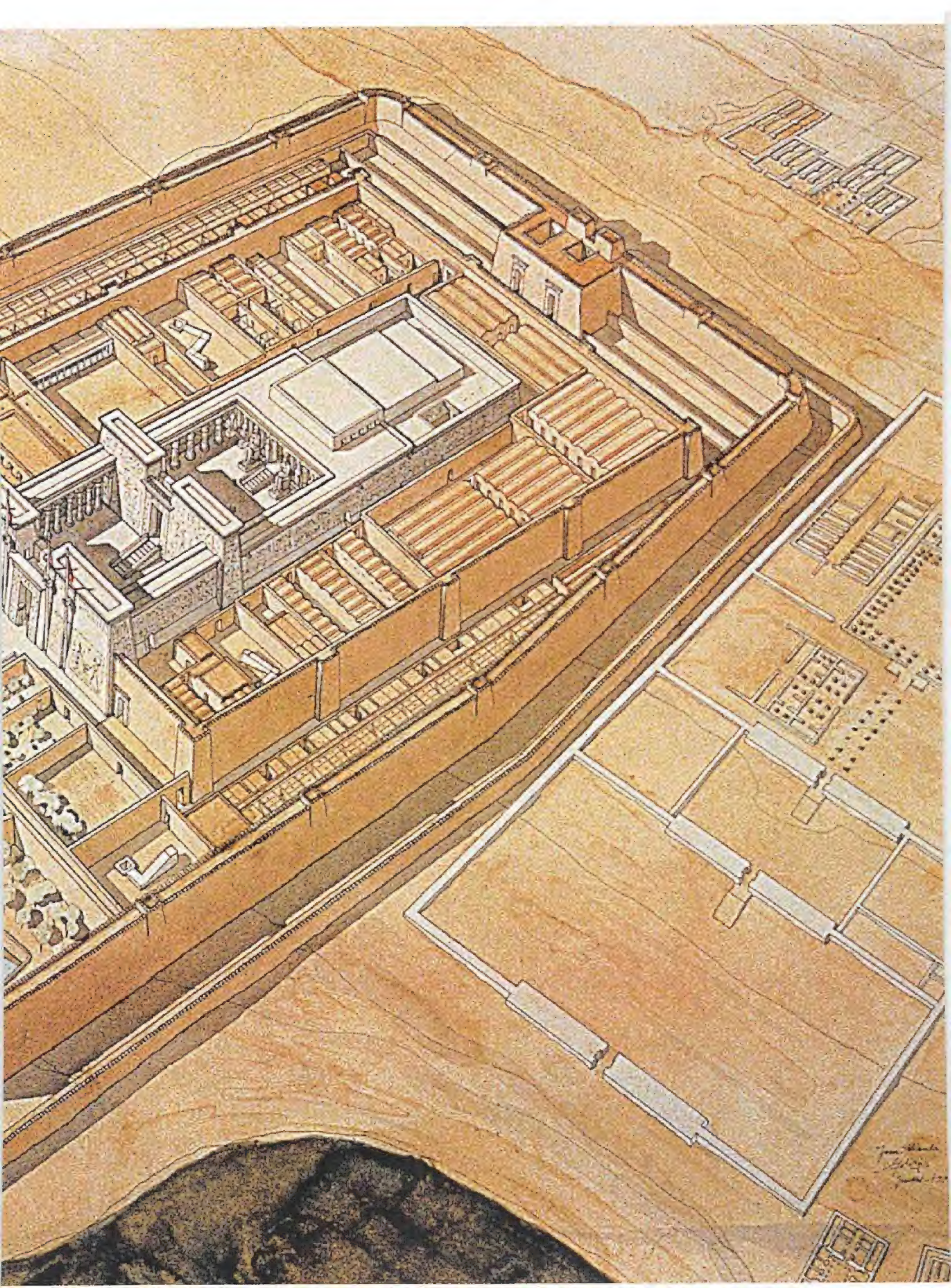
## ٨٠ مقابر الدولة الحديثة في سقارة

إن منطقة طيبة هي التي أسلمتنا العدد الأكبر من مقابر الأفراد المزخرفة للدولة الحديثة، هكذا أمكن حصر زهاء أربعمئة مقبرة على البر الغربي من النيل، وقد ذاع صيت بعضها بسبب جودة رسوماتها ورواقها، على خلفية طلاء يساعد على إبرازها. في حين أن معرفتنا بمبانى الأفراد الجنائزية التي شيّدت في هذا العصر في جبانة سقارة، إلى شمال البلاد، معرفة قاصرة. ومع ذلك، تشهد هذه الجبانة في الوقت الحاضر، بعث الاهتمام بها، بعد طول إهمال، كانعكاس لأهمية مدينة منف التي جمعت بين دورها كعاصمة إدارية إلى جانب وظائف عسكرية ومرفئية جديدة، تربطها بالشرق الأدنى. فقام موظفون مرموقون بإعداد دفتهم في هذه المنطقة، وتحديدًا في عهد آخر ملوك الأسرة الثامنة عشرة وأوائل الأسرة التاسعة عشرة.

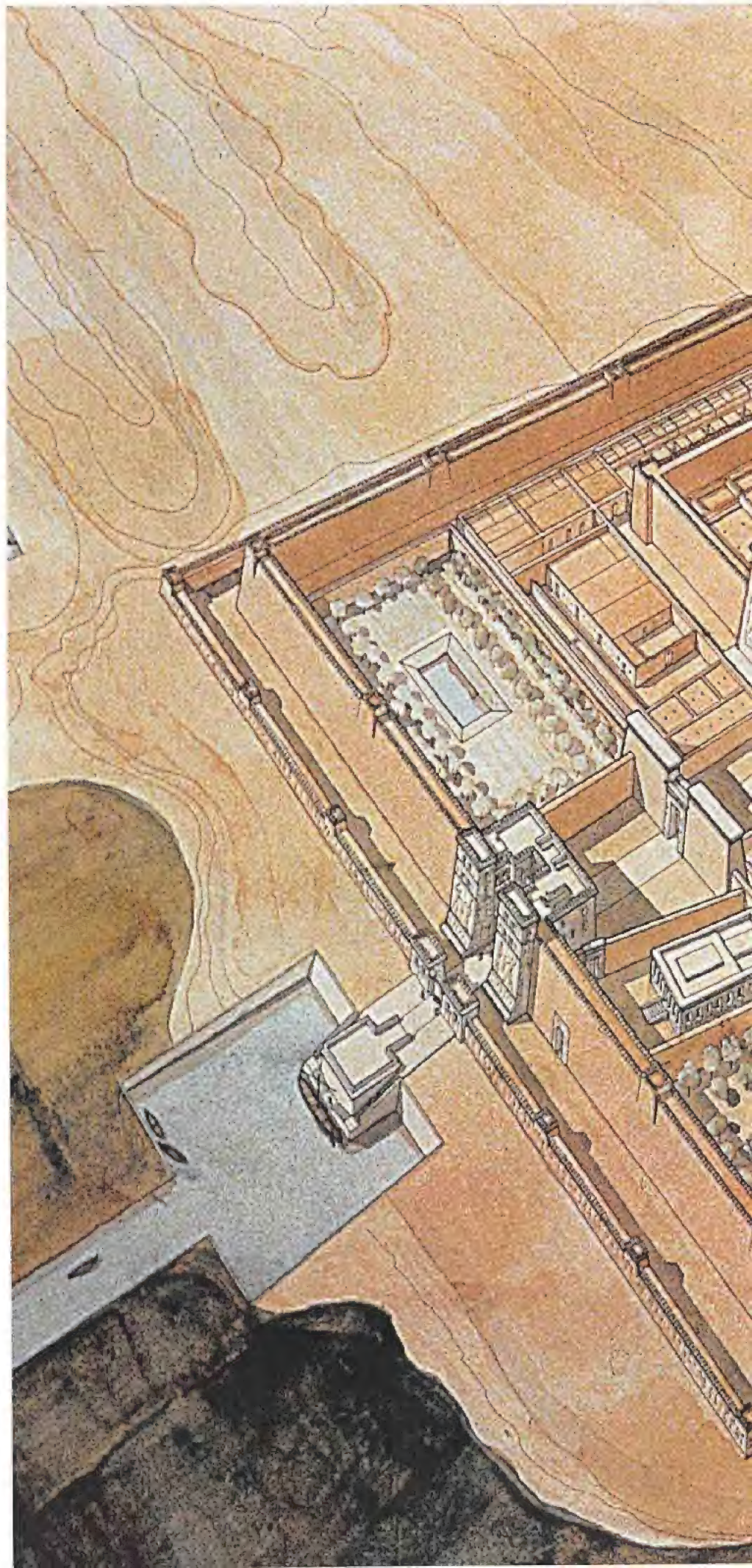
## مقابر كبار الموظفين موزعة توزيعاً تراثياً

أقدم بعض كبار الموظفين على حفر مقابرهم في صخر جرف **البوياسستيون**<sup>(٣٣)</sup> **Bubasteion** أسفل مجموعة تيتي الجنائزية، نذكر مقبرة وزير من وزراء **أخناتون** يُدعى **عابر** - **أل**، الذي أمكن الكشف عن مقبرته منذ فترة قصيرة. وشيد البعض الآخر مقاصير جنائزية فوق باحة شاسعة جنوب مجموعتي **چسر** و**أوناس**. وللأسف فقد فُكَّ القسم الكبير من هذه



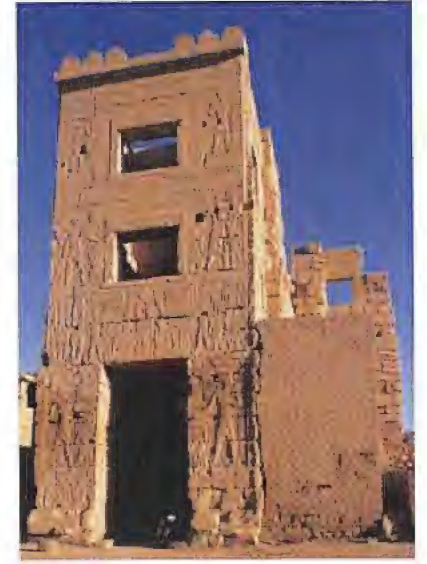






إعادة تكوين تخيلي لمعبد  
وعميسيس الثالث في مدينة  
مايو  
(غرب طيبة، الأسرة  
العشرون، ١١٨٤ و ١١٥٣ ق.م.  
تقريباً  
نقلًا عن جان - كلود جولفان  
(J.-C. Golvin)





المباني الأخيرة، وتبعثرت النقوش التي كانت تُزخرفها عبر العالم وصارت من مقتنيات متاحفه. ومع ذلك فقد توصلت الحفائر الأثرية منذ الثمانينيات إلى تحديد موقع بعض هذه المباني وإعادة تصور تخطيطها.

وتكمن أصالتها أنها شيدت بالكامل فوق البئر الجنائزية المحفورة في صخر الهضبة. وأمكن حصر ثلاثة طرز مختلفة لمقاصير متطورة، إلى هذا الحد أو ذاك. وأكثرها بساطة تتكون من حجرة واحدة مخصصة للشعائر التي تقام من أجل المتوفى، وقد تبني أحياناً بالحجر الجيري ومزودة بأسطونين عند المدخل. أما النموذج الأكثر انتشاراً فقد شُيد بالطوب اللبن، ويضم فناءً غير مسقوف حفرت فيه الأبار الجنائزية. وقد جهزت في الغالب، في مؤخرة هذا الفناء مقصورة أُلحقت بها حجرتان. وفي الحالة الثانية، يبرز زخرف من الحجر الجيري الأجزاء الأكثر دلالة في المبنى، كالحجرة المخصصة لإقامة شعائر المتوفى وكدعامات الأبواب. أما الطراز الثالث، والمخصص لوجهاء المجتمع وعيونه، فقد أطلق عليه اصطلاحاً «المقبرة - المعبد» وهي تسمية موفقة. وبالفعل، تحاكي هذه المباني الخاصة، عمارة معابد الدولة الحديثة الإلهية، وإن بمقاييس أصغر. فمدخلها مزود بصرح يفضى إلى سلسلة من الأفنية والمقاصير. كانت هذه المباني مشيدة بالطوب اللبن، ولكنها لجأت بالتدرج إلى الحجر كمادة بناء مساعدة، بدءاً من أواخر الأسرة الثامنة عشرة. إنها تقوم بوضوح بدور المعابد التذكارية المخصصة للأفراد.

«ميجدول» معبد رعسيس الثالث في مدينة هابو  
(حجر جيري، غرب طيبة، الأسرة العشرون،  
١١٨٤ - ١١٥٣ ق.م تقريباً).

منظر من الجو لمعبد الرامسيوم، معبد رعسيس  
الثاني لملايين الستين (على اليسار)  
(غرب طيبة، الأسرة التاسعة عشرة، ١٢٩٠ -  
١٢٢٤ ق.م تقريباً)



منظر من الجو لمقبرة ومقصورة حور إم  
حب فى سقارة  
(الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).

صورة شخصية لحور إم حب، فى هيئة  
فرعون، فى صحبة ولد وأحد الوجهاء.  
(على اليمين)  
(نقش من المقبرة، الدولة الحديثة، الأسرة  
الثامنة عشرة).

### حور إم حب ومقبرته - المعبد

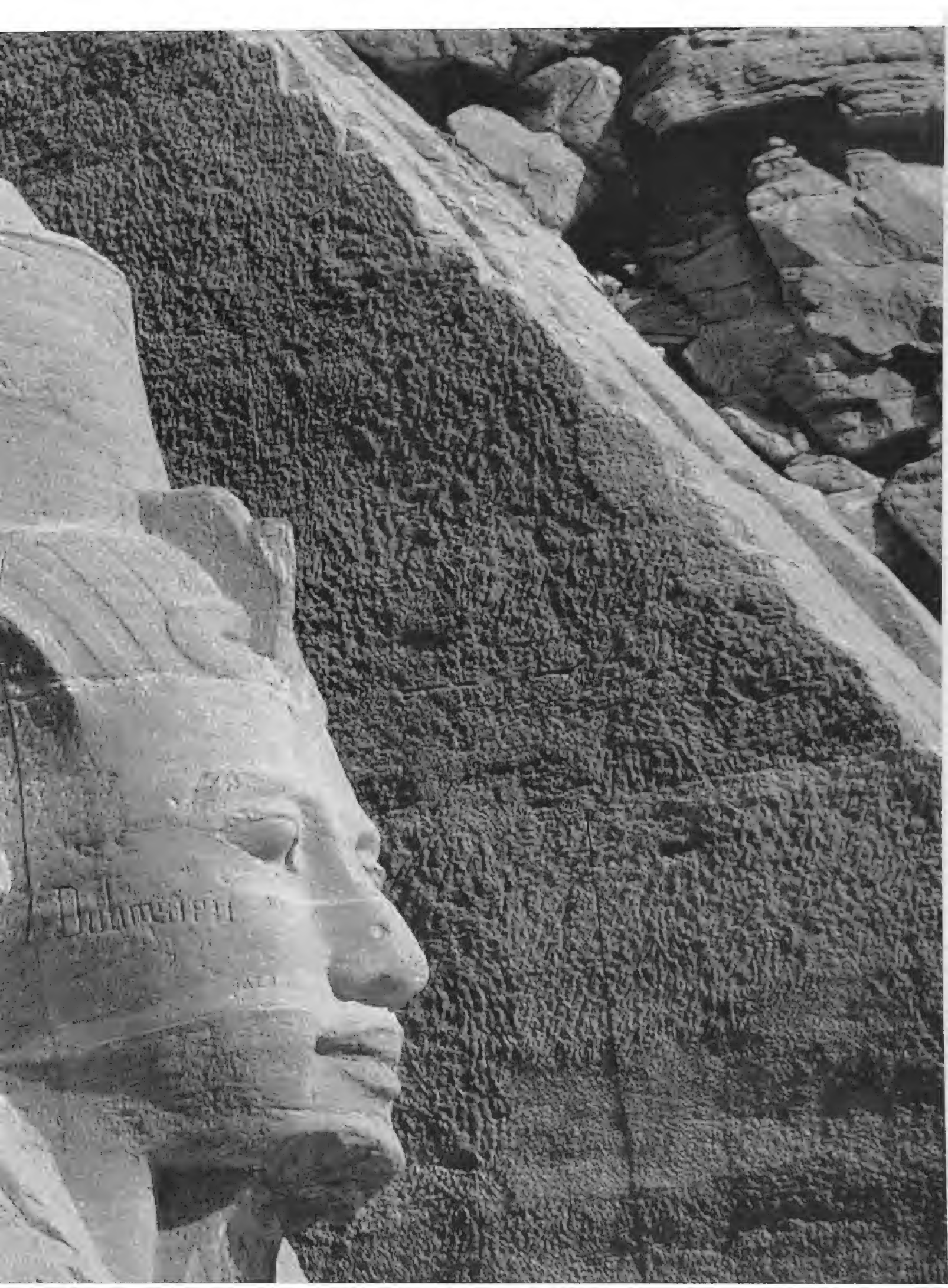
وإذ شيدت، فى حين لم يكن ملك المستقبل، سوى أحد كبار الموظفين فى خدمة توت عنخ أمون، فإن المقبرة - المعبد التى تخص حور إم حب، تعتبر بلا شك، أحد أفضل الأمثلة للفئة الثالثة من هذه المباني. كان لها عند المدخل، صرح هيئته مصمته، وكان ارتفاعه أصلاً سبعة أمتار. كانت المقبرة مشيدة بالطوب اللبن ومغطاة بكسوة من الحجر الجيري. هذا المدخل الشامخ، يفضى إلى فناء تكتنفه الصفات، أقيمت خلفه حجرة ذات تماثيل، أحيط بها مخزنان. وما إن يعبر المرء هذه الحجرة، يمكن الوصول إلى فناء ثانٍ تكتنفه الصفات، يقع أمام سلسلة ثلاث مقاصير قائمة فى مؤخرة المجموعة. وفى هذا الفناء الثانى كانت تنفتح البئر التى تسمح بالوصول إلى الأجنحة الجنائزية المحفورة فى صخر الهضبة. كان هذا المبنى مغطى ببلاطات من الحجر الجيري الناعم، نقشت عليه بأكبر قدر من الدقة مشاهد تصور مسار حياة حور إم حب المهنية، فنراه، تحديداً وهو يمارس وظائفه كقائد فى الجيش وحصوله على الذهب مكافأة له على مآثره العسكرية.



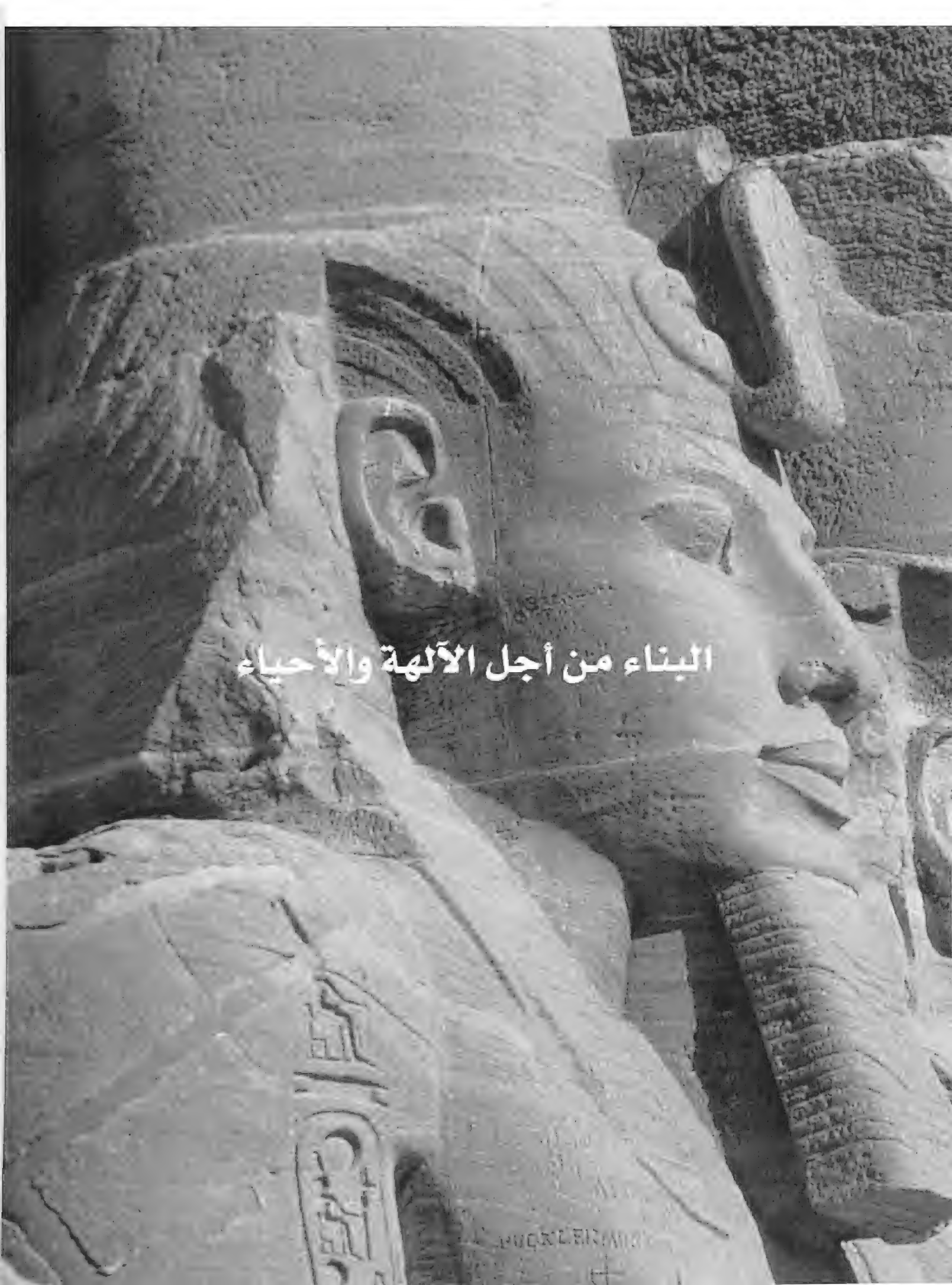
## الهوامش:

- ١ - راجع المعجم فى آخر الكتاب. (المترجم).
- ٢ - بليز پاسكال Blaise Pascal: ١٦٦٢-١٦٦٣ عالم وفيلسوف وكاتب فرنسى. (المترجم).
- ٣ - وصف تفصيلى لمكان مع توضيح تضاريسه. (المترجم).
- ٤ - راجع فيما سبق: أسطورة **أوزيريس**. (المؤلفون).
- ٥ - Pyr. chap. 273-274 (المؤلفون).
- ٦ - توجد ترجمة عربية كاملة لهذا السفر العظيم: الخروج فى النهار، كتاب الموتى، ترجمه من المصرية القديمة وعلق عليه: شريف الصيفى، ٥٢٣ صفحة، المجلس الأعلى للثقافة، ٢٠٠٣. (المترجم).
- ٧ - أدعو إلى قراءة الترجمة العربية الكاملة لهذا الفصل (١٣ صفحة) فى «كتاب الموتى» السابق ذكره، وتذوق سمو الوصايا الأخلاقية. (المترجم).
- ٨ - يزن ٤, ١١٠ كجم من الذهب الخالص.  
Guide du musée Egyptien du Caire, white stars pub., 2001, p.334 (المترجم).
- ٩ - وأضح أن كاتب هذه السطور يرفض هذا التفسير المغرض. وتدحضه كتابات جمهور علماء المصريين. وعن نظام العمل فى مصر الفرعونية راجع على سبيل المثال لا الحصر: تعليقات المترجم فى: طيبة أو نشأة إمبراطورية، تأليف كبير لالويت، ترجمة وتعليق ماهر جويجاتى، المجلس الأعلى للثقافة، ٢٠٠٥، صفحات ٢٠، ٨٥-٨٦، ٥٣٩، ٥٤١، ٥٤٢. (المترجم).
- ١٠ - وحدة قياس زاوية. هناك ستون دقيقة فى الدرجة الواحدة، وتتألف الدائرة من ٣٦٠ درجة، والزاوية القائمة من ٩٠ درجة. (المترجم).
- ١١ - راجع فيما بعد: الحياة الذهنية: علم الفلك. (المؤلفون).
- ١٢ - مجموعة نجوم. (المترجم).
- ١٣ - هذا المثلث قائم الزاوية. فإذا يساوى ضلعا ٢ و٤ وحدات، فإن الوتر أو الضلع المقابل للزاوية القائمة يساوى ٥ وحدات. (المترجم).
- ١٤ - ostraca، كلمة يونانية، فى صيغة الجمع، ومفردا أوستراكون ostrakon. (المترجم).
- ١٥ - راجع فيما بعد: من الهرم المدرج... (المؤلفون).
- ١٦ - راجع فيما بعد: تقدم التقنيات والابتكارات. (المؤلفون).

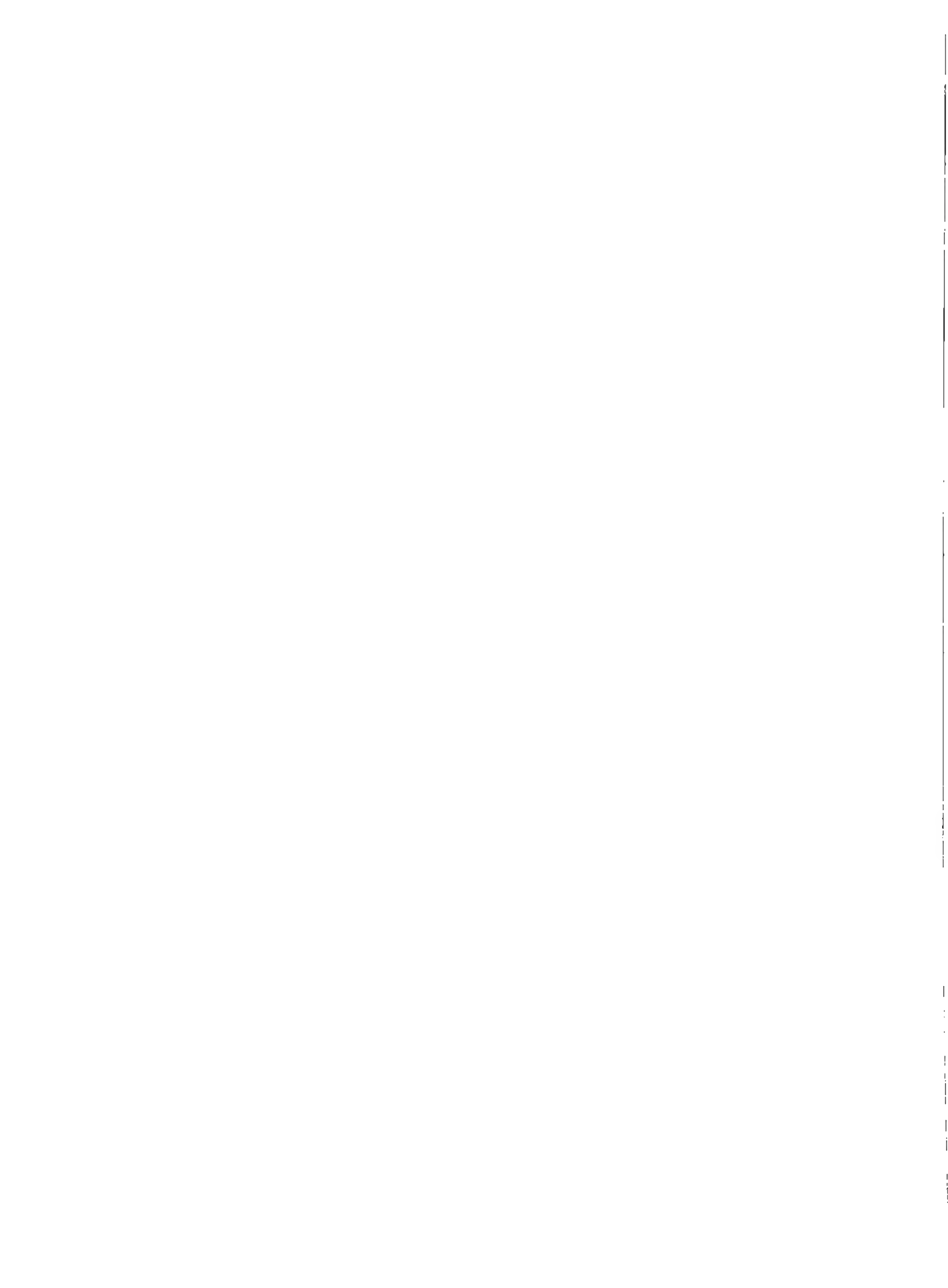
- ١٧- راجع فيما سبق: سير العدالة وأسلوب عملها، وأيضا: إساءة استعمال السلطة وأعمال النهب والسلب والإضرابات. (المؤلفون).
- ١٨- ومفردتها: قَعْب: قدح ضخم غليظ. المعجم الوسيط. ط٤، ٢٠٠٨. (المترجم).
- ١٩- الهكتار الواحد يعادل عشرة آلاف متر مربع والفدان الواحد يعادل ٤٢٠٠ متر مربع تقريبا. (المترجم).
- ٢٠- مع ملاحظة أن لفظ شمس مذكر فى اللغة المصرية القديمة. (المترجم).
- ٢١- راجع فيما سبق: إدارة الأملاك ودوائر الشبكات الاقتصادية: برديات أبو صير. (المؤلفون).
- ٢٢- راجع فيما سبق: سياسة الملوك الجنازية: صورة إعادة التكوين الافتراضى لمجموعة **بيبي** الأول الجنازية. (المؤلفون).
- ٢٣- راجع فيما بعد: الآداب الرفيعة: الحكم والسير الذاتية. (المؤلفون).
- ٢٤- كلمة يونانية تعنى «كهف» أى أن المقصورة محفورة فى الجبل. (المترجم).
- ٢٥- أو المعبد الجنازى. (المترجم).
- ٢٦- أو معبد الوادى. (المترجم).
- ٢٧- كانت **حتشيسوت** قد أقامت أربع مسلات فى الكرنك، لم يبق منها سوى واحدة قائمة فى مكانها وتحطمت الأخرى وبقى أجزاء منها. أما المسلتان الأخريان فلا أثر لهما.
- Kent Weeks, Guide de Louxor, White star pub., 2005, p.90. (المترجم).
- ٢٨- راجع فيما سبق: ترتيبات الطقوس الدينية الملكية: ترتيبات طقس الولادة الإلهية. (المؤلفون).
- ٢٩- باعتبار أن الشمس مذكر فى اللغة المصرية القديمة. (المترجم).
- ٣٠- راجع فيما سبق: الموت والموتى والعالم الآخر: شعائر هدفها الحفاظ على وحدة الجسد وتكامله. (المؤلفون).
- ٣١- راجع فيما بعد: المعابد. (المؤلفون).
- ٣٢- راجع فيما بعد: دمج فن صناعة التماثيل فى العمارة. (المؤلفون).
- ٣٣- الاسم اليونانى للمبانى المخصصة للإلهة **ياستت**. (المترجم).







البناء من أجل الآلهة والأحياء



## المعابد

اعتباراً من الدولة الحديثة (عامى ١٥٥٠-١٠٦٩ ق.م تقريباً) اتخذت عمارة المعابد المكرسة للآلهة، أبعاداً مهيبية وبلغت من الشموخ حداً كبيراً. فعندما يرى الزائر ضخامة معابد الأقصر والكرنك، فى طيبة، أو يكتشف روعة واجهة معبد أبو سمبل، ألا تقع هذه المشاهد فى نفسه وقعاً مذهلاً؟ إن هذه المباني المهيبية، تضع الملك والآلهة وجهاً لوجه، وتعبّر عن المناجاة التى تربطهما وتسعى إلى أن تكون صورة لكونٍ بلغ فيه النظام حد الكمال.

### ١٠١ المعبد الإلهي

فى عهد تحوتمس الثالث، سواء ارتبط الأمر «بمعابد ملايين/السنين» للفراعة أو بالمعابد المكرسة للآلهة، ترسخ نموذج معمارى، ظل يتكرر من بناء إلى آخر. فوسط سور يلتف حول عدد من المباني الملحققة المشيدة من الطوب اللبن، أقيم بيت الإله المبنى من الحجر. إنه مكان الوجود الفعلى للإله وقد حلّ فى التمثال الإلهي. وتنتظم هذه العناصر المعمارية فى مكان صمّم كتجسيد للنظام الكامل، وكمستودع لطاقة مرهوبة الجانب، بسبب تجلّى الإله.

### بيت الإله

إن سلسلة من الأفضية الداخلية تنتهى عند قدس الأقداس الذى يضم تمثال الإله، وتحميها من العالم الخارجى أسوار شامخة سميكة، لا يخترقها سوى القلة القليلة من الفتحات. هذا التدرج المتصاعد صوب الإله، موضوع إخراج مسرحى حقيقى. فعلى امتداد المحور الرئيسى، المتجه دائماً من الشرق إلى الغرب، من الناحية النظرية، تنتشر أفضية وكتل، تتحول من الأكثر اتساعاً إلى الأضيق ومن الأكثر إضاءة إلى الأكثر ظلاماً. وفى أغلب الأحوال، فإن إعداد مرسى مرفأ نهري يساعد على الوصول إلى باحة فسيحة تنتهى عند ممر محورى تحفه صفوف من الأشجار أو من تماثيل أبو الهول. ويفضى هذا الممر إلى واجهة مدخل المعبد المتشامخة، هى الصرح ببابه الذى يكتنفه برجان بحوائطه المائلة، كصورة «لجبل الأفق» يتلّيه اللذين تشرق من بينهما الشمس. وبعد ذلك، يتعاقب فناء واحد أو أكثر تحيط بها الصفات ويغمرها نور الشمس، ثم أبهاء الأساطين التى يتمتع رواقها الأوسط فقط، المرتفع بعض الشئ، بإضاءة توفرها له نوافذ عالية ذات فتحات شبكية، وأخيراً فإن المساحات المحدودة لحجرات أعمق أعماق المعبد، التى ترتفع أرضيتها فى حين تنخفض أسقفها، تكتفى بإضاءة خافتة محدودة بفضل فتحات صغيرة فى أسقفها.



### نافذة ذات فتحات شبكية

هذه الكوة بعناصرها من الحجر المركب فى هيئة شبكة، تنشر إضاءة خافتة فى الرواق الأوسط لبهو الأساطين، الذى يحدد محور المعبد الرئيسى المؤدى إلى حجرات إقامة الشعائر.

(بهو الأساطين فى معبد أمون - رع، بالكرنك، شرق طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة، ١٢٩٤-١٢٧٩ ق.م تقريباً).





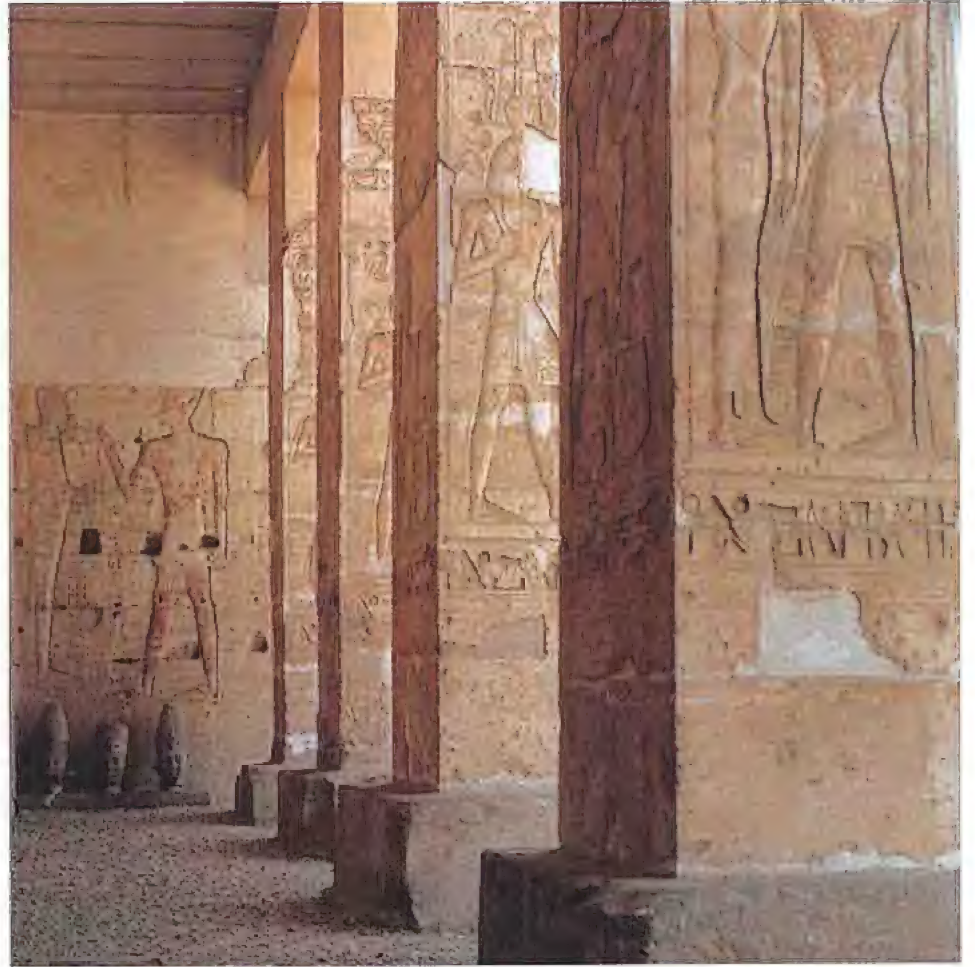
### صورة من الكون

إن قلب المعبد حيث توجد مقصورة التمثال - المعروفة اصطلاحاً **بالناووس**<sup>(١)</sup> - يفرق في ظلام دامس عندما يغلق بابها. ولأن أرضيتها هي النقطة الأكثر ارتفاعاً في المبنى، فقد صممت بصفحتها التل الأولى أو الأكمة الأولى التي ظهرت لحظة خلق العالم. وعلى مقربة من المعبد وكملحقات دائمة له، نجد أحواض التطهر أو البحيرة المقدسة كإشارة إلى المياه الأزلية. هكذا يتم الإعداد للقاء اليومي الذي يجمع بين الملك أو بديله - كبير الكهنة - وبين الإله الموجود في تمثاله. إنه مشهد يدور في جو مشحون بالأسرار المستغلقة، غايته إقامة الشعائر التي تنقل يومياً فاعلية الإله إلى الواقع المعاش. وتصور الزخارف<sup>(٢)</sup> الخارجية أو الداخلية رمزية هذه العمارة. إن أكبر المعابد، كمعبد الكرنك، قد عرفت على كثر الأيام والعهود، إضافة الألفية والصروح، كشهادات متعاقبة لورع الملوك وتقواهم. كما تلتزم أكبر المعابد المحفورة في الصخر بمبادئ هذا النموذج. فقد صممت صالتها الأولى، وهي كهف فسيح، باعتبارها فناً حقيقياً.

### صرح المنخل إلى معبد الأقصر

إلى المعبد الذي شيده **أمنحوتب الثالث** (بين عامي ١٣٩٠-١٣٥٢ ق.م تقريباً)، أضاف **رمسيس الثاني** فناً جديداً وهذه الواجهة الجديدة. وأمام الصرح تشارك تماثيل الملك العملاقة في الدعاية الملكية. وتصور السلطان أشعة الشمس المتحجرة المرتبطة بالأفق الذي يمثله الصرح. وإحدى السلتين الناقصة تتوسط في الوقت الراهن **ميدان الكونكورد** Place de la Concorde، في باريس. وعلى قاعدتي السلتين نُقش القرده بالنقش البارز في وضع التعبد للشمس وقد رفعت سواعدها وراحاتها إلى الأمام. (الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة حول عامي ١٢٧٩-١٢١٢، ق.م).





معبد سيتي الأول في أبيدوس  
(الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة)

## ٠٢ أبيدوس وعبادة أوزيريس

منذ مطلع التاريخ المصري، كانت أبيدوس أحد أهم مراكز انتشار ثقافة نقادة، لتصبح بعد ذلك موقع الجبانة الملكية لمجمل ملوك الأسرة الأولى، إلى جانب عدد محدود من أخلافهم من الأسرة الثانية. ومنذ نهاية الدولة القديمة، أصبح الإله المحلي واسمه **خنتي إمنتيو** والمرتبب ارتباطاً خاصاً بالجانان، موضوع عملية تليفقية، جمعته مع الإله **أوزيريس** الذي كانت مصر السفلى موطنه الأصلي. واعتباراً من الدولة الوسطى فرضت المدينة نفسها كواحدة من أهم المواقع المكرسة لعبادة هذا الإله، بعد أن صار اسمه من الآن، **أوزيريس - خنتي إمنتيو**. ولم يتبق سوى القلة القليلة من معبد **أوزيريس** الكبير، الذي كان مشيداً في معظمه من الطوب اللبن، والذي كان مقاماً في موقع يطلق عليه كوم السلطان. وكان يعتبر على كل حال، بلا منازع، نقطة حيوية، في هذه المنطقة. واعتباراً من الأسرة الثانية عشرة، أقدم عدد كبير من علية القوم على إقامة مقاصير تذكارية صغيرة على مقربة من هذا المعبد، رغبة منهم في الانضواء انضواءً أكثر فاعلية تحت حماية إله رئيسي في المعتقدات الجنائزية. إن نصوص هذا العصر، نذكر منها على سبيل المثال النص المدون على اللوح الحجري الذي يخص أحد كبار المسؤولين المدعو **إيخرنوفرت**، يوفر لنا بعض المعلومات عما كان يدور سنوياً في الاحتفالات التي كانت تقام إكراماً لهذا الإله<sup>(٣)</sup>. كان تمثال **أوزيريس** يُحمل في موكب مهيب، على متن قاربه الاحتفالي إلى المكان الذي كان يعتقد أنه مقبرة هذا الإله وهي دفنة أحد ملوك الأسرة الأولى، المدعو **جر**. ومع غروب شمس الدولة الوسطى، اتخذت عبادة **أوزيريس** أهمية بلغت شأواً عظيماً حتى أن الفرعون **سن أوسرت الثالث**، عقد العزم على إقامة مجموعة جنازوية ثانية، في



**معبد سيتي الأول في أبيدوس:**  
الأوزيريون، مقبرة سيتي الأول التذكارية (الدولة  
الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة).

أبيدوس، تختلف كل الاختلاف عن تلك التي كان قد أقامها في القسم الأول من عهده، في دهشور، كانت المقبرة الملكية التي لم تلتزم بالشكل الهرمي محفورة في منحدر صخري عند حافة الموقع من ناحية الغرب، ويتصل بمعبد جنائزي يربط ارتباطاً لصيقاً إقامة الشعائر من أجل الملك المتوفى، بنك التي تقام من أجل إله المنطقة الرئيسي.

### معبد سيتي الأول

إنه مجموعة فسيحة مبتكرة، بالغة التعقيد. ففي الأزمنة اللاحقة من التاريخ المصري، لم تنقل الأهمية التي كانت تعود إلى موقع أبيدوس، فعدد كبير من ملوك الدولة الحديثة ونذكر تحديداً **أحمس** و**تحوتمس الثالث** و**سيتي الأول** و**رعمسيس الثاني**، قد شيد كل منهم على التوالي عدداً من المباني إكراماً للإله **أوزيريس** وإجلالاً له. ولا شك، أن المجموعة الأكثر اتساعاً والأكثر ابتكاراً، هي التي شيدتها **سيتي الأول**، على بعد كيلومتر واحد تقريباً، من كوم السلطان. كما كان ينظر هذا الفرعون شخصياً إلى هذا المعبد باعتباره أهم إنجازات عهده. وأوقف عليه إيرادات ممتلكات في النوبة وحوله إلى واحد من أهم المراكز الاقتصادية في البلاد، وهو ما تشهد عليه مجموعة المخازن المخصصة لتخزين الخبز، والقائمة إلى جنوب هذه المؤسسة. شُيد المعبد بكتل من الحجر الجيري الناعم، وبيفتح جهة الشمال على صرح يفضى إلى فناءين غير مسقوفين تفصلهما صفة. وبعد ذلك، فإن بهوى أساطين ينتهيان عند مجموعة سبع مقاصير مخصصة لألهة البلاد الرئيسية، يضاف إليها الملك مؤلهاً، والمقصورة الوسطى مكرسة للإله





### مقصورة سن أوسرت الأول، في الكرنك

هذه المقصورة كاستراحة للقارب المقدس، هي العنصر الوحيد الباقى الذى وصل إلينا من المعبد الأول الذى شُيّد من أجل **أمون**. وقد عثر على المقصورة مفككة كحشوة للصرح الثالث من المعبد الحالى، وقد شيّدت فى زمن الدولة الوسطى. (الدولة الوسطى، الأسرة الثانية عشرة).

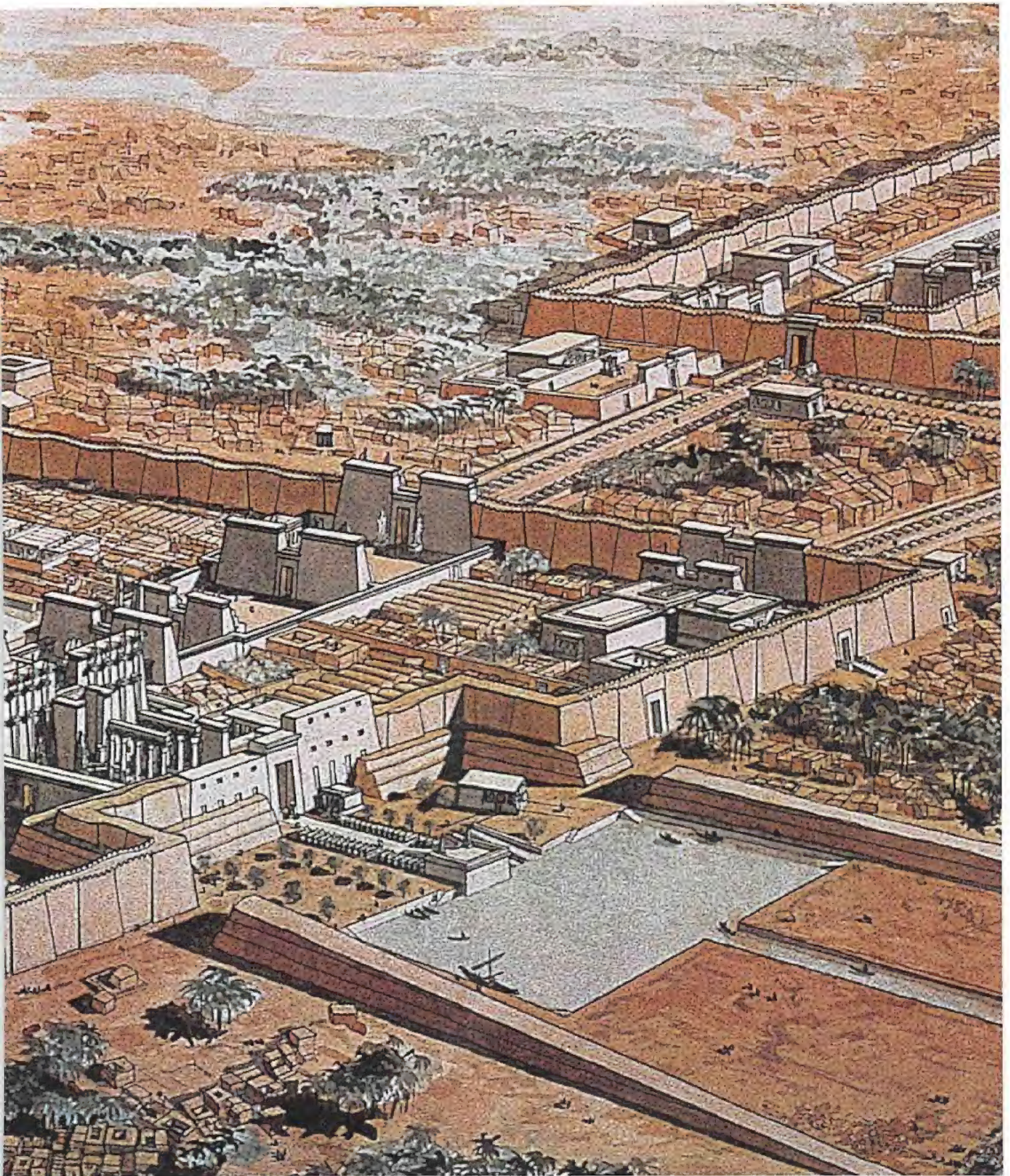
**أمون**. والتنويه بأهمية **أوزيريس**، يؤكدها وجود مقصورته الخاصة إلى الشمال من مقصورة **أمون** وتفتح هي ذاتها، على سلسلة من الحجرات القائمة فى مؤخرة عناصر المعبد ومخصصة تحديداً لإقامة شعائره. وإلى الجنوب، أضيف إلى المعبد زيادة تتخذ شكل حرف "L" الإفرنجى، الغرض منها، من بين أغراض أخرى، أن تظلل قوارب الآلهة الاحتفالية.

ولكن أكثر العناصر ابتكاراً ضمن هذه المجموعة هو المعلم الصرحى فى مؤخرة المعبد ذاته، حيث توجد «مقبرة **أوزيريس**». ويمكن الوصول إليها عبر دهليز طويل يلتزم بالاتجاه شمال جنوب، ومزخرف بمشاهد من **كتاب البوابات**، ويلتف التفافاً شديداً الانحدار ليفضى إلى بهو فسيح مساحته ٣٠ فى ٢٠ متراً، رُفِع سقفه على أعمدة مستطيلة من كتلة واحدة من حجر الجرانيت. ووسط الحجرة، أُقيم تابوت من الحجر وصندوق الأتية الكانوبية، فوق جزيرة صناعية محاطة بمياه الرشح. إن هذا البناء يشير على نحو خاص، من حيث تصميمه إلى الإله **أوزيريس** الذى توحدت واندمجت أخلاطه مع تدفق مياه الفيضان السنوى. ومن ثم، يمكن القول إن الملك **سيتى الأول**، قد سعى إلى إقامة وحدة تامة، تدمج الإله **أوزيريس** فى ذات شخصه هو، وإذ شُيّد القبر التذكارى باسمه، كان يعتبر أيضاً قبر الإله. ولما كان المعبد الإلهى مقاماً شرق الأوزيريون **Osi-reion** وعلى محوره، كان يقوم بوظيفة المعبد الجنائزى المرتبط بهذا القبر المخصص لأداء الشعائر.

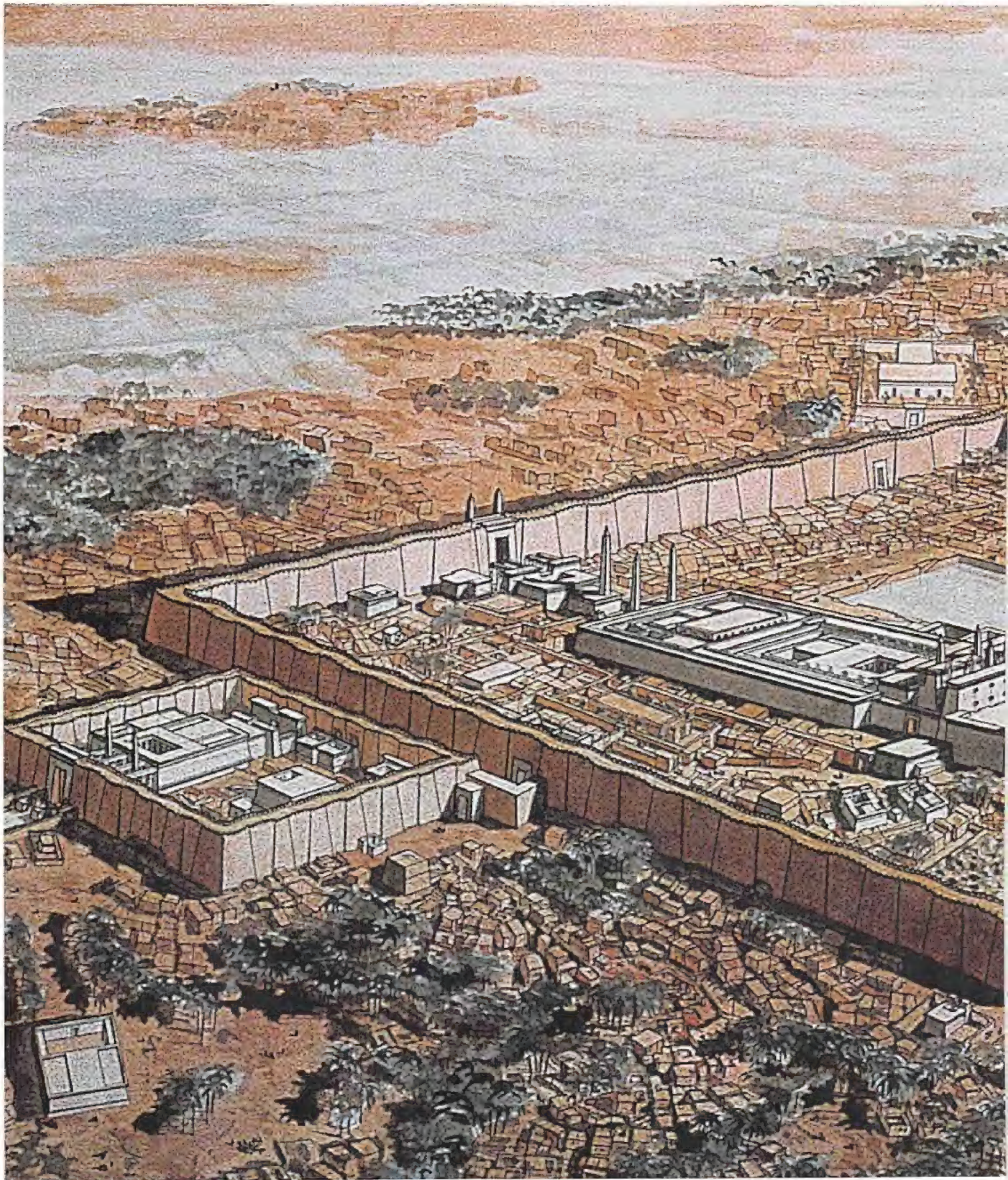
### ٠٣ معبد أمون - رع فى الكرنك

معبد الكرنك القائم فى البر الشرقى لمدينة طيبة، وكان اسمه القديم يعنى «تلك التى تُحصى الأماكن»، هو أرض الإله

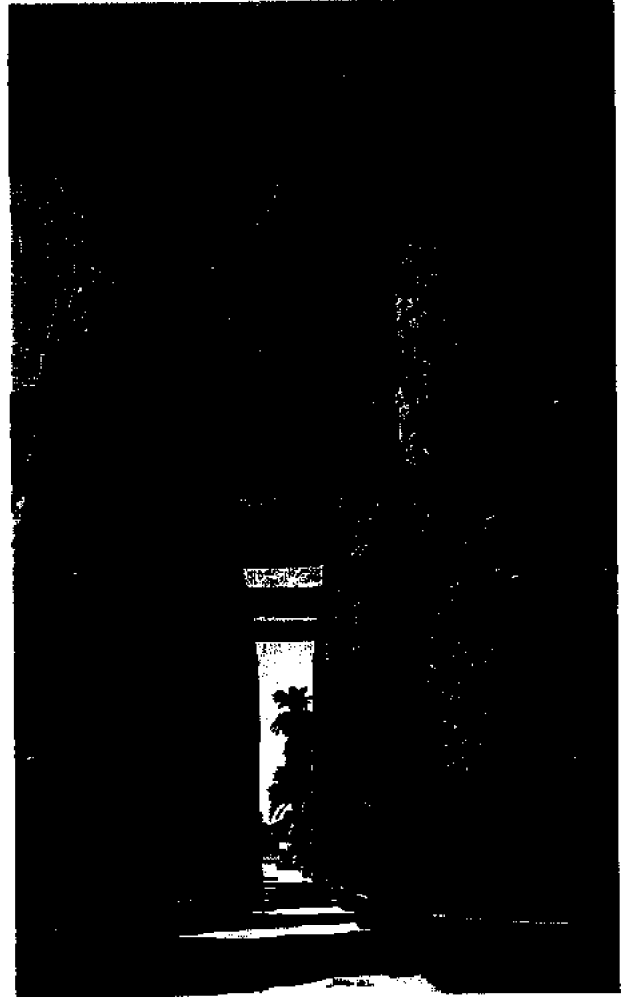












منظر جزئى من بهو الأساطين الكبير  
فى معبد أمون - رع بالكركه

منذ نهاية الأسرة الثامنة عشرة، ربما كان من المخطط إقامة ممر أساطين فخم كمدخل إلى المعبد. وأنجز سبتي الأول بهو فخيماً يتكون من ١٣٤ أسطواناً، مساحته ٥٢ متراً فى ١٣٠ متراً، أقامه فيما بين الصرحين الثانى والثالث. ويصل ارتفاع أساطين الرواق الأوسط ٢٢,٤ متراً، أما أساطين الجناحين الجانبيين فيبلغ ارتفاعها ١٥ متراً! كان الفارق فى ارتفاع الرواق الأوسط مزوداً بنوافذ ذات فتحات شبكية. (وهى مدمرة فى هذه الصورة). وتصور أساطينه زهور البردى اليبانة. أما الجناحان الجانبيان الغارقان فى النور الخافت فأساطينهما من طراز براعم زهور البردى - (شرق طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة، عهد كل من سبتي الأول ورهمسيس الثانى، بين ١٢٩٤-١٢١٢ ق.م تقريباً).

### إعادة تكوين تخليى لمعبد أمون - رع فى الكركه (الصفحتان السابقتان)

على المحور الرئيسى غرب/شرق: المرفأ النهري والمرسى، طريق الكباش، الصرح الأول والفتاء، الصرح الثانى وبهو الأساطين الكبير، ثم الصروح الثالث والرابع والخامس والسادس، وحجرات إقامة الشعائر. أما «بهو/عباد» تحوتمس الثالث فملاصق لجدار قدس الأقداس من ناحية الشرق. وفى مؤخرة المعبد يوجد «معبد أمون الذى ينصت إلى الابتهاالات»، وتشير إليه مسلاته.

إن محوراً ثانوياً يتجه ناحية الجنوب متدرجاً على إيقاع أربعة صروح، من السابع إلى العاشر، شيدت فى الأسرة الثامنة عشرة، من عهد حتشپسوت وحتى عهد حور إم حب، ويقودنا هذا المحور إلى سور حرم معبد الإله موت، قرينة أمون، عبر طريق كباش يمتد حتى معبد الأقصر.

وفى الكركه، يحيط سور كبير من الطوب اللبن بالمعبد وملحقاته والبحيرة المقدسة. وفى الزاوية الجنوبية الغربية كان معبد من الأسرة العشرين مكرساً للإله حونسو الإله الاين لثالوث طيبة.

وإلى الشمال من سور حرم المعبد يوجد معبد موتو، الإله المحارب، المستقر منذ قديم الزمان فى منطقة طيبة.  
(نقلًا عن J.-C. Golvin)

أمون-رع المقدسة، ومجموعة ضخمة متشامخة، ظلت أعمال التشييد لا تتوقف فيه، على امتداد ألفى سنة. وأياً كانت الظروف السياسية واحتمالاتها، فقد ظلت طيبة على الدوام، فى واقع الأمر، العاصمة الأم للأسرات الحاكمة وللديانة المصرية. وحول أسوار الحرم الكبير لمعبد أمون-رع، حفظ لنا الزمن أيضاً، مجموعتين ثانويتين: فى الشمال، سور حرم موتو، الإله المحارب الذى استقر فى المنطقة، منذ زمن موغل فى القدم وسور حرم موت، الإلهة رفيقة أمون، فى الجنوب.

### مجموعة معمارية لها وقع حسن فى النفس

إن بقايا الأحجار المهيبة المتشامخة لمعبد أمون رع الكبير، تنتشر على امتداد محور رئيسى من الشرق إلى الغرب، ومن أخص أقسام المعبد إلى المرسى، وعلى محور ثانوى من الشمال إلى الجنوب فى اتجاه معبد موت والأقصر. وتتقاطعها سلسلة متعاقبة من الصروح والأقنية الشاسعة وأبهاء الأساطين. وهذان المحوران يتحدان أيضاً بطرق الكباش المرتبطة بمسار

### معبد أبو سمبل

حُفرت واجهة المعبد فى صخرة عالية من الحجر الرملى وسُوِّت لتتخذ شكل الصرح. ونحتت فيها أربعة تماثيل عملاقة للفرعون رمسيس الثانى، الجالس وموزعة كل تمثالين على جانبي الباب. وفوق الباب وفى الوسط، تظهر صورة الإله «رع حور - أختى» واقفاً ويرأس صقر ومتوج بقرص الشمس، جامعاً فى شخصه بين إله هليوبوليس الشمسى وإله النوبة وحورس. وفى أعلى الصرح، صور إفريز من القردة متعبدة للشمس. هذه الفخامة المعمارية، تقرب المصريين من الشعوب التى اشتهرت بنحت الصخور. (النوبة. عهد رمسيس الثانى. الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة).

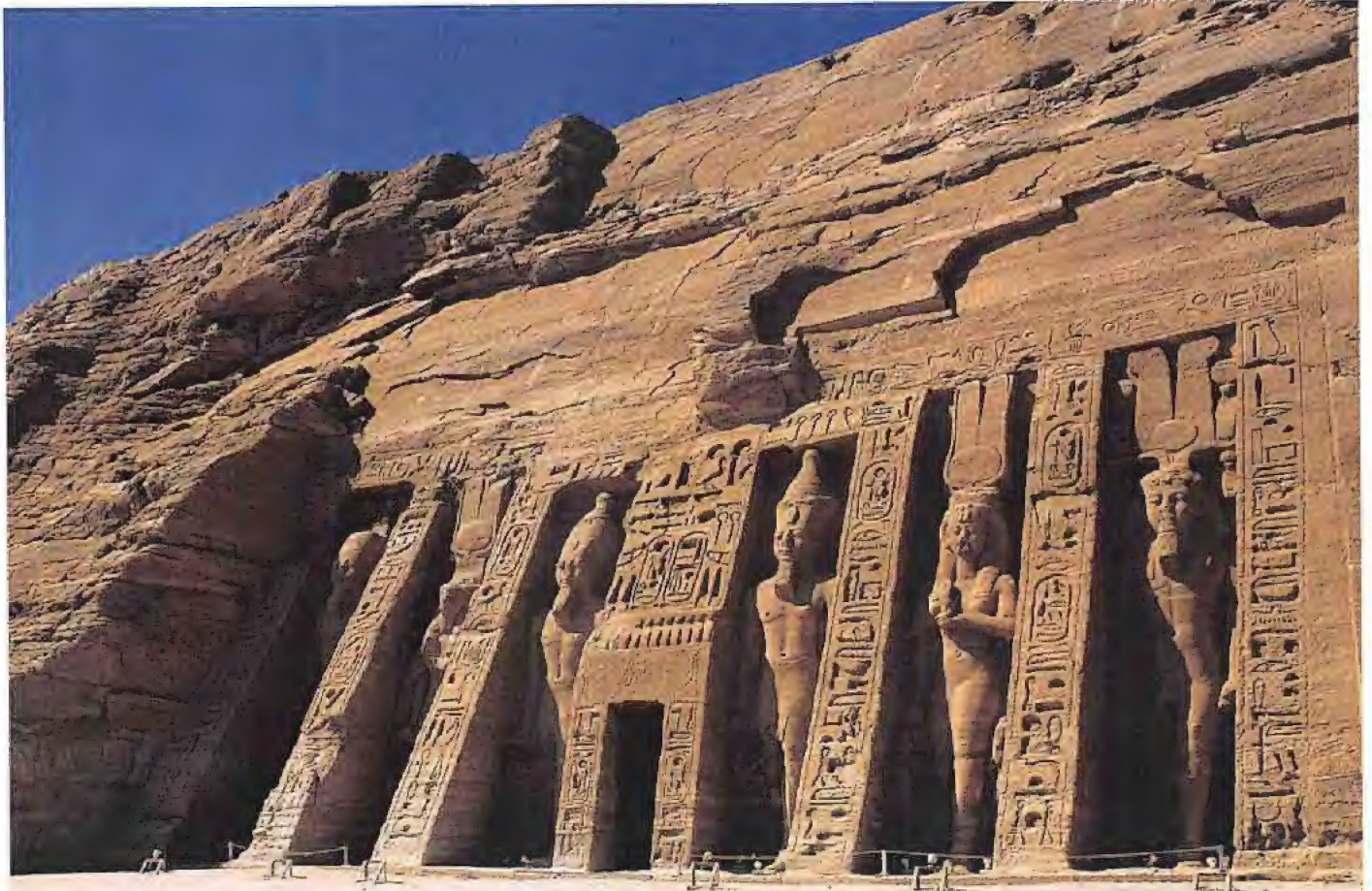


أكبر المواكب الاحتفالية بمناسبة «طلعة الإله» إبان أكبر عيدى منطقة طيبة: «العيد الجميل للوادي»، فى البر الغربى و«عيد الأوبى العظيم» فى الأقصر على البر الشرقى.

كانت مباني المعبد من الحجر ومحاطة بعدد كبير من التجهيزات، نذكر منها البحيرة المقدسة ومباني من الطوب اللبن، مرتبطة بإدارة شئون هذه الحياة التاسعة التى يشكل المعبد مركزها، إلى جانب تخزين القرابين. وفى ظل الأسرة العشرين، كان أكثر من ثمانين ألف شخص يعملون فى خدمة أمون، موزعين فى طول البلاد وعرضها، على خمس وستين بلدة أو حيازات، ويشرفون على ٤٢٠٠٠٠ رأس ماشية و٢٤٠٠ كيلو متر مربع من الأراضى الزراعية.

### المعبد كتعبير عن وظيفة الأسرة الحاكمة

ظل المعبد ذاته، كمكان لإقامة الشعائر، دون تغيير منذ تجهيزات تحوتمس الثالث. وبالفعل فإن الصرح الرابع، والفناء الذى يتقدمه، هو فى الحقيقة المدخل الفعلى لمكان إقامة الشعائر. إنه يساعد على الوصول إلى بهو الأساطين فيما بين الصرحين الرابع والخامس، وبعد صالة القارب المقدس الخاص بالمواكب



الاحتفالية وحجرات تخزين القرابين، نصل إلى منطقة قدس أقداس التمثال، المشيدة منذ الدولة الوسطى وهي قطاع بالغ التدمير في الوقت الراهن ومنطقة مسقوفة، يطلق عليها اصطلاحاً «قناة الدولة الوسطى». وإلى الشرق من هذا الجزء الخاص من المعبد، أمر **تحوتمس الثالث** بتشييد مجموعة فسحة من الحجر، هي «بهو الأعيان»، المخصص لإقامة شعائر الملك، تعبيراً كاملاً عن وظيفة معبد الكرنك في علاقته بالأسرة الحاكمة. وبعيداً قليلاً، وإلى الشرق أيضاً، وفي المكان الذي أقام به **تحوتمس الثالث** مسلته الوحيدة، كانت الملكة **حتشپسوت** قد شيدت مقصورة شمسية صغيرة، مكرسة للجانب المتجلى من **أمون-رع**، الذي أصبح هدفاً للورع الشعبي متخذاً اسم «**أمون الذي ينصت إلى الابتهاالات**». ومنذ هذا العصر أيضاً، أخذ المحور المتجه جهة الجنوب يمتد ابتداءً من الصرح الرابع، متدرجاً على إيقاع الصروح من السابع إلى العاشر. أما جهة الغرب فقد قام **أمنحوتب الثالث** بتشييد واجهة جديدة هي الصرح الثالث. ولكن عجيبة عجائب الكرنك المعمارية تظل بهو الأساطين الكبير الجديد الذي شيده **سيتي الأول**، وقام **رعمسيس الثاني** بزخرفته. وعلى الباحة التي تسبق واجهته - وهي الصرح الثاني. أقيمت المقاصير المخصصة لاستراحة القارب المقدس، إبان طواف المراكب الاحتفالية. واتخذت مقصورة **رعمسيس الثالث** هيئة معبد حقيقي مصغر. وواصل ملوك الألفية الأولى قبل الميلاد

**معبد أبوسمبل الصغير المكرس للإله  
حتحور ونفرتاري،  
زوجة رعمسيس الثاني  
في الواجهة، التماثيل الستة للفرعون  
وزوجته.  
(الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة).**



إضافة مبانيتهم إلى المعبد نذكر منها البوابة البوباستية وصالة أساطين **طهرقا**. وظل آخر الصروح وهو الصرح الأول ناقصاً لم يكتمل بناؤه.

#### ٤٠٤ معابد النوبة في الدولة الحديثة

نجح ملوك الدولة الحديثة الأوائل، في ظرف عدة عقود، في القضاء قضاءً مبرماً على حضارة **كرما** التي كان مركزها السياسي قائماً إلى الجنوب من الجندل الثالث، في السودان، لما قد تشكله من تهديد على مصر. ويبدو أن الحملات العسكرية التي قادها على التوالي كل من **كامس وأحمس وأمنحوتب الأول وتحوتمس الأول**، قد نجحت بالفعل، فيما يبدو، في سحق كل شكل من أشكال المقاومة بين النوبيين سحقاً دائماً. هكذا تم ترسيم الحدود في منطقة الجندل الرابع، ولكن عدداً من الغزوات العسكرية الخاطفة، وتحديداً في عهد **تحوتمس الأول**، قد وصلت إلى موقع **كرقس** القريب من الجندل الخامس، حيث تم الكشف عن مدونات صخرية فرعونية.

#### سلسلة من المعابد عند أطراف العالم المعروف

واعتباراً من عهد **تحوتمس الثالث**، على وجه التحديد، شرع ملوك الأسرتين الثامنة عشرة والتاسعة عشرة، في تنفيذ برنامج من تشييد معابد فريدة في بابها، في منطقة أمكن إحلال السلام في ربوعها، وأقيمت معظمها في منطقة **اوات**، المطابقة للنوبة السفلى، حتى الجندل الثاني، ونذكر على سبيل المثال، معابد بيت الوالى وجرف حسين ووادي السبوع والدر وعمدا وأبو سمبل. ومعابد أخرى أكثر تواضعاً، تصطف رمزياً على امتداد مواقع شبكة القلاع القديمة التي أقامها فراعنة الدولة الوسطى، هكذا، فقد شيد **تحوتمس الثالث** في **سمنة وقمة**، معبدين توأمين، فجمع فيهما بين **سن أوسرت** الثالث المؤله والآلهة المحلية المرتبطة بفيضان النيل، مثل **ددون وخنوم في إيتنو پچوت**. وأخيراً، فإن المعابد المهمة في صادانقة وصولب وسيسبي قد شيدت بعيداً قليلاً إلى الجنوب، على أرض مملكة كوش القديمة، في موقع استراتيجي ربما كان يتفق في نظر بناتها بأطراف العالم المعروف.

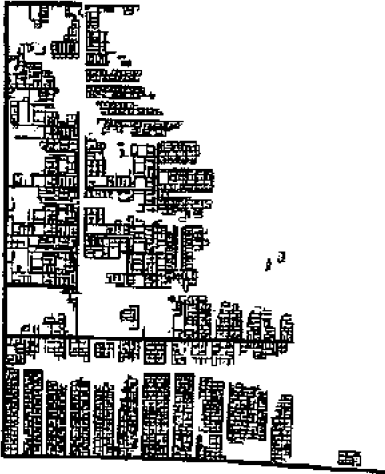
#### أبو سمبل: معبدا رمسيس الثاني ونفرتاري المحفوران في صخر الجبل

من بين هذه المعابد، فإن اثنين منها، قد ذاع صيتهما عن جدارة وبحق. إنهما المعبدان المحفوران في صخر الجبل، اللذان أمر **رمسيس الثاني** ببنائهما في أبو سمبل. ومن جميع جوانبه، يستلهم هذا المشروع من معبد شيدته، قبل فترة قصيرة، **أمنحوتب الثالث** في صولب، فقد كان هدفه التأكيد على ألوهية الملك، إذ كان يُعبد هو شخصياً في هذا المكان، على قدم المساواة مع أهم آلهة مجَمَع الآلهة المصرية رع - **حور أختي وأمون وبتاح**. ومع ذلك، فإن تنفيذ هذين المعبدين، يتخذ شكلاً مبتكراً إلى حد كبير؛ لأنه ينقل إلى شكل **السيپيوس spéos** - المعبد الصخري - العناصر الكلاسيكية لمعابد الآلهة في هذا العصر. إن واجهة المعبد الكبير، المحفورة بالكامل في صخر الجبل، تذكرنا بالتالي بشكل الصرح الكلاسيكي، المزود بأربعة تماثيل ملكية عملاقة ارتفاع الواحد منها عشرين متراً. وما إن يعبر المرء الباب، تذكرنا الصالة الأولى بالفناء ذي الصفة للمعبد الكلاسيكي، بوجود ثمانية أعمدة مربعة منحوتة في كتلة الصخر، متخذة في جوانبها المطللة على المحور الاحتفالي، هيئة التماثيل الأوزيرية للملك. هذه «الصالة - الفناء» تفضى إلى بهو أعمدة، تشغله أربعة أعمدة مربعة ومنه

وبعد عبور ردهة صغيرة، يصل المرء إلى مقصورة محورية ربما كانت مخصصة لإيواء قارب **أمون**، إذ كان هنا محل تكريم وإجلال بصفته واهب الفيضان. ومؤخرة هذا المعبد الصخري، كانت تشغله أربعة صور<sup>(٤)</sup> منحوتة في الصخر: للإلهين **بتاح** و**أمون** والملك مؤلهاً والإله **رع** - **حور أختي**. وكان في الإمكان تنشيط هذه التماثيل الثلاثة الأخيرة وإحيائها إحياءً طقسياً وشعائرياً، بفضل أشعة الشمس المشرقة، التي تنفذ إلى داخل المعبد الصخري يومى ٢٠ أكتوبر و٢٠ فبراير، كنتيجة لحسابات البنائين، بلا أدنى شك.

وقد حُفر المعبد الصغير وفقاً لنفس القواعد والمبادئ، فيظهر على واجهته لمرتين، تماثلان عملاقان للملكة **نفرتاري**، تكتنفها في كل مرة صورتا الملك، ومن جديد كان الموضوع الثابت الذى يلتزم به المعبد، هو استقبال الفيضان - كموضوع مشترك أخذ به معظم معابد النوبة، فى هذا العصر، ولكن الكيان الإلهى الرئيسى فى هذه المرة، الذى تقام من أجله الشعائر، كانت الإلهة **هتخور**، وهى إلهة أخرى ارتبطت ارتباطاً وثيقاً بعودة أمواه الفيضان سنوياً، وقد توحدت معها زوجة الملك واندمجت.

## المدن والقصور والبيوت



رسم تخطيطي لمدينة اللاهون في الفيوم

لم يترك إطار الحياة اليومية في مصر القديمة وراءه، سوى القلة القليلة من الآثار. ومع ذلك، كانت البلاد تضم عدداً كبيراً من المدن والقرى المتمركزة في الوادي، ومبنية فوق ربوات تعرف بمصطلح كوم وجمعه كيما<sup>(٥)</sup>، عند حافة المنطقة التي تغمرها مياه الفيضان. فكيف تنتظم مدن مصر الفرعونية وأكبر عواصمها؟ ترى، كيف كانت هيئة مساكن أهلها؟

### ١٠ المدينة المصرية، نموذج اللاهون

لم تحظ المواقع الحضرية في مصر حتى الآن، بأعمال التنقيب، إذ ظلت بقايا الجبانات والمعابد الإلهية والمجموعات الجنائزية الملكية، حتى وقت قريب، تستنفر أكثر من غيرها اهتمام الباحثين. ومع ذلك، تشدد الوثائق المدونة، منذ البداية، على أهمية المدن في إطار الدولة الفرعونية، فالعديد منها تحديداً، وفي مختلف العصور، كانت السلطة وراء وجودها، من أجل النهوض باستغلال مناطق زراعية جديدة وضمان وجود محطات ضرورية في مختلف المقاطعات لربطها بالإدارة المركزية. ومن بين وثائق الأزمنة الأولى من التاريخ المصري، فإن صلاية مزخرقة، هي **صلاية المدن**، تشير منذ ذلك الوقت المبكر إلى تأسيس المدن في مصر السفلى، برعاية الأمراء المحليين.

### تأسيس مدن جديدة تلبية لاحتياجات أكبر المشاريع الإنشائية

إن تأسيس «مدن الهرم»، كان من العمليات التي دفعت إلى إنشاء مدن جديدة في الفترة الممتدة من الدولة القديمة إلى الدولة الوسطى. وبالفعل، فقد كان تشييد المجموعة الجنائزية الملكية أحد أهم المشاريع في كل عهد من العهود، فكان من المطلوب إذن، تأمين لعدد من السنوات في الغالب، إدارة هذه الأعمال، وفي هذه الحالة، كان من الضروري على الجهاز الإداري أن يستقر على مقربة من موقع العمل الذي يشرف عليه. وفي مرحلة لاحقة، كان من الضروري القيام بالسهر على رعاية الطقوس التي تقام من أجل الملك المتوفى واستمرارها، الأمر الذي يفترض، أن توجد أحياناً في المنطقة، مجموعة من الأملاك العقارية موقوفة على المؤسسة، بالإضافة إلى وجود على مقربة من الهرم، هيئة من الكهنة المرتبطين به. ويبدو أن مصير «مدن الهرم» هذه، لم تكن أوضاعها دائماً، على نفس الحال، إنما متغيرة إلى أبعد حد. إن تحديد موقع عدد كبير من هذه المدن تحديداً دقيقاً، غير معروف معرفة يقينية. وفي المقابل، فإن غيرها، مثل مدينة اللاهون في منخفض الفيوم، تقدم من خلال أطلالها، نموذجاً يدعو إلى إمعان الفكر حول تخطيط الدولة للمدن في العصور العتيقة من تاريخ مصر.





### الصلابة المعروفة اصطلاحاً بصلابة «المدن»

إنها تصور على أحد وجهيها صفقاً من سبع مدن، يتحدد وجودها المادى بسور مسنن يحيط بمجموعة من المربعات الصغيرة وعلامة هيروغليفية أو أكثر، توضيحاً للاسم. وفوق هذه الأسوار، فإن صور حيوانات أو ألوية مزودة بالمعازق، تشير بلا شك إلى السلطة السياسية التي سمحت بتأسيس هذه الوحدات الحضرية. (العصر الثنى، حجر الجرايوكة gravwacke - الشست، المتحف المصرى بالقاهرة).

### تخطيط بالغ التطور «لمدينة هرم»

شُيّدت مدينة اللاهون إبان بناء مجموعة سن أوسرت الثانى الجناثرية، وهو رابع ملوك الأسرة الثانية عشرة. إنها ملاصقة لمعبد الوادى<sup>(٦)</sup> الخاص بهذا الملك، عند حافة الأرض الزراعية، على بعد ١٢٠٠ متر شرق الهرم. لقد أشرف على حقايرها، عام ١٨٨٩، عالم الآثار الإنجليزي وايم ماثيوس فلندرز بترى<sup>(٧)</sup> W.M. Flinders Petrie. كانت المدينة محاطة بالكامل بسور من الطوب اللبن غير مُحصّن، وتقع على مساحة حوالى ١٣ هكتاراً<sup>(٨)</sup>، وهى مساحة ضخمة، فى ذلك الزمن. ولكن الأمر الأكثر إثارة، هو بلا شك مستوى تخطيط هذه المجموعة حتى بلغت حداً استثنائياً، فقد شيّدت المدينة داخل مستطيل طوله ٣٨٤ متراً من الشرق إلى الغرب وعرضه ٣٣٥ متراً من الشمال إلى الجنوب. وتضم المدينة شوارع تتقاطع بزاوية قائمة ووفقاً لتخطيط هيوداميانى<sup>(٩)</sup>، قبل ظهور هذا المصطلح. ومع ذلك، لا يتوقف تدخل الدولة عند هذا التنظيم الهندسى، فقد كان مخططاً بالفعل بناء نموذجين واضحين من المنازل لإسكان مختلف فئات شعب المدينة. هكذا تجمعت فى القسم الشمالى الشرقى عشرات القيلات الكبيرة مساحة كل واحدة منها ٢٥٠٠ متر مربع، تقريباً. إنها منازل فاخرة تضم حجرات مخصصة للاحتفالات ووفاء داخلى وأماكن للخدم ومخازن ذات شأن. وكانت مخصصة لنخبة المدينة الاجتماعية، أى لكبار الإداريين الذين عينتهم الدولة، كحاكم الإقليم ورجال الدين من أصحاب المناصب الرفيعة،... إلخ أما باقى الوحدات الحضرية فتتكون من منازل متواضعة موزعة على صفين، شمال وجنوب المدينة. كانت مساحة هذه المساكن فى حدود ٢٥ متراً مربعاً، أى مئة مرة أقل من مساحة القيلات وكانت تتكون فى الأصل، من ٤٠٠ أو ٥٠٠ منزل. وتسكنها الرتب الدنيا من رجال الدين وصغار المسؤولين الإداريين والحراس والجند، أى كل العاملين الضروريين لحسن أداء الشعائر



### السور المتشامخ لمجموعة جسر الجنائزية فى سقارة

السور بدخلاته، يبلغ ارتفاعه عشرة أمتار ونصف وطوله ٥٤٤ متراً فى ٢٧٧ متراً عرضاً، ويحيط بمساحة ١٥ هكتاراً مخصصة لهذه المجموعة. وينظر علماء الآثار، فى الغالب إلى هذا السور باعتباره نسخة طبق الأصل لأسوار مدينة منف، كما كانت فى ظل الأسرة الثالثة. فقام المهندسون المصريون بنقل سور المدينة الحقيقى إلى الحجر وكان مبنياً بمواد أخف، كالطوب اللبن وعوارض خشبية مستديرة. (الدولة القديمة، الأسرة الثالثة).

الملكية، بالإضافة إلى إدارة شئون المنطقة. إن مضاهاة المعطيات الأركيولوجية بالمدونات التى عثر عليها فى أرض الواقع، لا سيما عددا من محفوظات البردى، تساعدنا على تقدير العدد الإجمالى لسكان هذا التجمع بثلاثة آلاف شخص، وكانت إعاشتهم جميعاً متوقفة على ما تنعم به الدولة عليهم، من سخاء عطائها.

### ٠٢ عاصمتنا الشمال

ينظر إلى مدينة منف<sup>(١٠)</sup> الواقعة على مسافة ٢٥ كم جنوب القاهرة الحالية، باعتبارها أقدم عاصمة لمصر الموحدة. واستناداً إلى رواية هيرودوت، فإن أول عمل أنجزه **ميناء** الأسطورى، أول فرعون يبسط سلطانه على مجمل البلاد من أقصاها إلى أدناها، كان بالتحديد تأسيس هذه المدينة، بعد أن حمى موقعها من نواكب فيضان النيل ومصائبه. كما يعتقد أنه شيد فيها أول معابد **بتاح**، الإله الرئيسى فى هذه المنطقة. وهذه الرواية الخيالية ليست بلا أساس، إذ يبدو بالتأكيد أن مدينة منف قد قامت، منذ البداية، بدور رئيسى فى إدارة البلاد.



تمثال عملاق للفرعون رمسيس الثاني في  
أطلال مدينة منف

• من الواضح أن الصورة قديمة ولا  
تصور المشهد الحالي لهذه المنطقة (المترجم).

### بقايا منف وأطلالها

منذ الأسرة الأولى، قام عدد من كبار الموظفين المقربين من البلاط الملكي بتشييد مصاطبهم في جبانة سقارة المشرفة على أطلال مدينة منف. ومنذ عهد **حجر**، فإن منف التي كانت تعرف في الغالب بعبارة «**الجدار الأبيض**» - **إنب حج**، بالمصرية القديمة - أصبحت على كثر التاريخ المصري، المقر الملكي الرئيسي ومقر الجهاز الإداري المركزي الملتف حول شخص الوزير كمنصب ظلت مصر تحتفظ به طوال القسم الأكبر من تاريخها الفرعوني.

وللأسف فإن البقايا الأثرية لهذه المدينة، ما زلنا لا نعرفها سوى معرفة سيئة. إنها تغطي منطقة شاسعة، في مكان منخفض عن جرف منحدر سقارة الصخرى؛ لأن التغير البطيء لمجرى نهر النيل لمسافة أربعة كيلومترات تقريباً، ترتب عليه على مر القرون هجرة مستمرة لهذه العاصمة في اتجاه الشرق. إن الجانب الأكبر من الآثار المعروفة في الوقت الراهن تعود إلى الدولة الحديثة، ومنها على سبيل المثال عناصر معبد **پتاح** الذي شُيد في عهد **سيتي الأول** وخليفته **رمسيس الثاني**، وعلى مقربة من هذه المجموعة المعدة لإقامة الشعائر الدينية، عناصر قصر **مر إن پتاح** الملكي<sup>(١١)</sup>. إن عدد النصوص الكبير التي تذكرها قد نظرت أيضاً إلى هذه المدينة، باعتبارها مدينة بلغت شهرتها الآفاق، في هذا العصر، بفضل ترساتها البحرية العسكرية ومينائها التجاري. هذا الانفتاح على العالم الخارجي، يفسر بلا شك، وجود جاليات أجنبية ذات شأن في المدينة، تنحدر من أصول، جاءت من الشرق الأدنى، فضلاً عن انتشار شعائر الآلهة الأجنبية في هذا المكان، مثل الإله **ريشيب** والآلهة **عشتروت**، إلى جانب مَجْمَع الآلهة المصرية الكلاسيكي، مثل **پتاح** و**سخمت** و**حتحور** و**أپيس**.

### پر رمسيس، مدينة ما زالت تحتاج إلى الكشف عما تخفيه

لقد أسسها فراغنة الأسرة التاسعة عشرة، وأقيمت على الفرع البولوزي لنهر النيل، وهو الأكثر تطرفاً جهة الشرق، وفي شمال شرق الدلتا. كانت هذه العاصمة الجديدة، قريبة جغرافياً من مدينة **أواريس**، مركز الهكسوس السياسي القديم. كان هدف مؤسسها، بلا شك، أن تصبح إدارة البلاد قريبة من الحدود الشرقية، كمكان استراتيجي إبان هذا العصر، بسبب الصراع المحتدم في الشرق الأدنى حول مناطق النفوذ. ولفترة طويلة، عُرقت هذه المدينة تحديداً، من خلال عدد كبير من النصوص التقريرية التي ترسم لوحة للمباني المهيبة التي أقامها الملوك الرعامسة، والتي تضع هذه العاصمة في مركز



**حديقة بحوض ماء محاط بالأشجار**  
يتميز الرسم بطابعه الزخرفي البالغ التأثير، لا سيما بألوانه. ولكن يلجأ تكوينه إلى حلول غير مألوفة تدعو إلى الإعجاب. فحول حوض الماء المستطيل المصور كسطح مستو، تنتصب على جوانبه الأشجار بشكل طبيعي. وفي مقدمة الصورة تلامس قممها حافة الحوض. وفي الخلفية، تبدأ جذوع الأشجار من الحافة. أما من الجانب الصغير المتبقي، فيبدو كما لو أن جذوع الأشجار قد اختفت في حوض الماء. ويمكن التعرف على أنواع الأشجار، فمنها نخيل الدوم ونخيل البلح وشجر الجميز وشجر السنط. ويزخر الحوض بزهور اللوتس والبط والأسماك وقد اصطف هذان الأخيران، جنباً إلى جنب، وصورا من الأمام.  
(جهة المنشأ: مقبرة نب أمون، حول ١٣٥٠ ق.م. المتحف البريطاني، لندن).



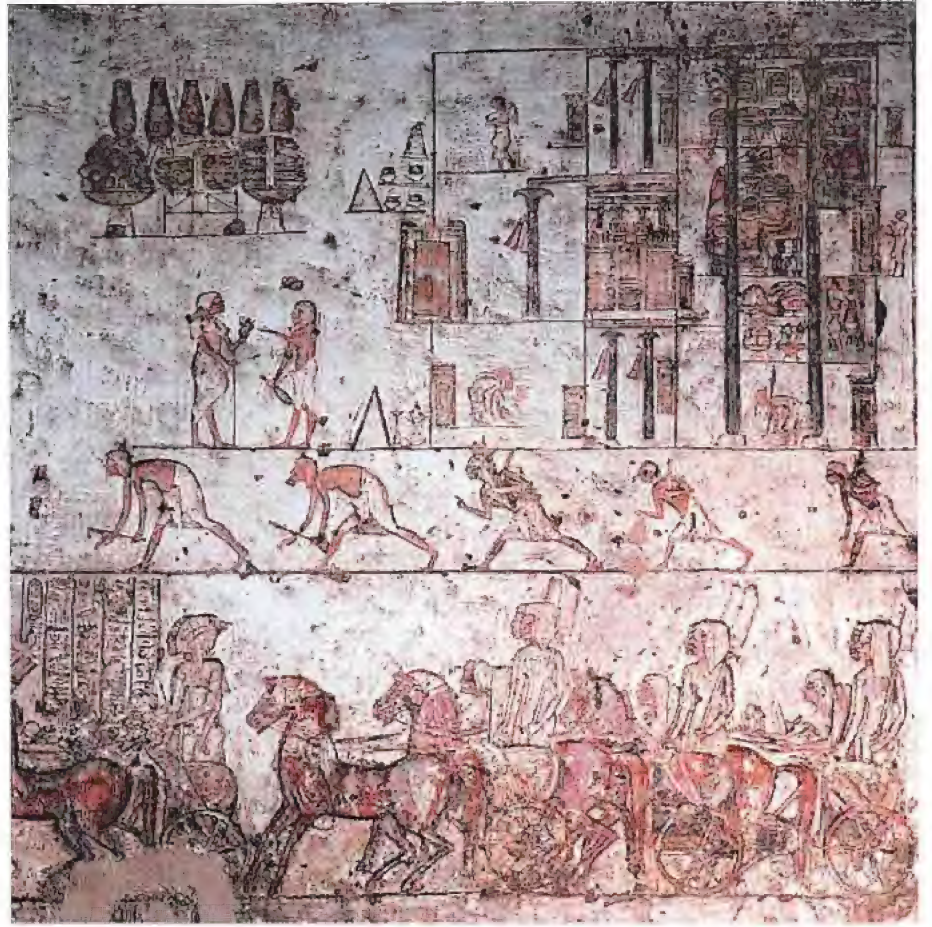
العالم. هكذا نقرأ في بردية أنستازي<sup>(١٢)</sup> رقم Anastasi II ٢: «لقد أنشأ لها صاحب الجلالة، له الحياة والصحة والقوة، مؤسسة اسمها «عظيمة هي انتصاراتها». لقد أقيمت فيما بين فلسطين ومصر، وتزخر بالأطعمة والمؤن. إن تخطيطها هو تخطيط هليوبوليس مصر العليا<sup>(١٣)</sup> (أي طيبة)، وزمن حياتها هو زمن حوت كابتاح (أي منف) (...). وكل امرئ هجر مدينته الأصلية ليستقر عند مشارفها».

ومنذ بضع سنوات، جاءت الوقائع لتؤكد هذه الأوصاف الأدبية: إن الأعمال التي يشرف عليها عالم الآثار الألماني إدجار پوش Edgar Pusch، قد أتاحت لنا، لا سيما بفضل مناهج جيوفيزيكية في التنقيب<sup>(١٤)</sup>، أن يعيد تدريجياً رسم خريطة هذه المدينة فأمكن رصد مبانٍ إدارية وإسطبلات خيول في إطار المدينة التي تضم فضلاً عن ذلك، عدداً كبيراً من القيلات الفاخرة، كانت مخصصة في الماضي لعيون المجتمع وكبرائه. كما أمكن رصد موقع ميناء والتنقيب عن مجمع صناعي كان يضم ورشاً لصناعة البرونز.



### ٣٠٣ عاصمتا الجنوب

دخلت طيبة التاريخ فجأة، باعتبارها عاصمة ملوك الأسرة الحادية عشرة، الذين كانوا يتنافسون مع ملوك **هرقليوبوليس**<sup>(١٥)</sup>، جنوب الفيوم، إبان عصر الانتقال الأول. وبعد إعادة توحيد البلاد برعاية **مونتوحتب الثاني** (حول عام ٢٠٥٠ ق.م)، تحولت المدينة إلى أهم مركز في البلاد. وعلى كل حال، فقد شيد فيها، في الدير البحري مجموعته الجنائزية. وعبداً مقابر الأفراد، التي سُجِّل وجودها في البر الغربي من نهر النيل، فإننا لا نعرف سوى القلة القليلة من عناصر هذه العاصمة الأولى. ولا شك، أن معبد الكرنك، على البر الشرقي، قد عرف في هذا العصر، تطوره الأول، كما يشهد عليه الكشف عن «مقصورة للاستراحة»، أُعيد استخدام عناصرها، في زمن لاحق. والمقصورة من الحجر الجيري وكانت مخصصة لاستراحة قارب الإله المقدس.



نقش يصور الفرعون أخناتون وزوجته نفرتيتي وبيطانتها في طريقهم إلى المعبد (مقبرة مري رع، جبانة تل العمارنة. الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة)

كما أن أعمال السبْر التي جرت جنوب بحيرة المعبد المقدسة، قد كشفت عن أطلال إشغالات حضرية، ربما كانت بقايا قصر، ومن المحتمل أن أهم عناصر هذا المركز الحضري لهذه المدينة الأولى، كان قائماً عند محيط معبد الكرنك.

### طيبة، المدينة المكرسة لعبادة أمون

وعرفت المدينة مظهرها، كما نلمسه في الوقت الراهن، في زمن الدولة الحديثة، إذ جاء تطورها، إلى حد كبير، مشروطاً من جديد، بشيوع عبادة **أمون**. ومن ثم توسعت المنطقة الحضرية على البر الشرقي، ملتزمة بمحور مسار المواكب الاحتفالية من الشمال إلى الجنوب، الذي كان يسلكه تمثال الإله للوصول إلى معبد الأقصر إبان عيد **الأوبت**. وبالطريقة نفسها تصطف معابد ملايين السنين للملك مصر، على البر الغربي، لتجسد، بلا شك، مساراً آخر يسلكه **أمون** بمناسبة عيد **الوادي**، عندما يعبر تمثال الإله نهر النيل.

### ... العمارنة، المكرسة لعبادة أتون

ولا شك أن عبادة **أمون** المطلقة الحضور، المسئولة عن التخطيط التفصيلي لخريطة طيبة الحضرية، هي التي دفعت الفرعون **أمنموتب الرابع** - **أخناتون** - أي «الذي ينال رضى **أتون**» - أول من دعا إلى تأسيس ديانة تتمحور حول عبادة قرص



لوحة لزخرفة مبنى تزدان بجزء من  
القاب ملكية

(من القاشاني. الدولة الحديثة،  
الأسرة التاسعة عشرة، متحف  
اللوفر، باريس).

الشمس - **أتون** -، دفعته إلى تأسيس مدينة تل العمارنة، كعاصمة جديدة، في العام الخامس من عهده. إن ألواح الحدود الحجرية التي ترسم حدود أرض مدينة **أخت - أتون** - أي «أفق **أتون**»، توضح بجلاء أن الموقع، قد وقع عليه الاختيار؛ لأنه لم يكن من قبل، ملكاً لأي إله أو إلهة، قد ينازع الإله الجديد حقه في هذه الأماكن. إن وضع هذه الألواح يحدد أيضاً حول المدينة - بمعناها الحصري - مساحة أرضها بثلاثمئة كيلو متر مربع<sup>(١٦)</sup> تقريباً. وإذا هُجرت هذه المدينة بعد حوالي عشر سنين من تأسيسها، ولم يُعد شغلها أبداً بعد ذلك، فقد كشفت هذه العاصمة عن بقايا أثرية لا مثيل لها، تساعدنا على فهم تنظيمها الداخلي، فهماً حسناً. فنلاحظ، بادئ ذي بدء، أن المدينة لا تلتزم بنظام تخطيطي صارم، فالمنازل الكبيرة والصغيرة متجاورة، على مساحة ألف هكتار<sup>(١٧)</sup> تقريباً. إنها مبانٍ مرتبطة بنشاط الملك الذي يُشكّل عصب المدينة ذاتها وجوهر بنيتها، بدءاً من القصر الملكي، القائم شمال المجموعة، إلى «وسط المدينة» الذي يضم أساساً أهم المباني المكرسة للإله **أتون**، إلى جانب المباني الرسمية، كالمحفوظات التي عُثِرَ فيها على المكاتبات الملكية، المدونة على لوحات بالخط المسماري. وفي واقع الأمر، فقد صُمم هذا التجمع السكني بكامله في هيئة «مسرح كبير» للنظام الملكي ويتوزع على محور يمتد طولاً. و«الطريق الملكي» المحاذي لنهر النيل، يجسد المسار الذي يقطعه الملك يومياً، من مقره إلى المعابد التي يقيم فيها الشعائر من أجل الإله الشمسي. إن عدداً كبيراً من الصور في مقابر كبار شخصيات هذا العهد، تعطينا فكرة عن ارتفاع بعض المباني، فضلاً عن وظيفتها، واضعةً الملك بكل وضوح في مركز هذا العالم.

#### ٥٤ القصور الملكية

كان المصريون ذاتهم ينظرون إلى القصر الملكي باعتباره التجلي الأفضل للسلطة الفرعونية. وفي مطلع التاريخ، كان أول طريقة مستخدمة لكتابة اسم الملك، أن يرتبط بصورة زخرفية مبسطة لواجهة القصر - **السرخ**، بالمصرية القديمة. وفي وقت لاحق، واعتباراً من الدولة الحديثة، فإن العبارة الدالة على مبنى القصر - وهي **پر-عا** المصرية القديمة، وتعني حرفياً «البيت الكبير» - أصبحت تطلق أيضاً على الملك ذاته، عملاً بأسلوب المجاز المرسل، فكلمة فرعون مشتقة منها عن طريق اللغة اليونانية<sup>(١٨)</sup>. إن العديد من نصوص الدولة الوسطى الأدبية والوثائقية، تنطوي على إيضاحات حول النظام الداخلي لهذه المؤسسة، فتتقيد على وجه التحديد تعارضاً، بين قسم «عام» للتجهيزات تضم قاعة استقبال ملكية وقسم «خاص» للعاهل الملكي والمحيطين به.

#### قصور الطقوس الدينية وقصور مقر الملك الرسمي

البقايا الأركيولوجية الرئيسية للقصور الملكية تعود إلى الدولة الحديثة، وبعضها





### نافذة مزخرفة من قصر مر إن پتاح فى منف (الصفحة المقابلة)

(من الحجر الجيرى. الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة، متحف فيلادلفيا).

### جزء من زخرف من تل العمارنة، يصور طيور البط وهى تطير فى بيئة مائية

(رسم، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة، متحف القاهرة).

«قصور للطقوس الدينية»، أقيمت على مقربة من معبد. وأخرى قصور حقيقية، باعتبارها مقر الملك الرسمى ومشيدة فى عواصم البلاد.

إن إقامة قصر للطقوس الدينية، داخل سور حرم معبد إلهى، تقليد انتشر تحديداً فى عصر الرعامسة، فمثل هذه المباني، قد صارت تحديداً جزءاً من المعابد التذكارية لكل من سبتي الأول ورعمسيس الثانى ومر إن پتاح ورعمسيس الثالث، على البر الغربى من مدينة طيبة. إنها مبانٍ متواضعة إلى حد كبير، تطلّ دائماً على الجهة الجنوبية من الفناء الأول للمعبد. ويكشف تخطيطها، فى اتجاه المحور شمال/ جنوب، عن قاعة فسيحة ذات أساطين تفضى إلى حجرة أصغر باعتبارها قاعة العرش. وعلى الواجهة المطلّة على فناء المعبد فتحت «نافذة للظهور»، تسمح للعاهل الملكى أن يقدم نفسه للجمهور<sup>(١٩)</sup>. والأقرب إلى الصواب، أن هذه المباني لم تستخدم أبداً كمقر رسمى لإقامة الفرعون، فكانت وظيفتها بالأحرى، التذكير بأن الملك حاضر، بل وأن وجوده وجوداً حقيقياً إبان إقامة بعض المراسم الاحتفالية.

### قصر مر إن پتاح فى منف

تم الكشف عن قصر مر إن پتاح، فى مكان يُعرف بكوم القلعة، لا يبعد كثيراً عن معبد پتاح الكبير. ولا شك أن القصر كان أيضاً قصراً لإقامة الطقوس الدينية، ولكن مساحته وتبلغ ١٠٥ أمتار فى ٣٠ متراً، فضلاً عن تخطيطه، يقربانه مع ذلك من مقر رسمى حقيقى لإقامة الملك، ليظل أحد أفضل أمثله. إنه مبنى مستطيل من الطوب اللبن. وبعض عناصره المعمارية المتميزة فقط، كالأساطين ودعامات الأبواب أو النوافذ ذات الفتحات الشبكية، كانت من الحجر الجيرى وتحمل زخرفاً مرتبطاً بمواضيع متعلقة بالوظيفة الملكية: كتصوير لتمثيل أبو الهول الملكية وذكر لعناصر من قائمة الألقاب الفرعونية. إن تخطيط هذا المبنى يشبه إلى حد كبير تخطيط معبد، فعند المدخل، فى الشمال، يفضى فناء كبير محاط بالأساطين، إلى بهو أساطين صغير، يتقدم قاعة العرش. هذه الحجرة الأخيرة، وهى الأهم، تحلّ هنا محل الحجرة التى يفترض أن تخصص لمقصورة الإله، فى المعبد. إنها مجهزة بمنصة، تستند إلى الجدار الجنوبى من الحجرة، المخصصة للعاهل الملكى. وخلف هذه الحجرة، توجد الأجنحة الخاصة، وتضم حجرة المعيشة وعدداً من الحجرات الأخرى، إلى جانب الحمامات والمراحيض.

كما توجد قصور أخرى، تعود إلى الدولة الحديثة، موزعة هنا وهناك، فى مصر، نذكر على سبيل المثال القصر الذى









أمر **أمنحوتب الثالث** بتشييده في **ملقطة** على البر الغربي من مدينة طيبة، بمناسبة أعياد يوبيله، عند الاحتفال بها، قرب نهاية عهده، أو أيضاً مختلف مقار إقامة **إخناتون** في عاصمته تل العمارنة. كما تم الكشف عن قصر، من عصر الرعامسة، في موقع قنطير، المطابق للعاصمة **پر رعمسيس** القديمة. وقد جادت كل هذه المباني بعدد كبير من العناصر الزخرفية التي تعطي فكرة عن حياة البذخ والترف التي اتسمت بها، فقد ازدانت ببلاطات من القاشاني وبرسم على طلاء، يوضح مجموع ألقاب الملك، ويصور أعداءً فرضت عليهم حالة من العجز، أو يظهر عناصر نباتية أو حيوانية.

## ٥٥ البيوت

إذا كنّا نعرف معرفة جيدة نسبياً العمارة المخصصة للأموات وللآلهة، لاستخدامها الحجر «كمادة بناء للأبدية» تظل إشكالية معالجة مباني الحياة اليومية من الأمور العويصة. ومع ذلك، فإن مصادر المدونات تشير إلى بلد تتجمع فيه المساكن إلى حد كبير، وعرفت أكبر العواصم والمدن العظيمة الشأن وأعداداً كبيرة من البلدات القائمة عند حافة الأراضي التي تغمرها مياه الفيضان أو المنزرعة، أو فوق رواب بعيدة عن مياه الفيضان، وما يطلق عليها كيمان، كجمع لكلمة كؤم. إن البقايا الأركيولوجية لبعض العواصم صارت أثراً بعد عين، في جانبها الأكبر، وتحديدًا بالنسبة لمواقع فريدة كاللاهون أو قرية حرفيي دير المدينة.



**نموذج مصغر لمنزل بطابق واحد وسطح**  
(من الفخار، الارتفاع ٢٤ سم والعرض ٢٧ سم، الدولة الحديثة، بين عامي ١٥٥٠-١٠٦٩ ق.م. متحف اللوفر، باريس).

**فيلا في طيبة محاطة بحديقة (على اليسار)**  
صُوّرت طبقاً لقواعد الرسم المصري التقليدية، فعناصر الحديقة والعمارة صُوّرت كسطح مستوٍ وكمسقط رأسي، كما لو كانت ملتصقة بالأرض، كالأشجار وحوض الماء والسفينة والأبواب. وتضم الحديقة أشجار الجميز ونخيل البلح.  
(رسم من مقبر **مننا**، الشيخ عبد القرنة، غرب طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة، عام ١٤١٠ ق.م، تقريباً).



## المشاكل التي تواجه إعادة تكوين منزل سريع التلف

الجغرافيا التي تنفرد بها البلاد، واستمرارية شغل المواقع، وتراكم الطمي الذي يجلبه الفيضان وانزياح مجرى النهر، مع تغير مستوى طبقة المياه الجوفية، جعلت تدخل عالم الآثار أمراً بالغ الصعوبة، في أغلب الأحوال. كما أن نوعية مواد البناء السريعة التلف المستخدمة في تشييد المنازل تقوم أيضاً بدورها. وسواء كانت منازل أحد عيون المجتمع أو منازل متواضعة، فتشيد بالطوب اللبن، المصنوع من طمي النيل المخلوط بالنقش، ثم يوضع في قوالب لتجف في الشمس. وقد تتكون قواعد الجدران من الحجر غير المصقول، المنسق تنسيقاً بسيطاً. أما هياكل البناء والأساطين أو الأعمدة فتستخدم في أغلب الأحوال، جنوع أشجار النخيل أو الجميز، في بلد يندر فيه وجود الأخشاب الجيدة. وفي البيوت المتعددة الطوابق، يبدو أنها كانت مجهزة بفراغات أسفل أرضية الطابق الواحد، تسمح بمرور الهواء ووجود مستوى عازل. كما أن النوافذ قليلة ومحدودة المساحة وذات فتحات شبكية للحفاظ على رطوبة الجدران المصنوعة من الطوب اللبن.

## أماكن ذات منفعة خاصة

يمكن رسم صورة لنموذج المسكن انطلاقاً من بعض البقايا الأثرية في تل العمارنة ودير المدينة، ولكن أيضاً بفضل نماذج البيوت المصغرة التي كانت توضع في المقابر أو حتى من واقع الرسومات التي تصور المسكن في هيئة مقطع. وتُظهر هذه المصادر بعض الثوابت، ولا سيما وجود تخصص في استخدام الأماكن. فمن السهل التفرقة دائماً بين حجرة استقبال وجناح خاص وعائلي ومكان لعمل سيد البيت وأماكن لتخزين المؤن. وإذا كانت المساحة المتاحة مهمة، فيمتد المنزل أفقياً، عند نفس المستوى، مثل منازل تل العمارنة، إذ تأسست هذه المدينة في أرض بكر. أما في طيبة، فيبدو أن استغلال المساحة، في مدينة كانت مقنظة بالسكان، كان من خلال تعدد الطوابق. وفي كل الأحوال، كان وجود سطح للمنزل مكاناً يستخدم على نطاق واسع للترفيه وللمختلف الأنشطة.

أما عن الزخارف، فقد تطلّى الجدران وبألوان زاهية. وفي معظم الأحوال كانت الأساطين الخشبية تحاكي أساطين المعابد الحجرية، فتنخذ هيئة نبات اللوتى أو البردى.



رسم تخطيطي لنظام دفاعي يوضح قلعتي  
سمنة وقمة التومتين على نهر النيل.



### منظر من الجو يوضح حصن سمنة وقناة، جنوب الشبكة النمامية

أقيم هذان الحصنان إستراتيجياً في منطقة يضيق فيها مجرى النهر إلى حد كبير، كانا يشكلان حاجزاً، والأقرب إلى الصواب أنه كان في وسعهما منع أى حركة مرور عن طريق النهر، من خلال نظام من الجنازير أو الشباك.

### القلع

إن تشييد سلسلة من أربع عشرة قلعة، على امتداد مجرى نهر النيل، عند الجبهة النوبية، جاء رداً على مملكة كرما القوية، باعتبارها دولة معادية قائمة إلى الجنوب من الجندل الثالث، فسعت مصر بالتالي، للحد من قوتها وتحجيمها، إلى تعبئة حاميات محدودة العدد. إن تدابير القوى هذه، فى إطار إستراتيجية دفاعية، قد ضاعف من تأثيرها، دفاعاً سحرى - كوضع نصوص سحرية فى أساسات المواقع الحصينة، استكمالاً للدفاعات العسكرية عند الحدود الجنوبية.

## ١٠ دور خطير للقلاع في الدولة الوسطى

لا شك أن القلاع كانت جزءاً من المشهد المصرى الطبيعي، منذ وقت مبكر جداً، فالمدن الأولى التى صُوِّرت على الصلايات المزخرفة، والتي تعود إلى عصر نقادة، تتميز بأسوارها المحصنة.

### القلاع الأولى

كما أخرج علم الآثار إلى النور أسواراً وعناصر دفاعية، فى مواقع الدولة القديمة، لا سيما حول أماكن التوطن البشرى البعيدة عن وادى النيل، كالوحدات الداخلة، فى مدينة عين أصيل (الأسرة السادسة) أو أيضاً على الشاطئ الغربى، من شبه جزيرة سيناء. كما أن قائمة الإيقونوغرافيا المسهبة التى جادت بها المقابر توفر لنا صوراً لبعض هذه المباني المحصنة، نذكر على سبيل المثال، مقابر جبانة بنى حسن، فى مصر الوسطى، فتصور مشاهد ضرب الحصار على القلاع. بل ويبدو أن مختلف الأساليب الدفاعية، قد أخذت تتطور على نحو خاص، فى زمن الأسرة الثانية عشرة، كما ظهر لأول مرة مفهوم الحدود، فى مصادر هذا الزمن. وبالفعل، وفى هذا العصر، أصبح فى حوزة مصر نظام من التحصينات المعقدة هدفها مراقبة حركة الشعوب الأجنبية عند دخولها إلى البلاد. هكذا، نتحدث بعض المؤلفات الأدبية عن «جدار الأمير» عند حدود الدلتا الشرقية، وإن لم يكشف علم الآثار حتى الآن، عن بقاياها. وعلى عكس ذلك، فإننا نعرف حق المعرفة التجهيزات التى أقيمت فى النوبة السفلى، فى نفس هذا العصر. إن بقايا هذه التجهيزات الضخمة لأكثر من عشرة أماكن محصنة مشيدة بالطوب اللبن، كانت ما زالت تشاهد حتى السبعينيات من القرن الماضى قبل ظهور بحيرة ناصر.

### منظومة الجندل الثانى الدفاعية

كرد فعل لتهديدات حقيقية، وجنباً إلى جنب، مع عدة حملات عسكرية شُنَّتْ، على وجه التحديد، فى عهدى سن أوسرت الأول وسن أوسرت الثالث، أقيم مجمل المنظومة الدفاعية، عند الجندل الثانى، فيما بين ١٩٥٠ و١٨٥٠ ق.م. كان على الدولة المصرية أن تواجه حضارة قوية ومشغبة ميالة إلى الحرب، استقرت فى منطقة الجندل الثالث، وعاصمتها مدينة كرم (فى السودان الحالى). والقاسم المشترك بين المنشآت التى تتكون منها هذه المنظومة، هو العناية الفائقة التى أولاها المصريون لهذه المباني عند تشييدها، حتى صارت إحدى أكثر إنجازات الحضارة الفرعونية، مهابة وفخامة. إن جدراناً من الطوب اللبن، تميل ميلاً ملحوظاً، كان متوسط سمكها ستة أمتار ويبلغ ارتفاعها ثمانية إلى عشرة أمتار. إن سوراً مانعاً مجهزاً بأبراج بارزة وأخرى مربعة، كان يعلوه طريق لدورة الحراس يتقدمه خندق جاف. إن مجموع الأساليب المستخدمة كانت أساليب لا مثيل لها من جميع الأوجه. ولكن تعود هذه المنشآت إلى فئتين متميزتين، وإلى جيلين متعاقبين. وفى المؤخرة، توجد تجهيزات فى أرض مكشوفة، أو حصون مقامة فى السهل، مثل بوهن ومرقسة، وهى منشآت شاسعة، ذات أشكال هندسية، يمكن أن تستوعب العديد من الحاميات وتستخدم كنقطة ارتكاز لحماية بلدات مهمة. ومن ناحية أخرى، وفى مراكز أمامية أكثر بساطة، تعرف اصطلاحاً باسم «حصون النتوءات»، فتتطابق مع طوبوغرافيا المكان وملامح



تضاريسه، لتسهيل الدفاع عنه. ولا شك أن شبكة الدفاع الثانية هذه، هي الأكثر روعة، فقد صُممت تصميمياً على أكبر قدر من التناسق والترابط، لتساعد على اتصال مختلف القلاع، فيما بينها، ربما عن طريق إشارات دخان. وحجر الزاوية في هذه المنظومة كان قلعة سمنة وقمة المزدوجة، التي ترسم الحدود ذاتها، كان المصريون قد أقاموا التحصينات في هذه المنطقة، على جانبي نهر النيل، في نقطة يضيق فيها مجراه، فيسهل مراقبة كل شكل من أشكال الحركة النهرية. كما أن خطوطاً دفاعية ممتدة لعدة كيلومترات، كانت تشكل أيضاً عازلاً لطريق برى على امتداد الشاطئ. هكذا وإذ اتخذت الحدود، بعداً مادياً، فقد تعززت أيضاً بسلسلة من الألواح الحجرية تحمل مدونات تصب اللعنات، فيناشد الملك سن أوسرت الثالث خلفاءه الدفاع عن الحدود المرسومة. ومن جانب آخر، لم تكن المراقبة كلمات لا طائل منها، إن مجموعة من البرديات عثر عليها في منطقة طيبة ويطلق عليها اصطلاحاً «رسائل سمنة»، هي عبارة عن تجميع لتقارير الشرطة وضعتها دوريات كانت تجوب منطقة القلاع، ويلاحظ أن كل النوبيين الذين صادفتهم أثناء جولاتها التفقدية قد أعيدوا بصفة منتظمة إلى الحدود.

## ٠٢ قلعتان في النوبة

ولا يخامرنا أدنى شك في فاعلية شبكة القلاع هذه، بعد إقامتها في مواقعها، إذ يبدو أن مصر قد عرفت فترة طويلة من استتباب السلام مع جيرانها، بينما كانت جماعات من المستوطنين المصريين ذات شأن، تزداد عدداً، خلف خط الحدود هذا.

### شلفاك. قلعة مشيدة فوق نتوء صخري

تعتبر **شلفاك** إلى حد كبير نموذجاً حياً لقلاع الجندل الثاني. إنها توطن متواضع من حيث حجمه، إذ يبلغ ثمانين متراً طولاً في تسعة وأربعين متراً عرضاً، وتقترب من شكل المثلث، وقد أقيمت فوق بروز صخري. وصمم المدخل الرئيسي على شكل زاوية ليسهل الدفاع عنه، بينما يلتزم مسار النتوءات المحصنة خط قمم الربوة الصخرية، حمايةً لنقاط الحصن الحساسة، نذكر على سبيل المثال المدخل إلى المياه



لوح حدود حجرى أقامه سن أوسرت الثالث في سمنة في العام السادس عشر من عهده

دُون عليه نص خطاب يحث فيه خلفاءه أن يدافعوا عن هذه الحدود ويقول في سياق هذا النص: «لأن الصمت في مواجهة هجوم، يعنى تشجيع قلب العدو، فالميل إلى الهجوم شجاعة، أما التراجع والتقهقر فحين» (الدولة الوسطى، الأسرة الثانية عشرة).

الصالحة للشرب. وصممت المساحة الداخلية تصميمًا عقلائياً، كصورة لرقعة الداما. ويمكن التعرف على عناصر ثلاثة داخل الأسوار. فقرب المدخل، كانت شُؤن ضخمة مخصصة لتخزين الحبوب، فتساعد على الصمود في مواجهة حصار طويل. كما يلاحظ وجود مركز قيادة، ربما كان يعلوه في الأصل برج صغير لضمان المراقبة. وتضم كل وحدة ردهة مشتركة لعنبري نوم مستطيلين. واستناداً إلى مختلف التقديرات، كان في وسع قلعة مثل **شلفاك** أن تأوى من ٢٥٠ إلى ٣٠٠ جندي. ومجموع الجنود العاملين في النوبة، بشكل دائم لحماية الحدود، قد يصل إلى حوالي ٢٥٠٠ جندي.

### بوهن: قلعة في أرض منبسطة



وخلف الخطوط الأولى، جاءت قلعة بوهن لتلتزم بمنطق آخر. فقد صممت على مساحة أكثر اتساعاً، ولا يستند تصورهما إلى تضاريس طبيعية، ولكنها تأخذ بتخطيط يقترب من المربع، فيبلغ ١٥٠ في ١٣٨ متراً. والحصن يحده سور مانع سمكه خمسة أمتار وارتفاعه ثمانية أمتار، ويعتقد أنه كان مسنناً في بداية الأمر ومزوداً بطريق للرقابة مغطى، تخترقه المزاغل. كما أضيف إلى السور في الركنين الشمالي والغربي، برج مربع يبرز قليلاً للسيطرة على أي زاوية

أسوار قلعة بوهن قبل أن تغرق في بحيرة ناصر (الدولة الحديثة)

تقع بعيداً عن مجال الرؤية. وحُفر خندق جاف أسفل هذا السور المانع، عمقه ثلاثة أمتار وعرضه سبعة أمتار. والدخول إلى الحصن كان من الجهة الغربية، عبر ممر متعرج. أما من الناحية الشرقية، فكان النهر يحمي الحصن، وكان بابان سريان يسمحان بالدخول.

وإلى جانب هذ الدفاعات، وإن كانت كافية لضخامتها، أضيف خط حماية ثانٍ، يغطي مساحة ٤٥٠ في ١٥٠ متراً، مزوداً بالمراقب. وخلف الأسوار، نجد العناصر الموجودة في الحصون الأخرى، وإن بمقياس أكبر ككتكنات الجنود والمخازن ومركز القيادة.

## الهوامش:

- ١ - راجع المعجم فى آخر الكتاب. (المترجم).
- ٢ - راجع فيما بعد: زخارف الأماكن المقدسة: فنون النقش ونحت التماثيل والرسم. (المؤلفون).
- ٣ - يمكن الرجوع إلى النص الكامل لهذه المدونة فى: نصوص مقدسة ونصوص دنيوية من مصر القديمة، المجلد الأول، الترجمة العربية: ماهر جويجاتى، دار الفكر، ١٩٩٦، ص ٢٣٨-٢٤٠. (المترجم).
- ٤ - الصورة: هى الشكل والتمثال المجسم وكل ما يصور.  
د.أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨. (المترجم).
- ٥ - والكوم، هو المكان المرتفع، ويدخل هذا اللفظ فى تكوين عدد من أسماء المدن مثل كوم أمبو وكوم أشقاو وكوم أتريب والكوم الأحمر وكوم أوشيم، إلخ... كما نذكر كيما ن فارس، إلى الشمال مباشرة من مدينة الفيوم، وتضم بقايا مدينة شهدت، عاصمة الفيوم القديمة. (المترجم).
- ٦ - أو معبد الاستقبال. (المؤلفون).
- ٧ - من مواليد ١٨٥٢ وتوفى عام ١٩٤٢، عن عمر يناهز التسعين سنة، فأين كانت لعنة الفراعنة المزعومة! (المترجم).
- ٨ - الهكتار الواحد = عشرة آلاف متر مربع.  
١٢ هكتاراً = حوالى ٣١ فداناً. (المترجم).
- ٩ - نسبة إلى **هيبوداموس الميليتوس Hippodamos de Milet**. عاش فى النصف الثانى من القرن الخامس ق.م. أى بعد مرور حوالى ١٤ قرناً على تشييد المدينة المصرية، وهو معمارى يونانى، يذهب البعض إلى القول إنه أول من خطط لبناء المدن تخطيطاً منتظماً على هيئة رقعة الداما! (المترجم).
- ١٠- التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم من **فهر**، ميت رهينة الحالية، وهو تصحيف الاسم المصرى القديم **ميت رهنت**، أى طريق الكباش. (المترجم).
- ١١- راجع فيما بعد: القصور الملكية. (المؤلفون).
- ١٢- قنصل السويد والنرويج فى مصر، فى زمن محمد على وأشرف على عدد كبير من الحفائر لحسابه. (المترجم).
- ١٣- **يونى شمعى** بالمصرى القديم. (المترجم).



- ١٤- استخدام الطرق الجيوفيزيائية المختلفة مثل المغناطيسية والتثاقلية والزلزالية والكهربائية، فى البحث عما فى باطن الأرض. معجم الجيولوجيا، مجمع اللغة العربية، ١٩٨٢. (المترجم).
- ١٥- التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم **فنى نسوت**، إهناسيا المدينة حالياً. (المترجم).
- ١٦- حوالى ٧١٤ فداناً. (المترجم).
- ١٧- حوالى ٢٢٨٠ فداناً. (المترجم).
- ١٨- pharaô باليونانية. (المترجم).
- ١٩- هذا العنصر المعمارى واضح كل الوضوح فى معبد **رعسيس** الثالث، فى مدينة هايبو، بالبر الغربى، لمدينة طيبة. (المترجم).









وخرقة الأماكن المقدسة





## مبادئ الفن المصري العامة

تعود أصول التعبير التشكيلي في مصر، إلى زمن الماضي السحيق لعصور ما قبل التاريخ، من خلال الصور الصخرية في الصحارى المحاذية لوادى النيل. وإذا كان الفن المصري الذى طالما أمتدح وأشيد به، فإنه لا يُقدَّر أحياناً حق التقدير ويُنتقص من قيمته؛ لأنه يعتبر ناقلاً لقيم أيديولوجية، لم تعد رائجة في عالمنا<sup>(١)</sup> المتكّر لبدائياته وقد شكّله الفكر الإغريقي. إن الانتقال من الشيء إلى تصوره، يجرى وفقاً لتقاليد الرسم التى تُقنن المقاييس والنسب والألوان وتُصور المكان. إنه فن تصويرى بكل المقاييس، عرف كيف يجمع بين تشكيل هندسى ومحاكاة معتدلة للواقع.

### ١٠ الحرفيون أو الفنانون

عالج مصريو ما قبل العصر الفرعونى المادة، فشكّلوها وغيروها ونحتوها، مستخدمين أكثر الركائز تنوعاً، من صخور وأوان وعاج وأحجار، بالإضافة، بلا شك، إلى ركائز أخرى اختفت فى الوقت الراهن، نذكر منها على سبيل المثال النسيج والجلود والأخشاب، ليسجلوا القائمة المسهية لعلاماتهم المجردة والتشكيلية.

### الفن فى عصر ما قبل الأسرات

تساعدنا دراسة آلاف القطع هذه، على تتبع نشأة وتطور جماعات الحرفيين التى كان من المنتظر أن تتحول أفضل عناصرها إلى النخبة العاملة فى الورش الملكية لصالح الفرعون فقط. وفضلاً عن تكرار المواضيع والصيغ الثابتة التى تشير إلى ميل إلى التقنين، فإن ضرورة التدريب المرتبط بصناعة بعض الأشياء، هى التى تحدد أكثر من غيرها، نشأة طوائف من الحرفيين، يمتلك أفرادها ناصية حرفتهم على أكمل وجه.

إن سكاكين عصر ما قبل الأسرات الذائعة الصيت، التى تحتاج صناعتها إلى عشرات الساعات من العمل، وتتطلب مهارة لا مثيل لها حتى يومنا هذا، لما ظهرت إلى النور، إن لم توجد مجموعة من البشر قادرة على التوصية بطلب صناعتها، مجموعة فى وسعها لصالحها شخصياً، أن تحرر الحرفيين من الضغوط الاقتصادية



سكين بيت - ريفرز Pitt - Rivers

(من العاج والصوان. عصر ما قبل الأسرات. المتحف البريطانى، لندن).

الأساسية. ومن ثمّ، سينفصل قاطعو الأحجار والرسمون والنحاتون والموسيقيون، تدريجياً، لينضموا إلى صفوف حاشية مملكة ثنى. أكانوا حرفيين أم فنانيين، فقد تميل مناقب مآثرهم التقنية وجودة الإيقاعات والأشكال، انضمامهم إلى هذا التصنيف أو ذاك؟

### مفهوم العمل الفني

لم يعرف المصريون كلمة للدلالة على الفنان الذي تشمله فئة الكتبة والحرفيين، بمعناها الشامل. فمفهوم «العمل الفني» مرتبط ارتباطاً وثيقاً بالإطار الثقافي والاجتماعي لمن يُعرفه على هذا النحو. فالفن ظاهرة اجتماعية أكثر منه فردية، ويشمل هذا اللفظ، في أغلب الأحوال، أشياءً أدركت وصُممت في عصر وفي مكان محددين، ومن منطلق مفهوم آخر تماماً. ومع ذلك، فإذا كان إدراك قيمة الأشكال والإيقاعات ونموذج التجسيم، إدراكاً ذاتياً، مرتبطاً بالانفعال الذي يثيره، فإن مفهوم التميز في العمل والإجادة فيه صفتان استرعيا انتباه المصريين عند قولهم العبارة المشهورة «الأفضل في فنه» أو «من لا مثيل له»، واللذان يُنعت بهما كاتب أو رسّام أو نحّات أو طبيب. ولكن إذا كان امتلاك ناصية تشكيل المادة هو محل توقير وتبجيل، فليس لأنه ينتج «الجمال» الذي لم يعترف المصريون قط بعالميته، ولكن لأن «الجمال» يمثل فئة اجتماعية تشرف على صناعته. هكذا، فإذا أردنا الأخذ بـ«مقولتنا»<sup>(٢)</sup>، فقد ننظر إلى كل من ينتجون المواد الاستهلاكية كالأوعية والسلال والآلات الأساسية باعتبارهم حرفيين، واعتبار الفنانين منتجين أيديولوجيين. كانت الحدود بين الفئتين غير موجودة في بداية الأمر، ولكنها أخذت في الظهور بمزيد من الوضوح، كلما انطلقت وتشكلت نخبة سياسية أرادت أن تجد مبررات لسلطتها وتجسيدا لها، من خلال امتلاك هذه الأشياء المميزة.

### ٠٢ نظرة على الفن المصري

يُنظر عادة إلى الفن المصري على أنه بلغ مستوى رفيعاً من الكمال والإرهاق، كشف عن نفسه، منذ فجر تاريخه. وكتب البعض



### تمثال رئيس الحجاب مثن

هذا الشخص، وهو من علية القوم، جالس على مقعد مكعب، وقد وضع راحة يده اليسرى على ركبته، وضم قبضة ساعده الأيمن إلى صدره. وانطلاقاً من كتلة مربعة الزوايا، التي ينقل المصور إلى جوانبها الأربعة رسم الصورة المطلوب نحتها، فإنه ينفذها بتطويع الحجر وفقاً لتعرجات ملامح الشكل المطلوب إبرازه. وهنا نجد أن النحات يمت بصلة إلى البناء، بأن يختار خطوطاً تتقاطع بزواوية قائمة، فالسيقان والجذع والساعدان خطوطها رأسية، أما القدمان والقحذان والكتفان، فخطوطها أفقية. ومن هنا، ندرك الجانب الهندسي لهذا الفن. ويلاحظ أيضاً أن الكتفين عريضتان أكثر من اللازم، وأهمية الرأس وقبضة اليد القديمتين بامتدادهما على قاعدة التمثال، وقد صوّرت في إطار جسد يعانى من عدم التناسب. (جرانيت رمادي، الدولة القديمة، الأسرة الرابعة، متحف الآثار المصرية، برلين).



### اليوناني ديودورس الصقلي يستعرض تقنية النحاتين المصريين

وبالفعل، ففي نظرهم أن النسب السليمة للتماثيل، لا يحددها الخيال البصرى، كما عند الإغريق، فعندما يقومون بانتزاع كتل الأحجار ويجزئونها ويشكلونها، يحصلون إذن على علاقات نسبية تربط أيسط الأجزاء إلى أكثرها أهمية. وبالفعل فإنهم يقسمون بنية كل جسد إلى واحد وعشرين جزءاً وربع الجزء، ومن ثم يستعيدون النسب السليمة للكائن الحي. كذلك ويعد أن يتفق العمال على كبر حجم ما، يتفرقون ليعملوا منفردين وصولاً إلى نتائج تتألف فيما بينها بعد ذلك، على أكبر قدر من الدقة، حتى أن تميزها ببهنا ويثير إعجابنا. إلا أن تمثال إقامة الشعائر في جزيرة ساموس اليونانية، يتفق مع براعة تقنية المصريين وحذقهم، لأنه ينقسم إلى جزأين بدءاً من الرأس، يحددان نصفى الكائن وحتى أعضائه التناسلية. وفي حدود هذين النصفين يصبح كل جزء مماثلاً تماماً للجزء الآخر...

Diodore de Sicile, I, IIc,2-9.

نقلاً عن الترجمة الفرنسية بقلم: Michel Kasevitz

متحدثين عن «عظمة الفن المصرى الفذة» وعن «روح مصر المطلقة والغافية كالتماثيل العملاقة الراقدة على شاهد قبرها». ومن جهة أخرى صدرت أحكام سلبية، متعارف عليها، حول هذا الفن ذاته. فبدا الفن المصرى «مزهواً ومستغلقاً إلى حد كبير، وقد أوصد منافذه من كل جانب إيصاداً، ومنعزلاً إلى حد كبير، عاقداً العزم بإصرار على الاكتفاء بذاته، فلا يتقبل روعة التفاصيل والنوادر والأحداث، إذ لم يخطر على باله أبداً، أن فى مقدورها تحريك المشاعر» ليستنتج هذا الرأى أن النحاتين المصريين عجزوا عن التعبير عن الحركة. وتطرق البعض «إلى هذا الشعب الغريب الذى أقصح عن أكثر رغبات عالمه الداخلى، رحاباً واحتجاجاً وغموضاً، فى هيئة نظريات هندسية منحوتة فى البارزات». كما أخذ على هذا الفن عدم تناسب الرؤوس، حيث تُهيمن العينان والأذنان والفم، وأهمية قبضتى اليد والساعدين والساقين وتحديداً القدمين. إن تماثيل تعود إلى عصر الانتقال الثانى تتميز بميلها إلى النزعة الهندسية عند تشكيل الجسد، وبغياب الرقبة، بسبب الكتفين العريضتين، أكثر من المعتاد.

وسواء كان إطاراً أو مديحاً، لأقصى حدودهما، أو كان حكماً يقلل من شأن هذا الفن، فقد صدر هذان الرأيان بالرجوع إلى تصور الفن كما صاغه الإغريق، وإلى المعايير الكلاسيكية ونسب جسد الإنسان التى تشكل جوهر أحكامنا الذهنية حول مسائل الجماليات.

### نقش من مقبرة الوزير رموزا

#### (الصفحة الخلفية)

(غرب طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة

عشرة، حول عام ١٢٥٠ق.م).



## تصوير يعبر عن قيم تتجاوز القيم الفنية

هذه الرؤية الكلاسيكية تتصور الفن كتقنية تحاكي الطبيعة، سواء فيما يخص علاقة العمل الفني بالفنان - وهي التقنية - أم علاقة العمل الفني بنموذجه - وهي المحاكاة. ويسبب طمس مراحل إعداد العمل الفني الذي تسعى هذه الرؤية إلى إنجازه، فإنها تخص العمل الفني قيمة أكبر، مقارنة بمراحل عملية خلقه، مستبعدة من مجال هذه الرؤية كل مفردات الفن المصري، خلافاً لما كنا نتوقعه. إن ما نلاحظه من نقص في بعض الأعمال الفنية المصرية ظاهرة جزئية، الأمر الذي قد يدفعنا إلى استبعاد عنصر عدم المهارة. وبالفعل فقد تعترى الاختلافات الأسلوبية، فتأخذ بعض الأجزاء بالمذهب الطبيعي، وتكتفى أخرى بالخطوط العريضة، كما قد توجد اختلافات في النسب أو في التقنية المستخدمة. هكذا، فتعالج القدمان واليدان معالجة مختصرة، في حين كان الرأس والجذع محل عناية النحات، الأمر الذي يُلحح إلى معالجة تأخذ بتراتبية هرمية عند تناول أجزاء الجسد، وبالتالي الخضوع لتراتبية للقيم تتجاوز القيم الفنية. فإذا كانت الرؤوس كبيرة فلأنها مركز أنشطة اتخاذ القرار. وكذلك يركز النحات على الحواس فتصور تصويراً بالغ الدقة؛ لأنها تُخبر الملك وأتباعه عند اقترابهم من العدو. وتتناسب قوة الأعضاء والجهد البدني الضروري عند خوض المعارك وفي الحياة اليومية. فالنسب ليست خاطئة ولا تعكس نقصاً في المهارة. إنها خاضعة لمرجعية قائمة من القيم كما تصوغها وظائف اجتماعية.

## قواعد تشكيلية متفق عليها تختلف عن قواعدها

قد لوحظ، في أغلب الأحيان، أن المصورين المصريين لم يُظهروا حركة الأشخاص. ولكن تفرض بعض الملاحظات نفسها. ففي معظم الأحوال تتطلب وظيفة الأشخاص جموداً مقدساً بعيداً عن الحركة أو لأن يصور التمثال ميتاً في انتظار عودة الحياة. وقد تُصور أحياناً حركات تختلف عن حركات بيئتنا الثقافية، كحركة التعبد، عند وضع اليدين على مقدمة النقبة. كذلك ما صور من حركات تقليدية مختلفة عن تلك التي اعتدناها، سواء كانت حركات من السهل التعرف عليها لكن لا نفهم مغزاها بسهولة، كحركة المجدف بساعديه المتوازيين فلا يمساك بالمجداف إمساكاً متناظراً، أو أيضاً دراسات الحركة المتمثلة في مشاهد المصارعات بمقبرة هيتي في بنى حسن، سواء فيما يخص الراقصات والاحتفالات وأداء الطقوس الدينية التي تعود إلى نظام من الحركات لا نعرفه على الإطلاق. ومن المطلوب إعادة بحث موضوع الفروق في المادة التشكيلية وعدم انتظامها، في إطار القضية المزدوجة للتناظر وقانون المجابهة *frontalité* الذي يتسم بغياب الالتواء والانتشاء نسبة إلى محور أوسط، كما وصفه ديودوروس، ويسجل عدد كبير من الوثائق عيوب النزعة إلى التماثل والتناظر، في هيئة وقفة الأشخاص وفي ملابسهم وخصائصهم والشكل الخارجى للأجساد والوجود التي نتغاضى عنها ذهنياً، في حين تعبر أنامل المصور عن ليونة التشكيل، لتكشف على هذا النحو، عن الجانب الإنساني، فيما تصوره، تعويضاً عما قد يبدو، من المبالغة في النزعة إلى التماثل والتناظر.





### بحثاً عن قيم جمالية مصرية

كما من حقنا أن نتساءل أيضاً، عن إمكانية معالجة النحت المصري بأسلوبين مختلفين. فقد ننظر إليه، من جهة، خارج إطاره الطبيعي، في المتحف، كلعظة للتأمل والنظر إلى الجمال معزولاً، وعلى حدة. ومن جهة أخرى، فقد ننظر إليه على أرض الواقع، من خلال وظيفته، أى بصفته جزءاً لا يتجزأ من ترتيبات طقسية دينية أو احتفالية في إطار معمارى هو المعبد. وفي هذه الحالة، يكون النحت نحتاً وظيفياً، فتنحصر قيمة العمل الفنى في أنه مجرد أسلوب نفعى، في سياق ثقافته الأصلية.

وفي بحثنا عن قيم جمالية مصرية، في وسعنا الإشارة إلى عدد من المعايير. إذ ترى المحاكاة النسبية، التى تذهب إلى أن المنحوتات أو النقوش، لا تكشف عن تشابه مطلق بشخص ما، ولا عن تجريد، إنما هى رغبة فى التعميم. وإذا كان الفنانون قد التزموا بسن الفتوة، عند تصوير الأشخاص، فيظهرونهم فى زهرة الشباب، بدلاً من الإيحاء بالسن المتقدمة وبتصوير البدانة أو النقائص الناتجة عن المجاعة مثلاً، إلا أنهم لم يترددوا أحياناً فى تصويرها. كما أن سطوع سطح داكن مصقول صقلاً براقاً يشد انتباهنا. والاستقامة النسبية وهى من سمات الوقفة المنتصبة والتناظر، من

### المصارعون: مشهد مصارعة مائية (تفصيل)

لاحظ الساعدين المرفوعين بشكل متوازٍ فوق رأس المتصارعين اللذين يؤطران المشهد. هذه الحركة بعيدة عن المذهب الطبيعي، كمحاكاة للواقع، إذ عملاً بمبادئ هذا المذهب، لا نخلع أحد الساعدين اللذين صُورا إلى الخلف.

(نقش ملون. مصطبة نى منغ خنوم وخنوم حوتى. سقارة، الدولة القديمة، الأسرة الخامسة).





الخصائص المميزة لتصوير الأشخاص في مصر، وإن كان الميل إلى الزوايا الرقيقة، تساعد بوجه عام، على استدارة بروز الكتفين وعظام أعضاء الجسد. وسوف نستوقفنا سلاسة هذه المعايير، والجمع بين الخصائص الجمالية والخصائص المعنوية، وبين الاتزان أو الاعتدال، كأهم سمة تميز هذا الفن.

### ٠٣ قواعد الرسم

في حضارة مصر القديمة، تهب الصورة واقعاً لما تمثله، إن وجودها فقط هو المهم وليس حقيقة إمكانية أن تكون موضوعاً للتأمل. لقد أدرك المصريون صعوبة الإحاطة بالواقع من جميع جوانبه، بعد أن تحققوا من محدودية حاسة الإبصار. فأقدموا على تشييد بناء ذهني حقيقي للصورة، جامعين في تآلف متناسق، بفضل قوانين التصوير، بين عدد كبير من الرؤى. هكذا فقد صور جسد الإنسان تصويراً أمامياً، بالنسبة للعين وجزء من الجذع، وتصويراً جانبياً بالنسبة للرأس والساقين وثلاثة الأرباع بالنسبة للحوض.

### المبادئ المتعارف عليها ومقاييس الرسم ونسبه

في مواجهة الشخص الرئيسي بقامته الشامخة، سواء كان ملكاً أو إلهاً أم صاحب المقبرة، تنتظم النقوش والرسومات في صفوف أفقية محددة تحديداً

### نموذج لنحات مع رسومات حيوانات داخل

#### شبكة مقسمة إلى مربعات:

#### دراسات تصور قطعاً وأسداً وعزراً برياً.

تساعد الشبكة المقسمة إلى مربعات على تصوير الحيوانات بالمقاييس المطلوبة، فتسجل الإيقونوغرافيا المقننة.

(حجر جيرى، رسم، الألفية الأولى ق.م. ٢٠سم في ١٥سم. متحف اللوفر، باريس).

### زخرف جدارى من مقبرة مير إيب

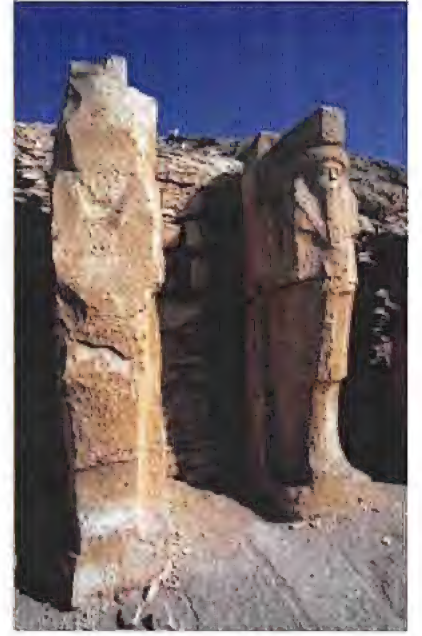
#### (على يمين أعلى الصفحة)

(حجر جيرى ملون جادت به أبيدوس، الدولة القديمة، الأسرة الخامسة، ٢٤٠٠ ق.م تقريباً. متحف الآثار المصرية، برلين)



واضحاً. ويشار إلى المكان بتفاصيل بسيطة وجزئية تصور مشاهد طبيعية أو بعض النباتات. وإذا أُريد تصوير المكان في حد ذاته، يُستخدم نفس الأسلوب المتبع عند تصوير الإنسان، فيتداخل السطح المستوي أو المقطع الطولي للحديقة أو المنزل مع تصوير العناصر من الأمام كالأشجار والأساطين والأبواب، وكأنها ملقاة على الأرض. ويستخدم نفس الأسلوب مع الأنهار أو القنوات، وتصور الحيوانات بكل دقة وكأنها لوحة خاصة بعلم الحيوان. ومن نفس المنظور، فإن إزاحة جانبية طفيفة تساعد على تصوير جنباً إلى جنب، صف كائنات، كانت تقف في واقع الأمر، الواحد خلف الآخر، وقد يحجب بعضها البعض.

ولا تخضع مقاييس التصوير لمبدأ المنظور، ولكنها تتفق مع وضع الأشخاص في تراتبية هرمية، وفقاً لأهميتهم الاجتماعية. فقامة الفرعون هي دائماً نفس قامة الآلهة التي يشاطرها جانباً من طبيعتها، كما أن قامته أكبر من أي كائن بشري صور في المشهد المعنى. والأمر نفسه ينسحب على صاحب أي حيازة أو أملاك مقارنة بالعاملين في خدمته، أو بالنسبة لرب الأسرة مقارنة بأولاده. وإذا تغيرت المقاييس فإن النسب تظل ثابتة. كان الرسام يعتمد على شبكة من الخطوط الأفقية الثابتة أو على شبكة مقسمة إلى مربعات تبلغ ثمانية عشر مربعاً ارتفاعاً للأشخاص الواقفين أو أربعة عشر مربعاً للجالسين. ولا تحول هذه المبادئ المتعارف عليها، دون ظهور تنوع غزير في تفاصيل المشاهد، وتحديداً بالنسبة للعناصر الثانوية، فنُصوَر أحياناً في وضع فيه تلقائية وعلى أكبر قدر من الواقعية، مع تعليقات زاخرة بالحوار والطرف، فتكتسى المشاهد المصورة طابعاً يتفجر حياةً، وخير شاهد على ذلك،



### تمثالان في سقارة، للملك جسر نحتاً أولياً

تكشف الصورة عن مراحل عمل النحات، فتوضح الانتقال من كتلة الحجر المقطوع إلى صورة الملك. (الدولة القديمة، الأسرة الثالثة).

### قطع يعبر الماخضة

#### (على يسار أعلى الصفحة)

هذا المشهد كائنه لقطة فورية: فراعى الأبقار صور صورة جانبية ويمسك بعجل صغير مربوطاً بمركبه، ليجذب إليه الأم والقطيع.

(حجر جيرى، نقش، من مصطبة كاجمى، في سقارة، بداية الأسرة السادسة، حول ٢٣٥٠ ق.م).





شبكة مقسمة إلى مربعات تصور الفرعون  
تحوتمس الأول  
جالساً على عرشه.  
(لوحة صغيرة من الخشب المطلي بالجبس.  
الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).

#### الته في كتاب البوابات

(على يمين أعلى الصفحة)

رسم تمهيدي وأولى لنقش.

(مقبرة حور إم حب، وادي الملوك، الدولة  
الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).

يفترض أن صاحب أو صاحبة هذه

الصورة هو الملك تحوتمس الثالث

أو هي الملكة حتشيسوت

(على يسار أعلى الصفحة)

إنها، فيما نعلم، أول صورة لفرعون من  
الأمم.

(منطقة طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة  
الثامنة عشرة).



قطعان الماشية وهي تعبر المخاضة، كما أن نص أحاديث رعاة الأبقار تدعم هذا الانطباع بحيوية هذه اللقطة الفورية. كان كل تكوين مصور يأخذ بعين الاعتبار علاقته بالنص الذي يلون المشهد حياةً، بالنظر إلى أن صياغته عنصر جوهري بالنسبة لمبدعى البرنامج الإيقونوغرافي للأثر المعنى.



#### ١٤ أوجه الفن المصري

نجح الفن المصري في الجمع بين تشكيل هندسي ومحاكاة معتدلة للطبيعة. إن سياق استخدام الأشياء والصور هو الذي يميز أسلوب نشاطهما.

#### العلاقة بين العمارة والنحت والرسم

إن تقسيم الفن إلى فئاته، لا يُقصد به هنا، التوصل إلى تصنيف، يفصل أنواع الفنون بعضها عن بعض، على طريقة الأنواع الطبيعية، ولا ضم أنواع الفنون، بعضها إلى بعض، ليصبح كل نوع تابعاً لنوع آخر، وصولاً إلى تسيّد أحد الأنواع. بل من الأهمية بمكان، استناداً إلى تجميع بعض الملاحظات حول الرسم والنحت والعمارة، أن نوضح كيف أن تعامل مختلف الحرفيين مع الحجر ومعالجتهم له يقربان بين عمل كل منهم.



### حصن قادش

إن موقع قادش الحصين قائم داخل سور من التحصينات مكون من أطواق ثلاثة متحدة المركز مفتوحة ناحتيّ اليمين واليسار لإفساح الطريق لمرور المركبات الحربية. ويشير باب إلى الداخل، جهة اليسار. والقلعة محاطة بسور مانع مسنن تستند إليه أربعة أبراج كبيرة وأخرى أصغر، ومسننة أيضاً. ويبدو أن البرج الأيمن يحمل شراعاً (٩) مثبتاً على قلع. وفوق الأسوار والأبراج، جنود مسلحون بالحراب والخناجر. وقد دون اسم «قادش الخسيصة»، على امتداد أعلى السور.

(معبد الأقصر، الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة)

وتشترك التقنيات الأولية لقطع الأحجار وتقطيعها والتقنيات النهائية لإبراز الحد الأدنى من تفاصيل مبنى أو تشكيل تمثال، مع مثيلتهما في العمارة والنحت. فلصناعة تمثال، يتسلم المصور كتلة حجر قُطعت قطعاً خشناً، فيبدأ بتسوية مختلف جوانبها وفقاً لأضلاع منتظمة. ثم ينقل على جوانب الكتلة الأربعة العمودية رسم الصورة المطلوب نحتها قبل أن يستخلص تقاطيعها وهو ما يفسر الشكل التكعيبي للتماثيل، فتتقاطع أضلاعها بزوايا قائمة. وتؤكد تماثيل الملك **حسر** التي تُركت غير مكتملة في مختلف المراحل، أن الشكل النهائي قد تحدد من خلال رؤية هندسية خفية.

وبالنسبة لرسم الأشكال المطلوب نحتها، كان المصريون يقسمون سطح كتلة الحجر إلى مربعات متساوية قبل تحديد تقاطيع الأشكال الأدمية أو الحيوانية. وتسبق التقسيمات الرسم وتساوده كنقاط مرجعية لتحديد مختلف أجزاء الجسد. هكذا، فإن شبكة المربعات، لا تستخدم في نقل شيء ما له حجم معين إلى شيء آخر، كما هو الحال عند التقسيم إلى مربعات، إنما تهدف إلى تشكيل صورة جسم من خلال تجميع أجزائه «وكأنها كتل حجرية

صغيرة متساوية تشيّد بناءً»، على حد قول ديودوروس. وبشأن المبانى، فبعد الفراغ من أعمال البناء الأساسية، فإن عمليات إبراز أدنى التفاصيل تقريبا من قطعة منحوتة. ومن خلال تكرار استقطاع أجزاء من الحجر منشورية الشكل، يتم تسوية سيقان الأساطين والزخارف الناتئة دون صقلها، بتحويل المربع إلى الشكل المستدير استدارة تامة، عبر الأشكال المتعددة الزوايا. وتقوم عملية التسوية النهائية بمعالجة كل النتوءات الحجرية، وتتم هذه العملية بواسطة أزامل ضخمة ومطارق خشبية ثم أدوات نقر وعملية صقل نهائية بواسطة أحجار ساحجة. وبعد الانتهاء من المعبد ذاته، يقام من أجله طقس ديني هدفه بث الحياة فيه، ويشبه طقس فتح الفم الذي يقام على مومياء المتوفى أو على تماثله وعلى الحيوانات المقدسة. وأنداك فقط، يصبح المعبد مهيباً لإقامة الشعائر.

### المذهب الطبيعي في الفن

ونلاحظه تحديداً في مجالين، في النسب وفي تصوير المكان. ومراعاة لتقنية إنتاج رسم الأشكال، خصّ المصريون الأجساد بنسب تقنية. ومن ثم، ولما كانت حركة صورة من الصور غير عضوية، بل ميكانيكية، لم يترتب بالتالي على الانتقال في المكان أى تغيير في الشكل أو في الأحجام أو المقاييس. غير أن نسب الأعضاء تأخذ بعين الاعتبار أن الجسد الحى عرضة

لتغيير شكله، من جراء حركة عضو من أعضائه، فتدرك عين الفنان تبدل النسب السليمة موضوعياً والاختصارات (3) raccour-cis، المترتبة على ذلك. وبالفعل، ففي نظر الحرفى المصرى الذى يصور البشر فى انتظار الحياة، فإنه يقصد إعادة تكوين كل مركب، من تناول العناصر كلاً على حدة ووضعها جنباً إلى جنب، والجمع بين رؤية أجزاء الشكل الواحد أو الجسم الواحد، رؤية أمامية أو جانبية. فليس من أهدافه محاكاة الطبيعة فالأشكال التى يكونها، مختلفة عن الإنسان كما هو فى الواقع. إن النسب التى يأخذ بها الفن المصرى وتآلف الأجزاء فيما بينها، يعكسان إذن منظومة قيم، وليس قصوراً فى براعة وحقق الفنان.

ولا يخص تصوير المكان سوى الرسم والنقوش؛ لأن القضية غير مثارة فى مجال النحت الذى يشغل المكان فى واقع الأمر. وفى غالبيتها لا تصور النقوش المصرية المكان ولا تعلم شيئاً عن مبدأ المنظور الخطى. ولكن تندرج المشاهد فى بعض الأحوال، فى إطار الأماكن، وهى قطع من الفضاء الذى يتحدد بأشياء أو بأشكال معينة. فالمكان ليس فضاءً متجانساً، مترابطاً ولا نهائياً، إن سمتين تميزان هذه المشاهد. فمن ناحية، فإن التراتبية الهرمية لقامة الأشخاص والتجسيد التشكيلي للمكان، لا تعكسان خلفية المشهد الطبيعي وعمقه. ونلاحظ، من ناحية أخرى، تبعية المكان للشخص وخضوعه له. فعند تصوير «مشهد طبيعي»، فلأنه المكان الذى تدور فيه أنشطة الأشخاص، من حملات عسكرية أو معارك بحرية أو رحلات صيد أو انتقالات، فتتخلله صور أشخاص وأشياء تولد انطباعاتاً بأبعاد المكان، فنشير على سبيل المثال، إلى تعرجات أفق الصحراء وانعطافات وأضغاث العشب وشجيرات السهوب والأسوار المحصنة التى ضرب عليها الحصار وقد صوّرت فوق جبل تنساب عند سفحه تعرجات نهر يحيط به بعض الأشجار للدلالة على وجود غابة. كما نشاهد أيضاً صور جماعات الأعداء ومطاردة الحيوانات والجيش فى صفوف منتظمة والعديد من طرز المباني كالمعابد والقصور الملكية ومقاصير العمارة والمخازن والورش والمنشآت العسكرية والبيوت والحدائق. ولكن لم يُشر أبداً، على وجه الدقة، إلى إدراج مبنى فى إطار نسيج حضري، كما لا تُحترم أبداً نسب المباني فيما بينها أو فى علاقتها مع الأشخاص. لذلك، فإن تصوير هذه الأماكن غير المبنية، ينظر إليها فى سياق أنساق أكثر شمولاً، تتخرط فيها نواميس سياسية وأساليب النظر الذهني حول قصص الخلق، من أجل الإبقاء على العالم وجعله صالحاً للسكنى، من خلال الحد من التناقضات المتصارعة التى يعج بها.

### النزعة الوظيفية فى الفن المصرى

تتميز النزعة الوظيفية فى الجمع بين الشكل والوظيفة، بحيث تُستتبط معرفة الوظيفة من معرفة الشكل. وهذه المقاربة استعارها علم الاجتماع وعلم الجمال من علم الأحياء أو التاريخ الطبيعي. ومع ذلك، فإن تحديد الشكل من خلال الوظيفة فى مجتمع ما، يصعب أن يكون تحديداً دقيقاً ومباشراً، فقد يكون للشئ أكثر من استخدام وأكثر من سياق. وتأسيساً على ذلك، لابد من التمييز بين الاستخدام والوظيفة.

فعلى سبيل المثال، يُستخدم السلاح فى القتال، ومسند الرأس أو المقعد للركون إلى الراحة. ولكن السلاح غير المستخدم والأثاث الذى لم يستعمل، ربما زُخرفاً بنصوص أو بمشاهد لا نجدها إلا فى متاع الملوك الجنائزى أو بعض عيون الدولة ورجالاتها. إنها تعبرُ آنذاك، عن وضع أصحابها الاجتماعى، بل والسياسى، فضلاً عن سياق من الاستخدام السحرى والدينى، أى أنها عديمة الفائدة موضوعياً. فهنا، تطغى وظيفة الشئ على معتقدات المجتمع ونظمه. وننتقل إلى مثال آخر: فقوائم وصور الأجداد الأوائل الملكيين فى الكرنك والرامسيوم، تهدف إلى إحياء ذكرى الأسلاف. إنها تستخدم لهذا الغرض. ولكن قد يترتب عليها عدد من النتائج الاجتماعية الأخرى، كتدوين التتابع الزمنى النسبى «لتاريخ»، والتأكيد على سلطة الأسلاف على الشباب، وتدعيم التقليد المتواتر الذى أورثه لهم القدماء، منعاً من البدع. إن وظيفة الشعائر التى تقام من أجل الأسلاف هدفها تدعيم النظام والسلطة السياسيين وتثبيتهما، كما نلاحظ أن القيمة الرمزية لقطعة فنية، يبدو أنها تتغير بنسبة عكسية مع فائدتها الوظيفية. فربما كانت الأسلحة الأكثر فاعلية هى تلك التى كانت لا تستخدم فى الحروب. فعصى **توت عنخ أمون**، على سبيل المثال، كان طرفها المقوس يصور الأعداء





المشدودين فى الوثاق والمتمرغين فى التراب. وفى نقوش المقصورة الحمراء التى شيدتها الملكة **حتشپسوت** فى الكرنك<sup>(٤)</sup>، تضع الزوجة الإلهية فوق شعلة المذبح مروحةً تحمل صورة أسير تُثبت فى سفود<sup>(٥)</sup>. وتشير هذه الأشياء إلى شعائر دينية هدفها القضاء على الأعداء بالنار أو العصى. ولكن أكانت هذه الأفعال تتم على حياة بشر أم على تماثيل صغيرة بديلة؟ ومثال آخر على إنتاج تحول بعيداً عن الغرض من صناعته، هو إحدى البَلَطات المزخرفة للملك **أحمس** التى عثر عليها ضمن المتاع الجنائزى لوالدته، فانتفت قيمتها الوظيفية: فحدّ شفرتها مجوف وعولج بحيث لا يصلح للوظيفة التى صنع من أجلها. فهذا السلاح الاحتفالى ليس سلاحاً معداً للاستخدام.

يقودنا هذا المثال إلى الإشارة إلى مقومات إسقاط القيمة الوظيفية للتقنيات وإلغائها. إن تصميم الأدوات بأحجام صغيرة يحولها من أداة تقنية إلى مجرد صورة لها، نذكر على سبيل المثال النماذج التى عثر عليها فى ودائع الأساسات. إن إلغاء جزء ضرورى لقيام الأداة بوظيفتها، يشبه الفراغ فى العمارة، الذى يجعل المبانى غير صالحة فى واقع الأمر، لسكنى البشر. إن مبانى فناء العيد - **سد** لمجموعة **جسر** الجنائزية فى سقارة<sup>(٦)</sup> وهى مبانٍ مصممة، تقتصر وظيفتها على جانب مجرد، فى عالم غير مرئى، من أجل بنا الملك أثناء تجواله فى هذه الأماكن. وأخيراً، فلنلاحظ، أن تحويل الشكل التصويرى، على سبيل المثال، لأسير مقرص، إلى شكل تقنى وهو أسطوانى فى هذه الحالة، يستخدم تماثيل الأسرى الصغيرة كركيزة لأسماء الشعوب الأجنبية وزعمائها المطلوب تحييدهم. إننا نتعامل مع فن ينهل من إلهام مُقنن، كان إنجازُه إنجازاً جماعياً، يستبعد تأجج مشاعر مبدع جمال الأشكال. إن غياب «الفرد الذاتى» فى الفن المصرى يستبعد الذاتية الفنية.



### معركة قادش

معركة احتدمت بين المصريين والحيثيين، فى العام ١٢٨٦ ق.م. (معبد رمسيس الثانى، الرامسيوم، غرب طيبة).

### عصا توت عنخ أمون

#### (على يسار أعلى الصفحة)

المقصود الطرف الأسفل المقوس - وليس المقبض - لعصا احتفالى يزدان بجسد إفريقي وأسيوى. ويواجه ظهر أحدهما ظهر الآخر وقد ضُمت أقدامهم وسيقانهم بعضها إلى بعض وتشابكت. ولما كانا مكبلين فإنهما يتمرغان فى التراب. على عصى أخرى، نحت الطرف المقوس بصورة الإفريقي فقط أو السوري. والخشب مطعم بعجينة من الزجاج الملون.

(مقبرة توت عنخ أمون. وادى الملوك، الدولة الحديثة. الأسرة الثامنة عشرة).

## فنون النقش ونحت التماثيل والرسم



### مشهد تقديم القران ماعت

يقدم الملك صورة الإلهة ماعت إلى الإله أمون-رع، تعبيراً عن قيامه بتدبير شؤون العالم الذي عهد به إليه تدبيراً كاملاً. (نقش بارز على خلفية غائرة، أحد أساطين بهو أساطين الرامسيوم، غرب طيبة، الدولة الحديثة، عهد رمسيس الثاني).

### تفصيل من حديقة نباتات تحوتس الثالث

#### (في الصفحة الخلفية)

على جدران «بهو أعياد» تحوتس الثالث تحت نماذج من الفونا والفلورا. (حجر جيرى، نقش، معبد أمون-رع بالكرك، شرق طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).

الصور المنحوتة والمحفورة والمرسومة، موجودة في كل مكان، في المعابد المصرية. فبفضل أساليب السحر التي تُسبغ عليها، فإنها تعطي الحياة لهذه المعالم الأثرية. فكان يقال في لغة مصر الفرعونية «بث الحياة في معلم أثري» للدلالة على عملية زخرفته. كان مطلوباً من هذه الزخارف ضمان تأثير المشاهد المصورة، على كُرّ الزمان والأيام.

## ٠١ برنامج المعابد الزخرفي

وإذ صُمم برنامج المعابد الزخرفي، باعتباره إحياءً حقيقياً لهذه الأماكن المقدسة، فقد جاء تنفيذه بالنقوش الموزعة على الجدران الخارجية والداخلية. واستخدم المصريون في الخارج على نطاق واسع، تقنية النقش البارز على خلفية غائرة، حُفرت خطوطها المحوطة<sup>(٧)</sup> أو حُزّت. أما داخل الأثر، فالنقش البارز هو المستخدم في أغلب الأحوال، وسُمكه متغير وعلى أكبر قدر من براعة التنفيذ. وكل هذه النقوش كانت تلوّن، بقائمة من الألوان تطبق قواعد دقيقة متعارف عليها: فالرجال باللون الأسمر والنساء بلون المغرة الفاتح والعيون والشعر المستعار والأثاث باللون الأسود. وتشهد ألوان القرابين عن اهتمام حقيقى بالواقعية والنزعة الطبيعية، سواء كانت نباتية كالخضار والسلطة أو حيوانية أو مواد أشياء نفيسة.

## تأمين نظام الخلق للتصدي لفوضى الخواء الأولى

المعبد كمكان لوجود الإله الفعلى والفعال<sup>(٨)</sup>، يزدان بزخارف، عليها أن تعكس وتؤمن النظام الكوني: ماعت<sup>(٩)</sup>. وعلى سطوح الجدران الخارجية، تلجأ القصاصد الملحمية الملكية إلى الانتصارات الحقيقية أو النظرية التي أحرزها الملك على الأعداء، كبرهان على استتباب النظام فى مواجهة فوضى الخواء: ففي هذه المشاهد، تظهر صورة الملك، وكأنها أقحمت إقحاماً مقصوداً وعابراً، بقامته الأكبر بكثير من حجمه الطبيعي، فى مواجهة حومة جمع غفير من الأعداء، صار عاليهم سافلهم وهم صرعى. كذلك، يضمن الملك التحكم فى عالم الوحوش الضواري، من خلال أكبر تكوينات رحلات الصيد وأسر الحيوانات كالأسود والثيران. إن وظيفة النظام الملكى هذه، وهى الأولى والأساسية، تتجسد فى قوة تفوق قدرات البشر، يضمنها أيضاً التذكير بأكبر الطقوس الدينية المرتبطة به كمراسم التتويج ويوبيل العيد-سد، فتصور فى كثير من الأحيان فى أفنية المعابد أو فى أولى حجراتها.









## صورة للكون

يقدم القسم الداخلى من المعبد صورة للعالم مرتبة ترتيباً يصل إلى حدّ الكمال وتقنن النقوش هذا الكون النموذجي، كإطار لإقامة الشعائر الدينية اليومية وأداء أكبر الطقوس في خدمة الإله. إن المداميك السفلى للجدران تشير إلى النباتات بنموها المفرط، المنبتقة من التربة الخصبة بالإضافة إلى إسهامات منتجات مختلف أقاليم مصر. وقد صورت هذه المقاطعات في هيئة أنثوية أو **حعبي**، إله الفيضان الخنثوي. كما أن الحصول على الثروات الطبيعية يمتد أيضاً ليشمل المناطق التي فتحتها مصر وغزتها، لتصبح جزءاً لا يتجزأ من الإمبراطورية المصرية، وفي المبنى الذى شيده **تحوتمس الثالث**، فى الكرنك لإقامة الشعائر الملكية، صوّرت النباتات والحيوانات المجلوبة من الخارج، والتي اكتشفها المصريون إبان حملاتهم فى الشرق الأدنى.

كما تزدهر الطبيعة فى هيئة أساطين المعبد، لتجسد نبات البردى أو اللوتس وأجمات نبات البرك والمستنقعات لتصبح مشهداً طبيعياً حقيقياً لاهوتياً. وإذا كان طراز هذه الأساطين ونسبها قد تغيّر على امتداد

## رسميس الثالث يطارد الثيران البرية لصيدها

(حجر جيرى، نقش بارز على خلفية غائرة، الجدار الجنوبي من صرح معبد مدينة هابو، الأسرة العشرون).



**زهو اللوتس في «حديقة النباتات» التي أقامها تحوتمس الثالث**  
(حجر جيرى، نقش في «بهو الأعياد» الذي أقامه تحوتمس الثالث، في معبد أمون-رع في الكرنك، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).

**سقف فلكى يصور دائرة البروج**  
(على اليسار)

كان سقف إحدى المقاصير الأوزيرية على سطح المعبد. إنه يقدم وصفاً للمسار السنوى للجرم الشمسى وحالة السماء لحظة تنفيذه. إن أربع نساء وأربعة أزواج آلهة يرفعون القبة السماوية. وحول القرص ٣٦ ديكانا<sup>(١١)</sup> تحيط بعلامات دائرة البروج الاثنتى عشرة بالإضافة إلى خمسة كواكب أمكن التعرف عليها وهى: عطارد بين علامتى السرطان والأسد، والزهرة بين علامتى الدلو والحوت، والمريخ بين علامتى الجدى والدلو، والمشتري بين علامتى الجوزاء والسرطان، وزحل بين علامتى الميزان والعذراء.

(حجر رملى، نقش جاء من معبد حتحور فى دندرة، ٢٥٥سم فى ٢٥٣سم، العصر البطلمى الرومانى، القرن الأول ق.م. متحف اللوفر، باريس).

التاريخ، فإنها تعيد دائماً إلى الأذهان، عالمًا من النباتات المتخمة بالعصارة والحيوية. وأسقف المعبد، الملونة باللون الأزرق فى أغلب الأحوال والمزدانة بنجوم ذهبية، قد تتخذ فى بعض الأبهاء هيئة خريطة فلكية للسماء، إنه خيال جامع يحول الكوكبات إلى كائنات خرافية<sup>(١٠)</sup>، كطران من الزخارف يقترب من مثيلتها فى المقابر الملكية المحفورة فى الصخر.

### ترتيبات الطقوس الدينية اليومية

إن صورة العالم المنظم على أكمل وجه، والمتجسدة فى عمارة المعبد وزخارفه الداخلية، تسير جنباً إلى جنب، مع صور التبادل الأساسى للهبات وما يقابلها من هبات، بين الكيان الإلهى والملك بصفته مكالمه الوحيد ومحاوره. فليتلجى الإله فى معبده ويكون ناجعاً فاعلاً، عليه أن يكون راضياً هانئاً فى بيته على سطح الأرض. تلك هى أولى الوظائف الملكية والغرض من ترتيبات الخدمة اليومية التى تقام فى المعبد. إن صور أفعاله ونشاطاته الأساسية، تضمن استمراريتها، بفضل البعد السحرى للصورة. وإذا كان الكهنة يطلون فى الواقع محل الملك، فإنه هو وحده، الذى يقوم على صور الجدران بأداء شعائر التبادل مع الإله، واقفاً أمامه، وجهاً لوجه.





والهدف الغائى من كل هذه المشاهد يجد تليخياً له فى صورة تقديم قربان الإلهة ماعت، الذى يؤكد الملك من خلاله أنه حافظ على نظام الخلق الذى أُؤْتَمِنَ عليه، وفى المقابل تضمن له الآلهة استمرارية هذا النظام ودوامه. فعلى سطوح جدران قسم المعبد المقدس، تتتابع أهم مراحل ترتييات هذه الشعيرة الدينية: إشراق نور الفجر بينما تُتلى الترانيم عند استيقاظ الإله، فتح *الناوروس* بعد فض الأختام التى وضعت بالأمس، عناق التمثال لنقل الحيوية الضرورية لتجلى الإله بعد سباته الليلى. إن الاحتفاظ باستعادة كامل الحياة هذه، ورعايتها، تجد تعبيراً لها فى تقديم القرابين من الأطعمة وما تحاط بها من عناية، كالرشّ بالماء المطهرّ والبخور والأدهان والطيوب وتقديم أقمشة الملابس.

ويظهر الملك على سطوح جدران المعبد، بصفته الوسيط الذى لا غنى عنه، بين عالم الآلهة وعالم البشر. ومن ثمّ، تهدف الزخارف إلى المساهمة فى الحفاظ على قدرة نشاط الملك بفضل استعادة الشعائر الدينية الملكية المعبرة عن خصوصية طبيعته المزدوجة البشرية والإلهية: من الزواج الإلهى الذى يضفى الشرعية على الولادة الملكية، وحفل التتويج المعبر عن وضعه الاجتماعى الاستثنائى، وحفل اليوبيل وهو *العيد-سد* لتجديد قدرته، هكذا يمكن استعادة هذه الشعائر بأسلوب يستفيض فى الشرح، إلى هذا الحد أو ذاك.

### ترتييات طقوس الأعياد الدينية

لقد صُورت، فى كثير من الأحوال، فى الأفنية وأبهاء الأساطين، طلعات المواكب، بمناسبة الاحتفال بأحد الأعياد لتكريم الإله. فيخرج هذا الموكب عندئذٍ من المكان المحمى المكنون فى المعبد. إنها اللحظات الوحيدة من أيام السنة التى تستطيع جموع الشعب الغفيرة الاتصال بالإله اتصالاً مباشراً. وبالتالي، يظهر القارب المحمول، الذى وضع على متنه تمثال الإله، داخل مقصورة، ويقوم الملك بإطلاق البخور فى اتجاه القارب المحمول على أكتاف الكهنة. ومن النادر القليل، أن يُقدّم عرض لكبرى هذه الأعياد، يتوقف عند التفاصيل. ولكن فى معبد الأقصر، أمر



### تمثال سخمت

(من حجر الديوريت، معبد موت، الكرنك. الارتفاع ١٦٦سم. الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).

### موكب قارب أمون المحمول على الأكتاف إبان العيد أوبت (فى أعلى الصفحة)

(أوستراكون من الحجر الجبرى، ١٧٥سم فى ١١٢سم. الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة، المتحف المصرى، برلين).

### تمثال ملاقى الملك رمسيس الثانى

#### (فى الصفحة الخلفية)

(من الجرانيت الرمادى. الارتفاع: أحد عشر متراً و٥٢سم. معبد الأقصر. الأسرة التاسعة عشرة، الدولة الحديثة).









### تماثيل أوزيرية للملك رعمسيس الثاني

كانت هذه التماثيل تكتنف أعمدة رواق الفناء الثاني للمعبد. الملك مدثر في كفن، والساعدان المتقاطعان على صدره، يمسكان الصولجان **حقا** والسوط. إنها إحدى التقاليد الطقسية **للعيد-سد**، والتي تشير أيضاً إلى هيئة **أوزيريس**، التي يندمج فيها الملك المتوفى ويتوحد معها. (حجر جيرى، الرامسيوم، غرب طيبة، الأسرة التاسعة عشرة، الدولة الحديثة).

الملك الشاب **توت عنخ أمون**، بتصوير الجانب العلنى من فقرات العيد **أوبت** على الجدران المحيطة بممر الأساطين الفخم للمدخل، عندما كان يُنقل تمثال **أمون**، يصاحبه تمثالا زوجته **موت** وابنه **خونسو**، من معبد الكرنك إلى معبد الأقصر. فيقيم فيه لفترة تزيد على الخمسة عشر يوماً، لإقامة الشعائر الدينية السرية، قبل العودة إلى الكرنك.

### ١٢ دمج فن صناعة التماثيل فى العمارة

لا تشكل النقوش عنصر الإحياء السحرى الوحيد للأماكن المقدسة. إذ تساهم فيه أيضا أكبر التماثيل من المنحوتات المجسمة. ولا يوجد تمثال واحد لإله كان محفوظاً فى الناوس ومتوارياً فيه، إلا وعصف به الدهر عصفاً، فقد سرقت هذه التماثيل بشكل منتظم، بالنظر إلى سعة تراثها والمواد النفيسة التى صنعت منها. ومن جهة أخرى، فقد أقيمت تماثيل للإله وللآلهة الثانوية وللملك فى المعبد أو على مشارفه، لتُعدّ تجليات الوجود الإلهى وتضمن استمرارية تأثير أداء تربييات الطقس الدينى من جانب الملك.

### تماثيل الآلهة

تصور هذه التماثيل الإله، فى أغلب الأحوال، فى هيئة حيوانه المقدس، نذكر على سبيل المثال صقر إدفو الذائع الصيت<sup>(١٢)</sup> أو طُرُق تماثيل أبو الهول التى تحمى مداخل المعابد. وإذا أقيمت داخل المباني، تتخذ التماثيل الإلهية هيئة آدمية للوجه،

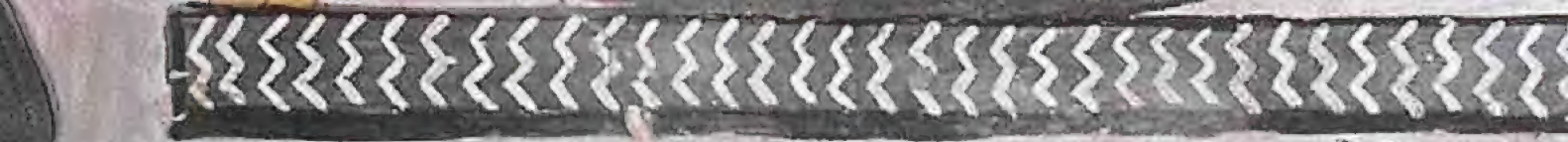
### سن نفر يُبحر فى اتجاه أبيدوس

#### (الصورة الخلفية)

قُطع حجر سقف هذه المقبرة قطعاً غير منتظم ويزدان بزخارف تصور تعريشة من الكروم. وهنا، نرى أن المتوفى وزوجته يقومان برحلة الحج إلى أبيدوس، حيث معبد **أوزيريس**.

(رسم جدارى، مقبرة سن نفر، غرب طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).









### مشهد صيد في المستنقعات

(رسم جداري، من مقبرة نبي أمون،  
غرب طيبة، الدولة الحديثة، المتحف  
البريطاني، لندن).

وفي هذه الحالة تستعير ملامح الملك، أو تتخذ شكلاً هيناً، يجمع بين جسد إنسان ورأس الحيوان المقدس. وفي «قصر ملايين السنين»، للملك **أمْنَحوتب الثالث**، في غرب طيبة، كانت توجد مجموعتان من ٣٦٥ تمثالاً للإلهة **سخت** وهي برأس أسدة، وتجسد الغضب الشمسي. ومن خلال إقامة طقوس دينية يومية، يتم تهدئة الإلهة، على مدار أيام السنة، بفضل تعزيمات دائمة لصرف المصائب والنكبات. وإبان الأيام الخمسة الأخيرة من السنة، تزداد بصفة خاصة، هذه الطقوس الدينية حدة لتساعد على حلول السنة الجديدة، دون معوقات. وفيما بعد، نُقل قسم من هذه التماثيل إلى معبد **موت**، الإلهة زوجة **أمون**، في الكرنك.

### التماثيل الملكية

منذ وقت مبكر جداً، وضعت تماثيل أو تماثيل صغيرة ملكية في المعابد، تعبيراً عن بُنوة الملك الإلهية ودوره بصفته مُكالم ومحاور الآلهة الحقيقي الوحيد. وفي إطار الدعاية الملكية، تعددت في ظل الدولة الوسطى هذه المنحوتات المجسمة التي تصور الملك مبتهلاً أو مقيماً ترتيبات الطقس الديني. وفي سياق آخر، ظهرت تماثيل عملاقة متصلة بتنمية الفيوم، فأمر **إم حات الثالث** بإقامة تماثيل عملاقين في **بيهامو**، يبلغ ارتفاعهما ١١ متراً - ولم يبق منهما سوى آثار الأقدام! - وينتصبان فوق قاعدة ارتفاعها حوالي سبعة أمتار. وقد وضعا جنباً إلى جنب، في حرم مخصص لإقامة الشعائر الدينية، تعبيراً على ما يظن، عن الملك بصفته تجسيدا للخصوبة الإلهية. وقد أصبحت بلا شك، النموذج السابق للتماثيل العملاقة المرتبطة بواجهات معابد الدولة الحديثة، نذكر على سبيل المثال، «**تماثلي ممنون العملاقين**»، عند مدخل «**قصر ملايين السنين**» للملك **أمْنَحوتب الثالث**. كانت تنعت بأسماء مميزة لتعبر عن كرامات استثنائية تتمتع بها شخصية الملوك، فكانت هذه التماثيل العملاقة دعامةً للدعاية الملكية، وإفصاحاً عن تميز طبيعة الملك الإلهية. وكانت تقام من أجلها ترتيبات الشعائر الدينية، ولا سيما من قبل الجنود.

وإن كانت التماثيل التي تكتنف أعمدة الأفنية ذات الأروقة، في معابد الرعامسة، لا تصور الملك بنفس هذه الأحجام، وإن كانت تتجاوز من بعيد، قامة البشر العادية، فإنها تصوره في زى أداء الشعائر، فيظهر مرتدياً النقبة الاحتفالية أو في هيئة «أوزيرية»، بجسد محبوك في رداء لاصق، وبساعدين متقاطعين على صدره، مشاركاً في أكبر الاحتفالات الملكية، ومنها يوبيل العيد ~~سيد~~.

### ٥٣ فن الرسم في مقابر طيبة

شهدت جبانات غرب طيبة ازدهار عصر ذهبي حقيقي لفن الرسم في ظل الدولة الحديثة. إن نوعية صخر الحجر الجيري الذي حفر فيه هذه المقابر الصخرية، كانت لا تسمح - إلا استثناءً - بالزخارف المنحوتة نقشاً، كمقابر رع مس (رعوزا) وخرؤ إف وخع إم حات... وبالنسبة لوجهاء المجتمع وعيونه، توقف العصر الذهبي للمقابر المرسومة مع غروب شمس عهد أمنحوتب الثالث، عندما لم تعد طيبة عاصمة البلاد السياسية ومركز السلطة. وفي وقت لاحق، وفي عصر الرعامسة على وجه التحديد، كانت جبانة حرفيي دير المدينة لا تزال تضم نماذج جميلة عن هذا الفن الجنائزي التصويري، وتظل المواضيع تقليدية في أغلب الأحوال، كإنتاج الغذاء مع مشاهد من الزراعة وتربية الماشية والصيد البري والصيد النهري ومشاهد جنازية، ولكن تؤكد هذه المواضيع أنشطة كبار رجالات المجتمع وكيفية قضائهم أوقات فراغهم.

### امتلاك ناصية الرسم والألوان

أياً كانت المواضيع التي تصور على السطوح الصخرية التي مُسّت بطلاء من الجص أو الطمي، تتداخل الإحالة إلى التقاليد المتواترة مع رشاقة الأسلوب وقائمة غنية ومتنوعة من الألوان وتدرجاتها الرقيقة. ومن ثمّ، فإن صورة طبيعة غنية بمناظرها، في مشاهد الصيد البري والصيد النهري في المستنقعات على وجه التحديد، تتلاعب بأسلوب جديد بتنوع دقائق الألوان. وإذا كان تكوين المواضيع الرئيسية يلتزم بالقواعد المتعارف عليها، فإن عدداً من التفاصيل أو من الشخصيات الثانوية، يكشف مع ذلك عن حرية ملحوظة في التعبير وبراعة في الرسم وفي ليونة الخطوط، وكأنها تتعامل مع موضوعها على الطبيعة، فتصوره من الأمام أو من زاوية جانبية أو تكفي بثلاثة أرباع الزاوية. إن واقعية بعض الأوضاع، كالصيادين الذين يتناولون قسطاً من الراحة، كما في مقبرة نخس، أو القسوة المأساوية لبعض مشاهد رحلات الصيد، كما في مقبرة قن أمون، أو رشاقة فتاة عارية على متن قارب، وقد مالت لتقطف زهرة لوتس، كما في مقبرة مننا، كلها مشاهد تتزاح مع تنوع الألوان لبث الحياة في جمود التقاليد. وفي مشاهد جباية الجزية أو مواكب الأسرى، نلاحظ أيضاً اهتماماً شبه إثنوغرافي<sup>(١٣)</sup> عند تصوير الأجانب.

### استحضار فن يعشق الحياة

إن مشاهد المآدب الجنائزية تستحضر حب وجهاء المجتمع للحياة. إن الاهتمام البالغ بالتفاصيل يتوقف عند زينة الأفراد وتعقيدات الشعر المستعار ومخروط الشحوم المعطرة، وعلى قخامة الحلى وخطوط ثنانيا السراويل الرقيقة المصنوعة من الكتان التي نجح الرسامون في نقل شفافيته. كما تكشف مشاهد الموسيقى والرقص المصاحبة للمآدب، عن حرية في التكوين، إذ يبتعد الفنانون في كثير من الأحيان عن القواعد التقليدية للتعبير عن إيقاع الجسد وحركته.





### أتوم ودرع - حور أختي

الإله رع - حور أختي، أى «حورس الأفق» برأس صقر يعلوه قرص الشمس، يمثل شمس الصباح ويسير فى أعقابها  
**أتوم** وحيوانه المقدس، الثور **منيثيس (مر-ور)**، بالمصرية القديمة). وهنا يمثل **أتوم**، شمس الغروب.

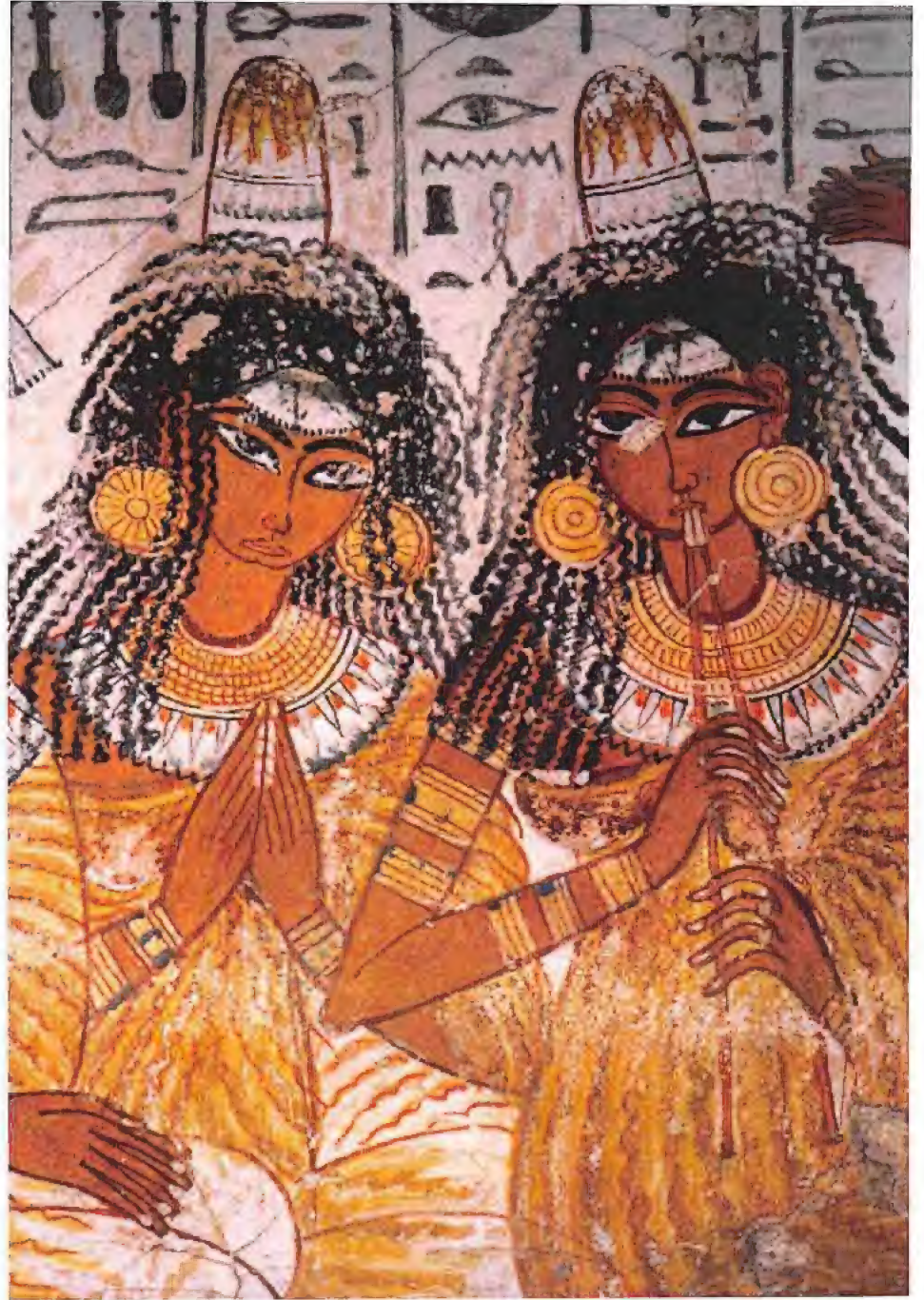
(رسم جدارى، من مقبرة سن نجم، دير المدينة، غرب طيبة. الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة).

### الموسيقيتان

#### (على اليمين)

تشير مشاهد المآب الجنائزية إلى حب المصريين للحياة فى ذلك العصر. وهنا تشارك الموسيقيات والراقصات فى هذه المآب. وتنفخ، هنا، إحداهما فى الناي المزدوج، فى حين تقوم رفيقتها بضبط الإيقاع بيديها. وفوق رأسيهما ينشر مخروط من الأدهان العطرية أريجه.

(رسم جدارى، من مقبرة نپ أمون، غرب طيبة. الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).



كما لا تقتصر الزخارف على تزيين مقصورة المقبرة الجنائزية، بل تستمر لتصل إلى حجرة الدفن. فتظهر، عندئذ، صور مستوحاة من أكبر مصنفات الطقوس الجنائزية الملكية فى وادى الملوك، وتحديداً رسومات كتاب الموتى التوضيحية<sup>(١٤)</sup> كإشارة إلى العالم الآخر الذى يسعى المتوفى لبلوغه. وخير مثال هو جبانة حرفى دير المدينة، حيث تبرز الصور على خلفية بلون المغرة، وكأن سطوح الجدران مغطاة بورقة بردى ضخمة.



## الهوامش:

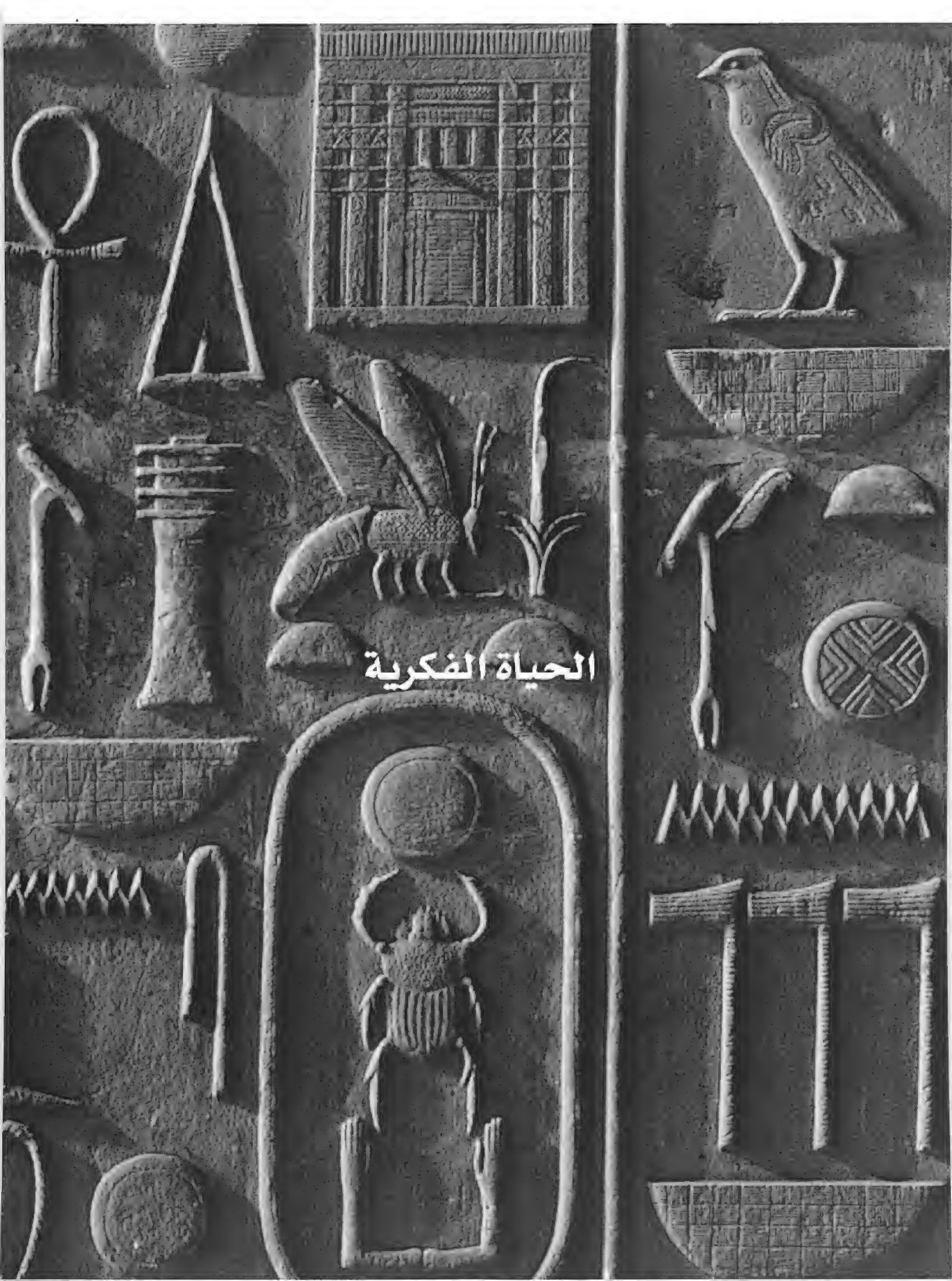
- ١ - عالم المؤلفين الغربي. (المترجم).
- ٢ - الضمير يشير إلى أهل الغرب. (المترجم).
- ٣ - فى لغة الفن: التحولات التى يدخلها الفنان على شكل من الأشكال أو على جزء منه. Dict. Hachette, 2001 (المترجم).
- ٤ - أعيد تشييدها فى المتحف المفتوح بالكرك، عام ٢٠٠٠، بمعرفة المركز الفرنسى المصرى لدراسة معابد الكرنك. (المترجم).
- ٥ - عود من حديد ينظم فيه اللحم ليشوى. المعجم الوسيط، ط. ٤، ٢٠٠٨. (المترجم).
- ٦ - راجع فيما سبق: المبانى الجنائزية: مشروع **إيمحوتب** الكبير: مجموعة **جسر** الجنائزية. (المؤلفون).
- ٧ - الخط المحوط contour: هو خط خارجى مرسوم يحيط بمساحة أو مسطح ما ليفصله عن غيره، دثروت عكاشة، المعجم الموسوعى للمصطلحات الثقافية، مكتبة لبنان، ١٩٩٠. (المترجم).
- ٨ - راجع فيما سبق: المعابد: المعبد الإلهى. (المؤلفون).
- ٩ - راجع فيما سبق: الآلهة: تصور إلهى. (المؤلفون).
- ١٠ - راجع فيما بعد: علم الفلك وخرائط السماء والتقاويم. (المؤلفون).
- ١١ - من كلمة Decanus اللاتينية وهى من مشتقات Deka أى عشرة. والديكان هو الجنى المهيمن على عشر درجات من دائرة البروج السماوية. (المترجم).
- ١٢ - راجع فيما بعد: الصورة الرائعة الجمال: الآلهة وترتيبات الطقوس الدينية فى مصر اليونانية الرومانية: صورة معبد حورس فى إدفو. (المؤلفون والمترجم).
- ١٣ - علم وصف الشعوب، د. أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨. (المترجم).
- ١٤ - راجع فيما سبق: الصورة البالغة الروعة فى فقرة: كتاب الموتى. (المؤلفون).











الحياة الفكرية

## الكتابة

وجود الكتابة الهيروغليفية في قلب الحضارة الفرعونية وجود مزدوج، فقيام شامبوليون Champollion ، عام ١٨٢٢ بفك رموز العلامات الهيروغليفية، يعتبر تاريخ مولد علم المصريات، وإن كان عدد كبير ممن لهم دراية بمصر، منذ أقدم العصور وحتى حملة بوناپرت Bonaparte ، كانوا من حيث الواقع، علماء مصريات. وكان اسم الملك هو مفتاح فك الرموز وبالتالي فتح الباب أمام فهم هذه الحضارة.

### ٠١ عودة إلى أصول الكتابة المصرية

في عام ١٨٢٢، وبفضل الخطاب إلى السيد داسييه lettre à M.Dacier الذي قرأه شامبوليون في جلسة أكاديمية اللغات والتاريخ Académie des inscriptions et des belles lettres<sup>(١)</sup>، أماط اللثام للعالم عن مفاتيح قراءة كتابة قدماء المصريين الهيروغليفية. ولكن ظلت قضية أصول هذه الكتابة لفترة طويلة محل جدال، وما زالت حتى الوقت الراهن مصدر مناقشات حادة. كما طرحت على بساط البحث تحديداً علاقاتها بالكتابة السومارية التي ظهرت عام ٣٥٠٠ ق.م تقريباً، في السهل الأدنى من بلاد النهرين، والتي تكشف عند مقارنتها بالكتابة المصرية، عن نفس القدر من نقاط الالتقاء والاختلافات.

### أولى علامات الكتابة المعروفة في مصر

إن أولى علامات الكتابة المعروفة في مصر، ظهرت في المقبرة U-J في أبيدوس، والتي يعود تاريخها إلى مطلع عصر نقادة الثالثة، أي حوالي ٣٣٠٠-٣٢٠٠ ق.م. فهناك، وعلى بدن أوان فخارية وعلى لويحات من الخشب المثقوب الغرض منها أن تُعلّق كبطاقات في عنق الجرار، ظهرت أولى العلامات المرسومة أو المحفورة، التي لا مجال للشك في قيمتها التصويرية idéographique أو الصوتية phonétique. والهدف منها الدلالة على أسماء أعلام، وقيل كل شيء اسم الملوك ولكن أيضاً الأملاك والمدن، نذكر منها أبيدوس أو بوتو. ومن الصعوبة أحياناً قراءة هذه الكتابة بأشكالها البدائية؛ لأن ضبط خطوطها لم يكن قد استقر بعد، وتختلف باختلاف كاتبها. وكان لابد من انتظار شروق شمس الأسرة الثالثة، لتظهر أولى الجمل المعبرة عن كتابة تخضع عناصرها الصوتية لقواعد ثابتة، في سياق تركيبات نحوية معقدة.



شقفة توضع بالنقش البارز تاج مصر السفلى

(فخار من مقبرة نقادة. عصر ما قبل الأسرات. متحف أشموليان، أوكسفورد).



إعادة تكوين رسومات جدارية من حجرة  
جنائزية فى هيراكنبوليس: قوارب ومحاربين.  
(رسم جدارى، عصر ما قبل الأسرات، المتحف  
المصرى فى القاهرة).



وتنهل العلامات المستخدمة فى الكتابة المصرية من القائمة الإيقونوغرافية لعصر ما قبل الأسرات التى شاعت بأشكالها المتنوعة على مختلف الركائز: من أوانٍ وما عليها من رسومات أو صلايات حيوانية الشكل أو نقوش على مقابض الأمشاط أو الملاعق، وما إلى ذلك. ولا يفوتنا أن نشير إلى شقفة الإناء بشفته السوداء، الذى جادت بها جبانة نقادة وتدل بكل وضوح على ما سيصبح فى الكتابة الهيروغليفية علامة التاج الأحمر لمصر السفلى. ولا شك أن المقصود فى سياق هذا العصر، عصر نقادة الثانية، غطاء رأس زعيم، بعيداً عن أى دلالة سياسية قاطعة أو تحديد واضح لقواعد ثابتة للعناصر الصوتية.

### تطور بطيء لعملية التكنين الرمزي

وفى قائمة الأشكال الحية لعصر ما قبل الأسرات، يُنظر إلى رسومات المقبرة رقم ١٠٠ فى هيراكنبوليس، باعتبارها خير تعبير عن تصوير المواضيع الثابتة وامتلاك ناصية المكان التشكيلي، والخطوة الأوسع فى اتجاه تكوين منظومة للكتابة. إن يبدو أن هذه المنظومة فى شكلها التام، قد ظهرت فجأة مكتملة التكوين قرب غروب شمس أزمنة عصر ما قبل الأسرات، إلا أنها تكشف عن فترة إنضاج طويلة، تغطى الجانب الأكبر من الألفية الرابعة وتنطوى على الاستعانة بالتجريد والاستعارات المجازية. وإلى جانب الإيقونوغرافيا، يقدم علم الآثار الجنائزى شواهد واضحة على عمليات الانتقال إلى التجريد، وعلى شكل من الثوابت الصوتية الرمزية للمعطيات البصرية. وبالفعل فإن توزيع المتاع الجنائزى فى المقبرة ليس توزيعاً اعتباطياً. إنه يخضع لقواعد تُحوّل الدفنة بكاملها، إلى





### مشهد عملية الإحصاء

يقوم الكتبة بمراجعة وتسجيل كميات المحاصيل إبان الحصاد.  
(رسم جدارى فى مقبرة منثا، غرب طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).

حقل حقيقى لعلم دلالات اللغة، قائم بذاته. فإبان المراسم الجنائزية، كان يوزع المتاع من حول المتوفى بحيث يمكن رؤيته و«قراءته»، من جانب جمهور المشاركين. هذا التوزيع الهيكلى للفكر، الواضح كل الوضوح فى المجال الجنائزى، لا يشكل مصدر اللغة وأصلها، ولكنه القاعدة التى لا غنى عنها، لتطورها. كان مطلوب بعد ذلك، أن تقوم إرادة بفرض قواعدها. وهى المهمة التى اضطلع بها الملوك الأوائل.

### ٠٢ الكتبة وإعدادهم

شهدت مصر ميلاد أقدم تنظيم للدولة على صعيد قطر مترامى الأطراف. كان الكتبة العاملين الذين لا غنى عنهم لتطور الدولة، فأداروا جهازاً، ظل يزداد تعقيداً وتشابكاً، سواء من حيث تضخم نظام المحفوظات والتوسع فى المراجعات الحسابية البالغة الدقة، أم من حيث الدور الذى قام به هؤلاء المثقفون فى صياغة



### كاتبان عاقدان ساقبيهما تحتها

الكاتبان جالسان على جانبي صندوق يحتوي مواد الكتابة ولفائف البردي، ويستقبلان مندوبي الأملاك لتقديم الحسابات. (نقش ملون من الحجر الجيري من مصطبة أخت حوتب، جاء من سقارة، الدولة القديمة، الأسرة الخامسة، متحف اللوفر، باريس).

الأيدولوجية الفرعونية. كان كل الكتبة من الحاصلين على معرفة تعتبر شيئاً نادراً في مجتمع مصر الفرعونية، فيجيدون القراءة والكتابة والحساب. وباستثناء هذه الفئة، كان قسم ضئيل من الشعب يحصل على هذه المعرفة، سواء في الشرائح العليا من النخبة الاجتماعية أو في بعض الفئات الخاصة كالحرفيين المكلفين بزخرفة المباني الملكية. وبسبب هذا الاحتكار للمعرفة القائمة على خدمة الملك والآلهة، كان الكتبة، وأياً كان مجال نشاطهم، جزءاً لا يتجزأ من سلطة الدولة.

ورغم ذلك، كان الكتبة يشغلون وظائف بالغة التنوع ويعملون في مختلف الظروف. وبالفعل كان هذا الهرم الوظيفي قائماً على مستويات من المعرفة تختلف فيما بينها اختلافاً كبيراً. وإذا كان الجميع حاصلين على مبادئ الكتابة المبتسرة والأرقام، ويمتلكون ناصيتهم، الأمر الذي يؤهلهم لتعلم الأعمال الإدارية والحسابية وثقافة عامة أساسية، وكان الموهوبون منهم وأكثرهم علماً، هم فقط الذين يتعلمون الكتابة المقدسة، كتابة العلامات الهيروغليفية، التي تؤهلهم لشغل أعلى الوظائف والعمل في الإدارات الثقافية في القصور والمعابد.

### من أبسط المحاسبين العاديين إلى أرفع المثقفين النابيين

كان جمهور الكتبة من صغار الموظفين المرؤوسين، ويعملون في مجال تسجيل الأنشطة الإنتاجية في البلاد وما يرتبط بها من شئون حسابية. ولما كان الكاتب يراقب الأنشطة الزراعية وورش الحرفيين، فإنه يراجع ويسجل الحصص التي ستؤول للمؤسسة، ويوزع أجر ما نُقذ من أعمال. وفي جميع مشاهد الحياة





### أدوات الكتابة

بردية مدونة بالكتابة الهيراطيقية. وفي أدنى الصورة لوح تلميذ من الخشب، وسكين من سبيكة معدنية نحاسية ويستخدم في تشذيب سيقان البوص، وعلى يسار الصورة لوحة الكاتب وهي من الخشب وتضم علبة لحفظ سيقان البوص، وتجويفين للحبر الأحمر والحبر الأسود. وفوق اللوح الخشبي وعاءان أحدهما للحبر الأحمر والآخر للحبر الأسود في هيئة خرطوش ملكي من القاشاني المصري. (الدولة الحديثة، الألفية الأولى ق.م، متحف اللوفر، باريس).

اليومية، نرى صورة هذا الموظف التابع للدولة وقد احتل مكاناً علياً فوق منصة. واذ يجلس متربعاً عاقداً ساقيه تحته، مستخدماً نقيبته المفرودة كسطح مستوٍ ليعمل عليه، يخط بقلم البوص المشذب على مختلف الركائز، سواء كانت لوحة خشب مغطاة بطبقة من الجص وكأنها لوح أردواز لكتابة يكمن إزالتها أو كانت **أوستراكا** - وهي شقف من الفخار أو شظايا حجر جيري، وتستخدم كمسودات ليعاد نسخها بعد ذلك، على لفائف من الجلد أو على ورق البردي لتتنقل بعد ذلك، لإيداعها المحفوظات المؤسساتية. كما توضع بعد ذلك، في صناديق من الخشب أو في جرار كبيرة، مرتبة ترتيباً غاية في الدقة.

لما كان الكتابة ممثلة السلطة ومندوبيها، فقد أفرطوا في الاعتداد بأنفسهم، لإدراكهم بتميزهم لكونهم لا يعملون عملاً يدوياً. وتقدم النصوص وصفاً للكاتب بصفته الوحيد الذي يعمل وهو جالس<sup>(٢)</sup>. وإذا كانت أسفار الحكم<sup>(٣)</sup> تشيد بما يتحلى به رجل السلطة من مناقب الإنصات والتواضع، فلربما لأن سجاياه الطبيعية كانت تحمله بالأحرى على الزهو بنفسه والتجاوزات التي قد تتيحها مكانته في المجتمع! ولكن لا مجال للشك في المثل الأعلى الذي يوصى ويُجَلُّ الاختيار على أساس الكفاءة. فلا حصر لأمثلة أصحاب المهن التي تحدد مسار حياتهم الوظيفية، الذين تم اختيارهم على أساس الموهبة والجدارة الشخصيتين. وعند ممارسة هذه المناقب في

### الكاتب الجالس متربعاً (الصفحة المقابلة)

بسبب واقعية تعبير هذا التمثال وإملاك ناصية تشكيله، فهو من روائع فن الدولة القديمة. إنه جالس متربعاً عاقداً ساقيه تحته باسطاً ورقة بردي على نقيبته المفرودة. كان يضم بين أصابع يده اليمنى ساق بوص يستخدمه للكتابة، وربما وُجد مكانه قضيب من النحاس اختفى الآن. (حجر جيري ملون، والعينان مرصعتان بالآلبيستر والبلور الصخري والنحاس، والارتفاع ٥٣٧ ملليمترًا. جادت به سقارة. الدولة القديمة، الأسرة الخامسة، متحف اللوفر، باريس).





إطار احترام السلطة الملكية احتراماً دقيقاً، فإنها تساعد شاباً رقيق المنبت أن يتبوأ أرفع الوظائف وأرقاها شأنًا. إن أصحاب العقول النابهة، المتمكنة من معرفة أكبر النصوص المقدسة، ينتسبون إلى طائفة مثقفي «بيوت الحياة» في القصر أو المعابد، بصفتهم كهنة مرتلين - حرفياً «من يحملون اللقائف» - ولا غنى عنهم عند إقامة الشعائر في أكبر الاحتفالات الملكية والدينية.

### نص تعليمي، من أب إلى ابنه

في أوساط الكتبة، كان التدريب ينتقل في أغلب الأحوال أباً عن جد، كما هو واضح من عناوين أسفار الحكم المسماة «تعاليم أب إلى ابنه». وتُشبه النصوص الجاهل الذي لم يعلمه أبوه، بتمثال من حجر. ومن ثم يتمتع ابن الكاتب بامتياز منذ بداية حياته! ومع ذلك، كان في وسع أبناء النخبة أن يستفيدوا من وجود معلمين وكان أبناء أوساط الحرفيين يلحقون ليتدربوا كأقراد تحت التمرين لدى كاتب المؤسسة التي يعمل بها أبائهم، من خلال إجراء تعاقدى مقابل مكافأة يقدمها السيد. وفي قلب القصور واعتباراً من الدولة الحديثة وفي قلب أهم المعابد، كان بعض المدارس مرتبطاً بالإدارات الثقافية في «بيوت الحياة».

### التدريب الأساسي

كان يبدأ في سن العاشرة ويدوم على ما يعتقد لمدة أربع سنوات. والتعليم قائم على الذاكرة. ويتم ترديد الكلمات والجمل وتكرارها ويعاد نسخها عن ظهر قلب نقلاً عن نصوص أخلاقية تقليدية، «كالتعاليم» أو الأعمال الأدبية، نسخها على أوستراكا أو على لويحات من الخشب المطلى بالجص. كما كانوا يستخدمون قوائم كلمات مفردات اللغة، المصنفة كل فئة على حدة وهي **الأونوماستيكا**<sup>(٤)</sup> **Onomastica** الشبيهة بمعاجمنا ودوائر معارفنا، وكان على المدرس شرحها وعلى الطلبة حفظها. كما يحل الطلبة تمارين في الحساب. وفي هذه المرحلة الأولى من التعليم، كانت الكتابة المبتسرة وحدها، أي الهيراطيقية، هي المستخدمة. والانضباط صارم ويلجأ على نطاق واسع إلى العقوبات الجسدية، ومن الأمور المتفق عليها أن هذا الضرب من العقوبات كان شأنها في كل قطاعات المجتمع المصري القديم. ويخبرنا نص من النصوص: «أن أذن الصبي فوق ظهره، إنه يُنصت عند ضربه!»



### الحجر المعروف اصطلاحاً بحجر رشيد وتفصيل

الروايات الثلاث لهذا المرسوم البطلمي ليست ثلاثية اللغة بل ثنائية اللغة. وتشكل الطبقات الأفقية للهيروغليفية والديموطيقية واليونانية، من هذه الروايات الثلاث مجموعتين: المجموعة الهيروغليفية والديموطيقية في قلب الثقافة المصرية، من ناحية، والمجموعة المصرية اليونانية، من ناحية أخرى. وإذا تحددت مفردات المنظومة الهيروغليفية، منذ الدولة القديمة، فقد أصبحت تنسخ في عصر البطالمة باعتبارها لغة ميتة. فالديموطيقية التي اشتقت كتابتها من العلامات الهيروغليفية والتي يمكن تعلمها دون الرجوع إليها، هي كتابة مبتسرة ظهرت اعتباراً من القرنين السابع والسادس قبل الميلاد، في مصر السفلى. وكانت هذه الكتابة المبتسرة، لغة الحفويين والموظفين في المقام الأول، وفي المراسيم، كانت اليونانية والديموطيقية وحدهما، المرجعيتين المعتمدتين، إذ كان استخدام الهيروغليفية استخداماً مصطنعاً، إلا عند كتابة أسماء الملوك؛ لأن الديموطيقية واليونانية تجهلان الديباجات والعبارة التي تؤكد شرعية الملوك، في مصر. (جرانيت أسود. عهد بطليموس الخامس إيفانوس، ٢٠٥-١٨٠ ق.م. المتحف البريطاني، لندن).

## الثقافة العامة والتأهيل العملي

إن قوائم الكلمات والنصوص التي يعاد نسخها، تساعدنا على التعرف على ما هو أبعد من أساليب التدريب والتعليم، أى على الثقافة التي قد يحصل عليها كتية المستقبل. هكذا كانوا يتلقون دروساً، يحصلون بفضلها على معارف تتعلق باللاهوت كأسماء الآلهة، ويعناصر الكون والعالم المحيط بهم وبمبادئ جغرافية مصر والبلدان الأجنبية وبعلم الحيوان والنبات من خلال أسماء الحيوانات والنباتات، وبالجماعات البشرية المكونة لتراتب الهرم الاجتماعى. وما إن يمتلك التلميذ الشاب القدر الكافى من التقنيات الضرورية، إلى جانب قدر من الثقافة العامة، كان فى وسعه مصاحبة أستاذه فى أنشطته المهنية واكتساب تأهيل عملى. ومن ثم تتجه التدريبات إلى دراسة حقيقية لحالات بعينها، كأن يحزر خطاب التماس يرفعه إلى رئيس من الرؤساء أو نقل أوامر، مع الالتزام بالصياغات المطلوبة.

كما أن تمارين أخرى تطلب منه، على سبيل المثال، تقدير عدد قوالب الطوب اللازمة لتشبيد طريق صاعد، طوله كذا وارتفاعه كذا، فى إطار موقع عمل. وعلى إثر مرحلة التأهيل هذه، وقرب سن البلوغ، كان فى وسع التلميذ الشاب أن يلتحق بأدنى درجات الجهاز الإدارى، وإذا برهن بصفة خاصة، على أنه موهوب، ففى وسعه مواصلة تكوينه ذهنى، بما فى ذلك على وجه التحديد، تعلم الكتابة الهيروغليفية، - الكتابة المقدسة - فى مدارس القصر أو فى «بيوت الحياة» داخل المعابد.

كل هذه الأنشطة، كانت تدور فى حماية الإله **تحت**، كاتب الآلهة، وفى جو من الخضوع له، فهو أيضاً سيد الكتابة والحساب، والمتسيد على القوانين والتقويم.

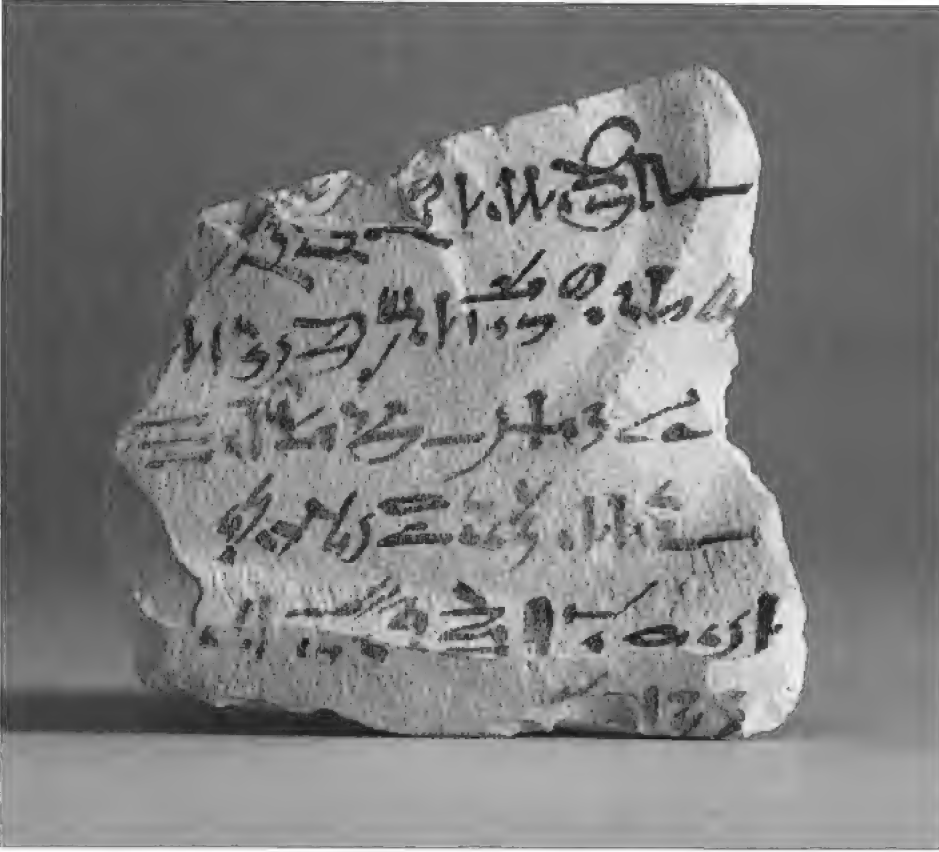
### ٠٣ الكتابة الهيروغليفية

إن العناصر الحية أو غير الحية التى تُصور وفقاً لنفس المبادئ المتعارف عليها فى قواعد فن الرسم، تشكل قائمة العلامات الهيروغليفية المستخدمة التى أطلق عليها الإغريق: «العلامات المقدسة»، كمصطلح حصرى. وإذا ظهرت هذه الكتابة، عندما قاربت شمس الألفية الرابعة ق.م من الغروب، فقد استخدمت للمرة الأخيرة فى جزيرة فيلاى عام ٣٩٤ ميلادية، فى عهد الإمبراطور تيودوروس، آخر أباطرة روما الموحدة. والكتابتان الهيروغليفية والديموطيقية شكلان مبتسران من الكتابة الهيروغليفية، أى أنهما أسرع ومختزلتان. إن أقدم الوثائق بالخط الهيروغليفى تعود إلى الأسرة الرابعة وظل هذا الخط مستخدماً حتى غروب شمس الوثنية. وقد ظهرت الديموطيقية فى الأسرة السادسة والعشرين، أى القرن السابع قبل الميلاد، واعتمدت على مفردات جديدة وقواعد صرف ونحو مختلفة، ناقله لغة الحديث المصرية فى العصور الأقرب عهداً.

### ركائز متعددة

ظهرت الكتابة فى وادى النيل، عام ٣٢٠٠ ق.م تقريباً، وقبل **نعورم** الذى يعتبر أول ملوك العصر التاريخى - عام ٣٠٠٠ ق.م تقريباً. وخلف أسلافه وراعهم مدونات على بطاقات وأوان وقطع نذرية كالصلايات ورؤس المقامع، أى كتابات لأغراض عملية إدارية أو ذات طابع أيديولوجى. وزادت أعداد المدونات فى العصر الثنى - ٢٠٠٠ - ٢٧٥٠ ق.م- وإن





أوستراكون دُون عليه خطاب الكاتب خاي  
بالخط الهيراطيقي.  
(حجر جيرى. الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة  
عشرة).

اقتصرت على كلمات منفردة والإعلان عن ألقاب قد يستكملها أحياناً تكوين تشكيلي.

ويعود تاريخ محفوظات السلطة وإبداع الترجمات الشخصية، والشكل الروائي بالتالي، ومدونة متون الأهرام، إلى الأسرتين الرابعة والخامسة - ٢٦٠٠ - ٢٣٣٠ ق.م. وشهدت المراحل اللاحقة زيادة النصوص عدداً وإسهاباً، وقد دُونت على جدران المعابد والأجنحة الجنائزية وعلى الأوستراكا والبرديات ولويحات من الخشب تحديداً، وعلى الأشياء التذكارية كالتماثيل والألواح الحجرية وعلى المركبات والمرايا ومساند الرأس والعصى والحلى والصناديق والجرار.

### أنماط مختلفة من الكتابة لأغراض مختلفة

كان امتلاك ناصية الكتابة محصوراً في دائرة السلطة والطبقات الحاكمة: من ملك وكهنة وكوادر عسكرية وإدارية وحرفيين يقومون بزخرفة المقابر، إلى جانب النساء، في النادر القليل. كان الكتبة مزهوين بعلمهم، المرتبط بأهميتهم في حسن أداء دولة بيروقراطية تعشق جمع الأوراق والكتابة عليها paperassier



### تفصيل من مقصورة رع - إم - كاي

تكتفى العلامات الهيروغليفية بتوضيح العلامات الصوتية فقط للمدونة: «الهجوم على المهة لصيدها». وفي أسفل الصورة يقوم الحبل والمهة والصيد، مقام مخصص الكلمات الثلاث المنحوتة في أعلى الصورة. إن صورة الرجل الواقف لصيد المهة بالوَهق، يضيف كل المعنى على واقع ليس هو في الحقيقة سوى مدونة.

(الدولة القديمة، الأسرة الخامسة، متحف المتروبوليتان للفن، نيويورك. رسم منقول عن: H.G. Fischer, l'Écriture et l'Art de l'Égypte ancienne, PUF, Paris, 1986).

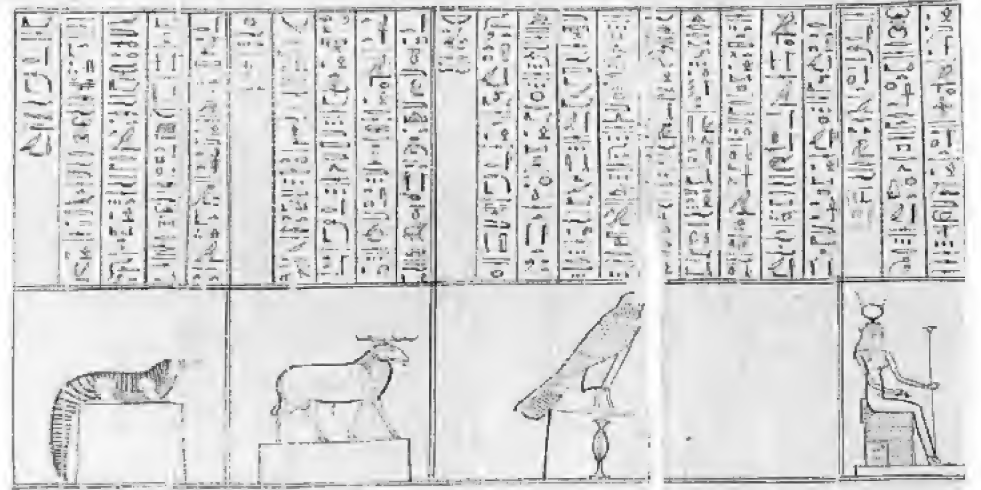
### مقتطف من بردية يوميلهاك Jumilhac، تُصور إخراج صفحة (على يمين أعلى الصفحة)

بردية مرتبطة بالجغرافيا الدينية وأسطورة الإقليم الثامن عشر من أقاليم مصر العليا. (بردية، بالصبر الأحمر القاتم، العصر المتأخر، متحف اللوفر، باريس).

### علامات هيروغليفية بمعجينة زجاجية

#### (الصفحة الخلفية)

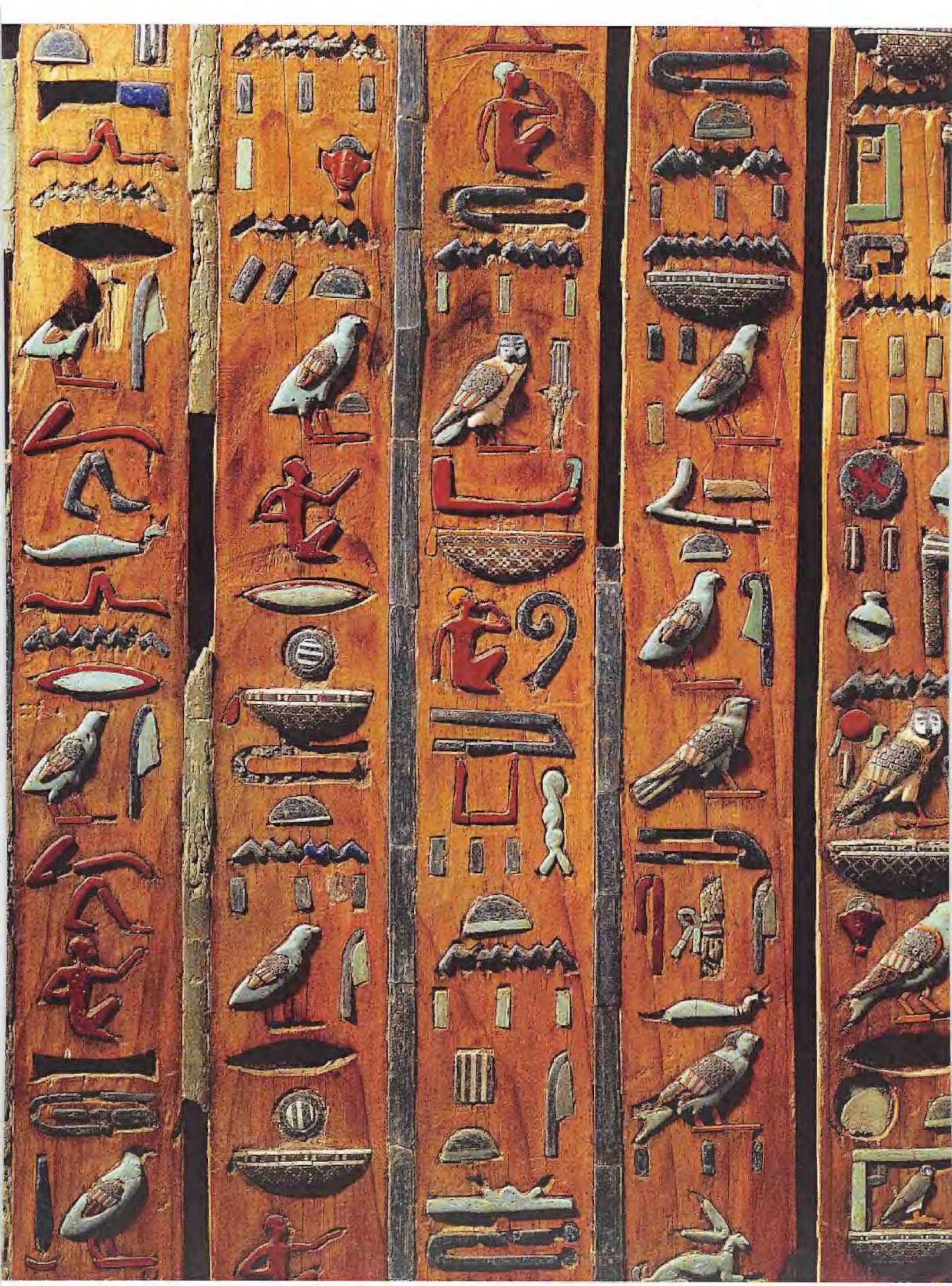
تفصيل من غطاء تابوت جد حوتب منح، أخى **بتوزيريس** كبير كهنة تحوت. (العصر المتأخر، المتحف المصري، في تورينو).



بالمعنى الاشتقاقي للكلمة، فكلمة **papier** - أى ورق - الفرنسية مشتقة من **papyrus** (٥) أى ورق البردى. وفي قلب هذه الأوساط، تميّز المثقفون من بين مجموع الكتب، ليس فقط بمعرفتهم المتعمقة بالكتابة المبتسرة التي تؤهلهم لصياغة المراسلات والممارسات القانونية والإدارية، تلبية لمستلزمات الحياة اليومية، ولكن أيضاً معرفتهم فضلاً عن ذلك، بالكتابة الهيروغليفية التي تفتح الطريق أمام الآداب الرفيعة وإبداع الأعمال الأدبية. فإلى جانب المجال الاجتماعي، يبرز مجال الحياة اليومية وإدارة الدولة. كان الكتبة يستخدمون الكتابة المبتسرة الهيراطيقية ثم الديموطيقية، في المراسلات الدبلوماسية والمراسيم الملكية ويسهرون على مسح الأراضي وإعداد وثائق الضرائب، ويلمون بتنوع صيغ الرسائل ويمسكون ملفات حسابات كل مؤسسة، إذ كانت الوثائق والمستندات تضبط سير الحياة الخاصة.

ولكن كان المثقفون هم الذين يلمون إلماماً تاماً بالمعارف الدينية والأيدولوجية. فصاغوا بالهيروغليفية المصنفات الأسطورية لنقشها على جدران المعابد وامتون المشاهد الطقسية في ترتيبات العبادات التي تُستهل بصيغة المصدر لإدامة الكتابة العتيقة واستمرارها والتي لا تصلح للمسارح التاريخية: وبالفعل فالقرايين التي يقدمها الملك إلى الآلهة والأحداث الحربية قد تحولت إلى تكرار لأفعال، أو ما يشبه الأنماط العتيقة. كان الكتبة يتفرغون للعلوم المقدسة في «بيوت الحياة». ففيها يقومون بتأليف وتجميع كل ما يساهم في الحفاظ على الكون - ومن هنا جاءت تسميتها «بيوت الحياة» - ويقومون أيضاً بإبداع كل ما يرتبط بالفكر ومعرفة الأساطير







وكتيبات الطقوس الدينية والدراسات حول الأقاليم والطب والفلك والرياضيات والأيدولوجية الملكية والأسفار الجنائزية. ويتبعون في عملهم هذا، قاعدتين متعارضتين إلى هذا الحد أو ذاك: الأولى تحترم نماذج الأسلاف والأخرى تراعى ضروريات الملائمة لمواجهة احتمالات النسخ على ورق البردى أو على لفائف من جلد، بهدف الإبداع فى المحفوظات. وإلى هاتين القاعدتين يمكن إضافة فكرة تحديد ضوابط نقل المطومات، باللجوء إلى أسلوب عتيق وبعض تقنيات فن الكتابة، كالكتابة بالمقلوب أو الكتابة «المعكوسة»، اللتين تُقرأن بمعناهما المعاكس، وتعدّد القيمة الصوتية لنفس علامة الكتابة، وكلها أمور تتطلب كفاءات ومهارات خاصة. وإذ تصرّف هؤلاء الكتبة المثقفون على هذا النحو، فقد أدخلوا على لغة وكتابة، بخصائصهما المقدسة، مفهوم «الأسرار المستغلقة»، بمعنى الرقابة الذهنية والمقصودة، على معطيات يتوقف عليها نظام الكون.

## وحدة الفن والكتابة

تساعدنا بعض السمات على إدراك أوجه الشبه والفروق بين الصور والعلامات الهيروغليفية المستقاة من الواقع الفعلى للكون عند الفراعنة، ليتشكل فى هيئة علامات تصويرية **idéogrammes** تعبيراً عن أشياء مادية وأفعال وأنشطة، وفى هيئة علامات صوتية **phonogrammes** مستخدمة نفس هذه العلامات لقيمتها الصوتية وفى هيئة مخصصات **déterminatifs** لتصنيف الكلمات. ويتفق توزيع المدونات فى خطوط أفقية مع توزيع الصور فى هيئة صفوف يعلو بعضها البعض وخطوط تفصل كل صف عن الآخر، إبرازاً لكيانه الفردى. وتلتزم العلامات الهيروغليفية والصور الأدمية والحيوانية، عند رسمها، بنفس القواعد المتعارف عليها، فتجمع اللقطات الجانبية للوجه والساقين والذراعين واللقطات الأمامية للعينين والأذنين والكتفين، بحيث يمكن للمشاهد الواحد أن يستخدم نفس العنصر سواء كصورة أو كعلامة هيروغليفية فى متن المشهد. ولكن أوضح عالم المصريين الفرنسى بول فيرنوس **Paul Vernus**، أن ثلاثة قيود تميز علامات الكتابة عن الصور:

- مبدأ المعايير الذى يلغى التراتبية الهرمية للقامة بالنسبة لعلامات الكتابة، لتدمجها فى وحدات مكانية مثالية تشكل مربعات نظرية: هكذا فإن جرادة تتساوى قامتها مع علامة الأفق.

- إن تكاثف ترتيب العلامات داخل مربعات نظرية، تشكل عموداً أو سطرًا من النصوص، فى حين تبرز الصور على خلفية ملساء وخالية.

- التوجه المتعدد الاتجاه للعلامات الهيروغليفية: من اليمين إلى اليسار ومن اليسار إلى اليمين، سواء رُتبت فى خطوط أفقية أو فى أعمدة رأسية، وفى هذه الحالة الأخيرة، فهى دائماً من أعلى إلى أسفل، بالإضافة إلى قاعدة تخص العلامات التى تصور الأحياء التى يتجه وجهها دائماً إلى بداية المدونة وتجاهه القارئ.

ومع ذلك، قد يحدث أحيانا ألا تخضع العلامة الهيروغليفية لمبدأ المعايير لتعمل فى آن واحد كعلامة كتابة وكعنصر من صورة. كما ابتكر الكتبة والمصورون تركيبات لعلامات مكونة اسم شخص، هو فى الأغلب الأعم اسم ملكى، تعبيراً عن وحدة الفن والكتابة.

وأخيراً، فإن إخراج المخطوطات يختلف من مخطوط إلى آخر بتغير محتواه وإن التزم بجملة من القواعد تحددت تحديداً بارعاً كأهمية الهوامش وتوحيد طول الأسطر يميناً ويساراً، على حد سواء، وتحديد الصفوف بخط مزدوج والأعمدة بخط بسيط والتقسيم التحريري بالمداد الأحمر لتحديد عنوان التعويذات والصيغ واستخدام النقاط الحمراء لتحديد كل بيت شعري يكونان معنى واحداً واستخدام الفراغ الأبيض عند نهاية النص الواحد. لقد عرفت مصر القديمة المشرفين الفنيين وكانت وظيفتهم تصميم المخطوطات.

## الأداب الرفيعة

شهدت مصر مولد أدب بالغ الثراء والتنوع. وبطبيعة الحال، يظل الدين والأيدولوجية الرسمية والأخلاق من المواضيع الثابتة المطلقة الحضور أو قد تقرأ من بين سطور النص. كما سجلت آداب مصر الفرعونية الرفيعة، أفراح وأتراح الحياة اليومية، وانفعالات السجايا الشخصية وطبائعها، وهيام العشاق ودفء مشاعرهم، بل وسجلت أحياناً بعض النقد الاجتماعي.

### ١٠ أسفار الحكيم والسير الذاتية

تروى التقاليد المتواترة أن نصوص الحكيم التي يطلق عليها «تعاليم الأب إلى ابنه»، قد ظهرت منذ مطلع الألف الثالث ق.م. إن أقدم نصوصها، الذي ورد ذكره، وإن لم تصلنا نسخة واحدة منه، يُنسب إلى إيمحوتب، باني هرم جسر المدرج في سقارة. أما النصوص التي حفظها لنا الزمن، فقد وصلتنا منها، بوجه عام، نسخاً من أزمئة لاحقة أو في هيئة تمارين مدرسية. إن نسبتها إلى صاحبها وتاريخ تأليفها من الأمور الصعب تحديدها على وجه اليقين، فتعزيراً لأهمية العمل، كان من المغرى إضفاء عامل القدم عليها ونسبتها إلى محرر له شأنه. إن *التعاليم من أجل كاجمني وتعاليم بتاح حوتب*، قد حددتا معايير هذا الجنس الأدبي.

### التوافق الاجتماعي والأخلاقي

إن حياة متوافقة مع النظام الكوني، مع *ماعت*، كما يبتغيه الفكر المصري، يجب أن تكون نتاج تدريب مستلهم من تجربة الأجداد ولم تأت كوحى من الإله. إن هذه النصوص، هي أكثر من كونها مرجعاً شاملاً موجزاً للسلوك القويم في المجتمع؛ لأنها تقدم تعريفاً لأخلاق قائمة على اندماج ضروري في المجتمع. فأن يعمل الإنسان بالتوافق مع *ماعت*، يفترض بطبيعة الحال احترام التراتب الهرمي للمجتمع وخدمة الملك، ولكن أيضاً الإنصات إلى الآخر والاهتمام به، والتضامن معه، انطلاقاً من القوي في اتجاه الضعيف. وبالتالي فهكذا يمكن الحفاظ على التوافق الاجتماعي كعنصر من التوافق الكوني. إنه يفترض موقفاً فردياً يتحلى بالرزانة والاعتدال - إذ



### أوني وسيرته الذاتية الجنازية

على كسوة من الحجر الجيري تغطي مصطبة المبنية بالطوب اللبن، أمر *أوني* بنحت واحدة من أطول السير الذاتية في الدولة القديمة، إذ تبلغ خمسين عموداً من النصوص. ويروى فيها ارتقاءه السلم الاجتماعي على امتداد عهود ثلاثة للملوك *تيتي وبيبي الأول ومرنرع*: فكان رئيس العاملين في القصر ومساعد الوزير، بل وكُلف بالتحقيق في فضيحة في القصر تورطت فيها الملكة وياشر المحاكمة. كما خرج على رأس حملات عسكرية ضد بدو فلسطين، ثم أنهى مسار حياته المهنية حاكماً لمصر العليا. وبصفته هذه، أمّن توريد العناصر المعمارية لهرم *مرنرع*، من أسوان وحتنوب والصحراء الشرقية، بما في ذلك التابوت الحجري. (حجر جيري أحادي الكتلة ٢٧٠٠ سم في ١٧٠ سم. جادت به مصطبة *أوني* في أبيدوس، الأسرة السادسة، المتحف المصري، القاهرة).



### مقتطف من حكمة پتاح حوتپ

إذا كنت رئيساً، استمع في هدوء إلى كلمات السائل بإلحاح، لا تصرفه قبل أن يفرغ من داخل جسده كل ما فكر أن يقوله لك. فالإنسان البائس يميل إلى التخفيف مما يثقل قلبه، أكثر من إنجاز ما جاء من أجله [...]

### مقتطف من سيرة نفر - سخم - رع، الذاتية

[...] لقد أنقذت الضعيف من بين يديّ القوى، بقدر استطاعتي. لقد أعطيت الجائع خبزاً وثوباً (لمن كان عارياً)، وأعطيت دفنة لمن كان بلا ابن. واصطحبت على القارب، من كان بلا مركب [...]

كان يُطلق على الحكيم: «الصامت»، فيعطي الأولوية للعقل، متحكماً في الغرائز رافضاً النزعات التدميرية الشريرة لتقويض ترابط وتماسك مجتمع قائم على التراتبية الهرمية؛ ومن هذه الشرور النميمة أو الحسد أو الغضب. وتظل هذه المواضيع الأخلاقية ثابتة راسخة. ولكن بعد أزمة أواخر الدولة القديمة، ظهر أيضاً أعمالٌ حقيقى للعقل حول ممارسات السلطة، فى شكل «تعاليم» ملك إلى ولى العهد، نذكر منها «التعاليم من أجل مري كارع» أو «تعاليم أمن إم حات»، إلى جانب «التعاليم الموالية للنظام» المرتبطة بانتشار الدعاية الملكية، ويتمجد مشاعر الوفاء نحو العاهل الملكى<sup>(٦)</sup>. وفى ظل الدولة الحديثة، مع ظهور رابطة مع الإله، أكثر ذاتية، انتشرت فكرة أن هذا الأخير وحده، فى استطاعته أن يهب الإنسان قوة الشكيمة الضرورية لتطبيق تعاليم الأجداد، نذكر على سبيل المثال، تعاليم *انى وتعاليم أمن إم أويه*.

### أن يكون المرء باراً بفضل مناقبه

فى ظل الدولة الحديثة، جاءت صياغة السير الذاتية الجنائزية تعبيراً عن الرغبة فى تأكيد شرعية وضع المشارك فى الجبانة وحقه فى الحصول على إمكانية استعادة حياة جديدة. إن الإعلان عن شرعية الحصول على مقبرة، وفقاً لروح أسفار الحكم، ترويه الحياة الوظيفية والمكافآت الدالة على أن صاحب المقبرة كان موظفاً ممتازاً فى خدمة الملك. ومن ناحية أخرى، فإن نصوصاً أُسبغ عليها كمال مثالى، توضح أن الإنسان الخير له مكانه واعتباره بين المجتمع المحيط به. كان اعتماد القبول فى الجبانة خاضعاً لقواعد مؤسساتية غاية فى الصرامة. فيبدو، مع ذلك، أنه كان يُشترط إلى جانب موافقة الإدارة الملكية، غياب شكاوى وتظلمات تقدم



الوزير پتاح حوتپ محمولاً على الأعناق، فوق محفته

(نقش، على حجر جيرى ملون. مصطبة پتاح حوتپ فى سقارة. الدولة القديمة، الأسرة الخامسة).

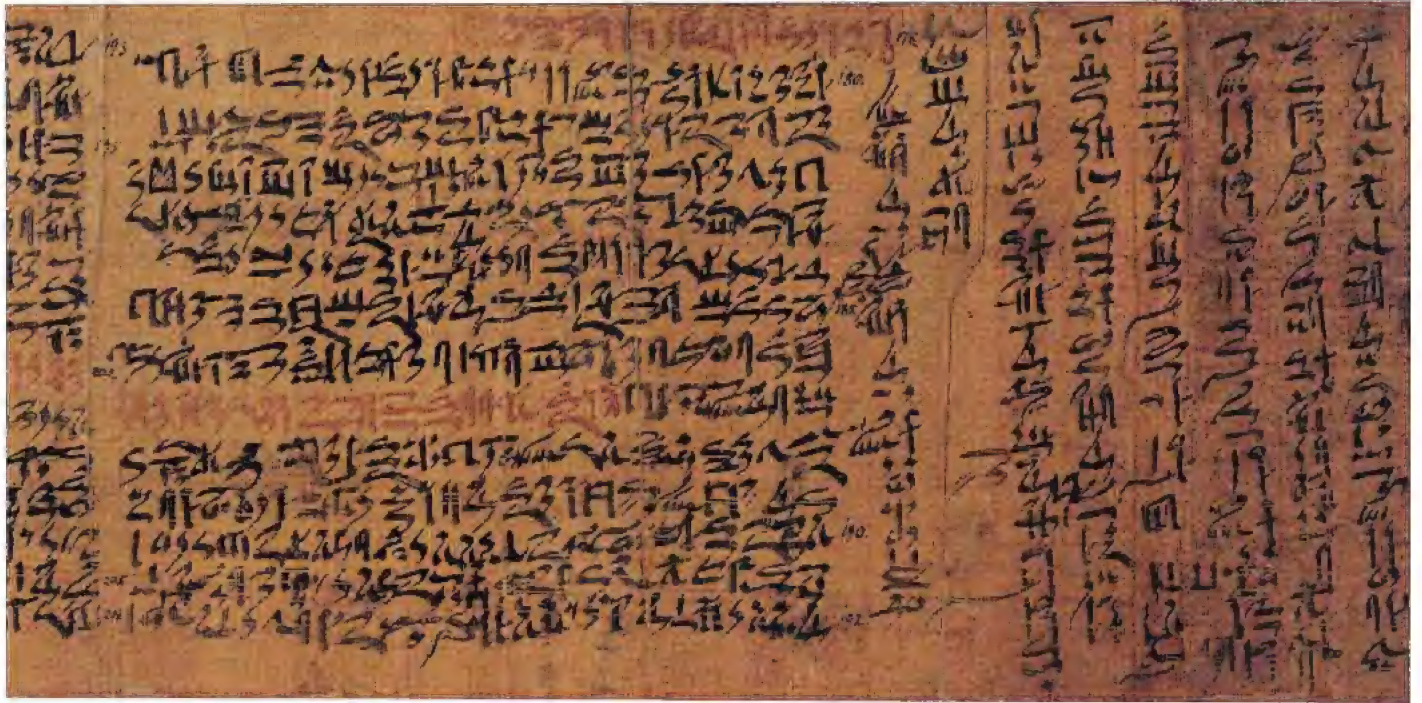
بها معاصروه. ولما كانت «النداءات إلى الأحياء»، جزءاً لا يتجزأ من هذه السير الذاتية، فإنها تتوعد كل من تسوّل له نفسه التقول على صاحب المقبرة والافتراء عليه، وتعد بمكافأة كل من يحافظ على حُسن سمعة المتوفى والنطق لصالحه بصيغة القرابين.

## ٥٢ القصص والروايات

مقارنة بغزارة الإنتاج المصرى المدون، فإن القصص والروايات التى حفظها الزمن من القلة بـمكان، ومرد ذلك بلا شك، إلى حدّ كبير، إلى هشاشة ورق البردى كوسيلة للاحتفاظ فى أغلب الأحوال بهذا النوع من المؤلفات. وبالنسبة للعصر الفرعونى، فإن ما يناهز الخمس عشرة قصة فقط، معروفة معرفة كاملة، بحيث يمكن التحقق من حبكة النص الروائية. وإلى هذا الرقم، يمكن إضافة بضع عشرة رواية أخرى، لم يغالب منها الزمن، سوى شذرات. ولكن ربما كانت أيضاً وراء هذه النسبة الضئيلة من الإنتاج الأدبى، أسباب أكثر عمقاً. فقد كان الجهاز الإدارى المصرى يعتمد فى جانبه الأكبر على عدد محدود من المثقفين العاملين فى خدمة الدولة، فكانوا يلقنون إلى جانب القراءة والكتابة، قيم المجتمع الأساسية. وفى هذا السياق، كان ينظر بلا شك إلى القصص والروايات باعتبارها أقل أهمية من التعاليم وأسفار الحكّم التى كان يفترض منها أن تشكل عقول الشباب من الكتبة. والجدير بالاهتمام، من ناحية أخرى، أن القصص التى عُثِرَ منها على أعداد كبيرة من النسخ، ولا سيما قصة سنوهمى وقصة الفلاح الفصيح، هى التى كانت تحتوى على رسالة أخلاقية موجهة إلى الطلبة.

### عن مصادر إلهام باللغة التنوع

تدور أحداث بعض القصص فى إطار الواقع المصرى المعاش فى زمنها، فى حين تستدعى قصص أخرى عالماً خيالياً غير مألوف، شاع فيه اللجوء إلى الأساليب السحرية، فيلتقى فيه المرء أحياناً بمخلوقات خرافية كنعبان طوله ثلاثون ذراعاً مغطى بالذهب، كما يظهر فى قصة الغريق. وقصص أخرى، كقصة مشاجرة هورس وسيت، كانت الآلهة من أبطالها. وإلى هذه الفئة الأولى، تنتمى قصة سنوهمى، التى تروى مغامرات موظف فى الحريم الملكى، اضطر إلى الفرار إلى الشرق الأدنى بعد أن اكتشف رغباً عنه، سرّاً من أسرار الدولة. وإذ سعت الرواية إلى «الإيحاء بواقع حقيقى»، فقد عرضت أحداثها وكأنها سيرة ذاتية حقيقية، تشبه تلك التى تظهر أحياناً على المقاصير الجنائزية لعيون المجتمع ووجهائه. ولكنها ذريعة فى أغلب الأحوال لوصف عالم فلسطين الغريب، كبلد مجاور لمصر، مفتتماً هذه الفرصة للإطراء على وادى النيل وامتداح أميره. وبالطريقة نفسها، فإن قصة ون أمون، المكتوبة بعد حوالى ألف سنة، تقدم وصفاً للعلاقة الإدارية التى تربط مسئولاً فى أملاك أمون، أرسل إلى بيبيلوس لجلب خشب أشجار الأرز لقارب الإله، وتشكل الحوادث المؤسسة التى أُلّت به، الموضوع الأساسى لهذه الرواية.



#### مقتطف من قصة سنهمى

كتابة هيراطيقية على بردية.  
(الدولة الوسطى، المتحف المصرى فى برلين).

#### بين الواقع والخيال الجامع الخرافى

أما حلقات قصص بردية وستكار Westcar فإنها تخلط بين الواقع والخيال الجامع الخرافى فيأتى أبناء الملك خوفو، كل بدوره، يروون على مسامع أبيهم أعجوبة خارقة قام بها ساحر فى زمن أحد أسلافه. ففى إحدى القصص يتحول تمساح من شمع إلى تمساح حقيقى لينزل العقاب على امرأة زانية وعلى عشيقها. وفى قصة أخرى، تطوى مياه بحيرة، طبيّتين من أجل العثور على حليّة مفقودة. وأخيراً، يقوم حكيم عجوز بحركة من أساليبه السحرية فى حضرة خوفو، فيستطيع لصق رأس سبق قطعه. وإذا كانت هذه القصص طريفة ومسلية، فإنها تخفى، فى خلفيتها، رسالة دينية إذ تروى القصة الأخيرة ولادة ملوك الأسرة الخامسة، ولادة إعجازية، فقد حملت أمهم بجنينها بعد أن غشّيتها الإله رع شخصياً. ومن ثم ندرك أن رجال دين هليوبوليس، المركز الدينى لعبادة هذا الإله، كانوا بلا شك مصدر مجموع هذه القصص.

إن معظم القصص المصرية ليست إذن، بسبب ظروف تحريرها، قصصاً شعبية حقيقية. ومع ذلك، يمكن التعرف فى بعضها على آليات قصص الجن الخرافية فى أيامنا هذه، وخير مثال نجده بلاشك فى قصة الأمير وأقذاره. فلما كان فرعون لم يرزق ولداً نكراً، تضرع إلى الآلهة كى تهبه ما يريد. فاستجابت



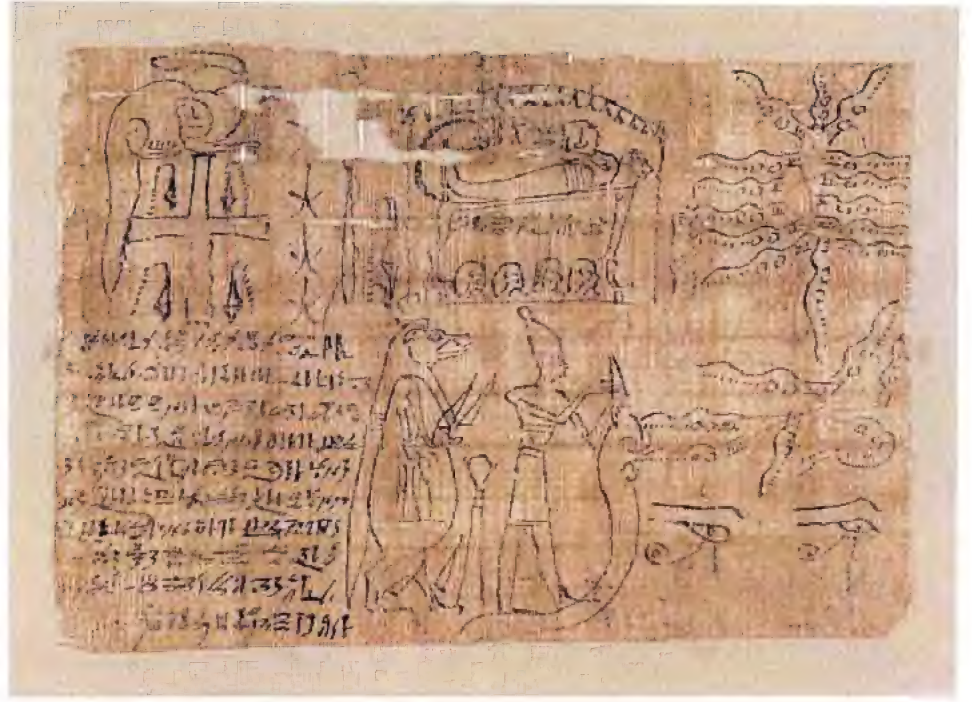


### قِرَاب من الذهب، يحمل اسم شخص يُدعى شاق

كانت هذه التميمة تحتوى أصلاً بردية الغرض منها حماية صاحبها. (الأسرة الثامنة عشرة، متحف اللوفر، باريس).

### بردية سحرية بنصوص بالكتابة الهيراطيقية ورسومات توضيحية (على اليمين أعلى الصفحة)

تصور الرسومات التوضيحية مومياءً مسجاة فوق سرير التحنيط، بالإضافة إلى الإلهة فرس النهر **تاورت**، وثعباناً وجنياً وتماسيح. (الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة، متحف اللوفر، باريس).



الآلهة لمطلبه. ولكن في يوم مولده، تنبأت **الحتحورات** (٧) السبع بأن قدره قد كتب عليه أن يلقي حتفه ضحية تمساح أو ثعبان أو كلب. وبعد أن بلغ سن الفتوة، طلب الشاب أن يخرج من المنزل الذي عزل فيه حمايةً له. ثم تسرد القصة مِحْنَه التي قادته إلى بلاد **نهارينا** - سوريا الحالية، بلا شك - حيث تزوج من ابنة الأمير. لقد ضاعت نهاية القصة ومن ثم لا نعرف نهايتها. ولكن الأقرب إلى الصواب، وفقاً لمنطق الرواية، أن استطاع هذا الشخص أن يتحرر على التوالي من أقداره الثلاثة، كما تنبأت بها **الحتحورات** السبع، بمساعدة زوجته.

### ٠٣ الأدب والسياسة

لا سبيل إلى الشك، أن الأسرة الثانية عشرة، كانت العصر الذي عرف تأليف أكبر عدد من المؤلفات الأدبية المصرية فازدهرت على وجه التحديد القصص والترانيم والتعاليم وأسفار الحكم، في زمن كان الملوك يمتلكون شخصياً أحياناً، ناصية فن البلاغة.



### نشاط أدبي لصالح النظام الملكي

هذه الانطلاقة التي شهدتها الإنتاج الأدبي، مردها إلى جانب كبير، إلى تزايد عدد المثقفين، كضرورة فرضها التوسع في الجهاز الإداري في البلاد. وبالتالي، فإن عدداً كبيراً من النصوص كان الغرض منه امتداح وظيفة الكاتب، كسفر **كميت** وكتاب **هجو المهن**، فكانت مخصصة بكل وضوح لموظفي المستقبل. وفي الوقت نفسه، يبدو أن الملوك قد أدركوا أهمية الأدب، في نظر هذا الجمهور نفسه، في رسم صورة مؤازرة للنظام الملكي، وتلقيه احترامه والإخلاص له. وكما كان يقول عالم المصريات الفرنسي، **جورج پوزنر Georges Posener**، في كتاب صار كلاسيكياً، (*Littérature et Politique dans l'Égypte de la 12e dynastie*, Paris, 1969)، لقد شهدت مصر آنذاك «تحولاً حقيقياً لصالح النظام الملكي في جانب كبير من الإبداع الأدبي»، ويحتمل أن هذه الظاهرة كانت نتيجة الظروف الصعبة التي أحاطت بارتقاء هذه السلالة الجديدة من الملوك عند تسلمهم سدة الحكم.

### ترسيخ شرعية الأسرة الثانية عشرة

من الواضح، على ما يبدو، أن أمن إم حات الأول، مؤسس هذه الأسرة، قد واجه مشاكل عصبية لفرض سلطته، وتحديداً في منطقة طيبة التي انحدر منها أسلافه. كما يبدو أيضاً، أن بعض المنافسين قد زاحموه على السلطة واتخذوا لأنفسهم وفي آن واحد معه، ألقاباً ملكية، في جنوب البلاد. وقد تفسر هذه الوضعية الخاصة، اهتمام خلفاء هذا الفرعون المطعون في شرعيته، إذ كانت أصوله غير



### تعاليم مؤازرة للنظام الملكي

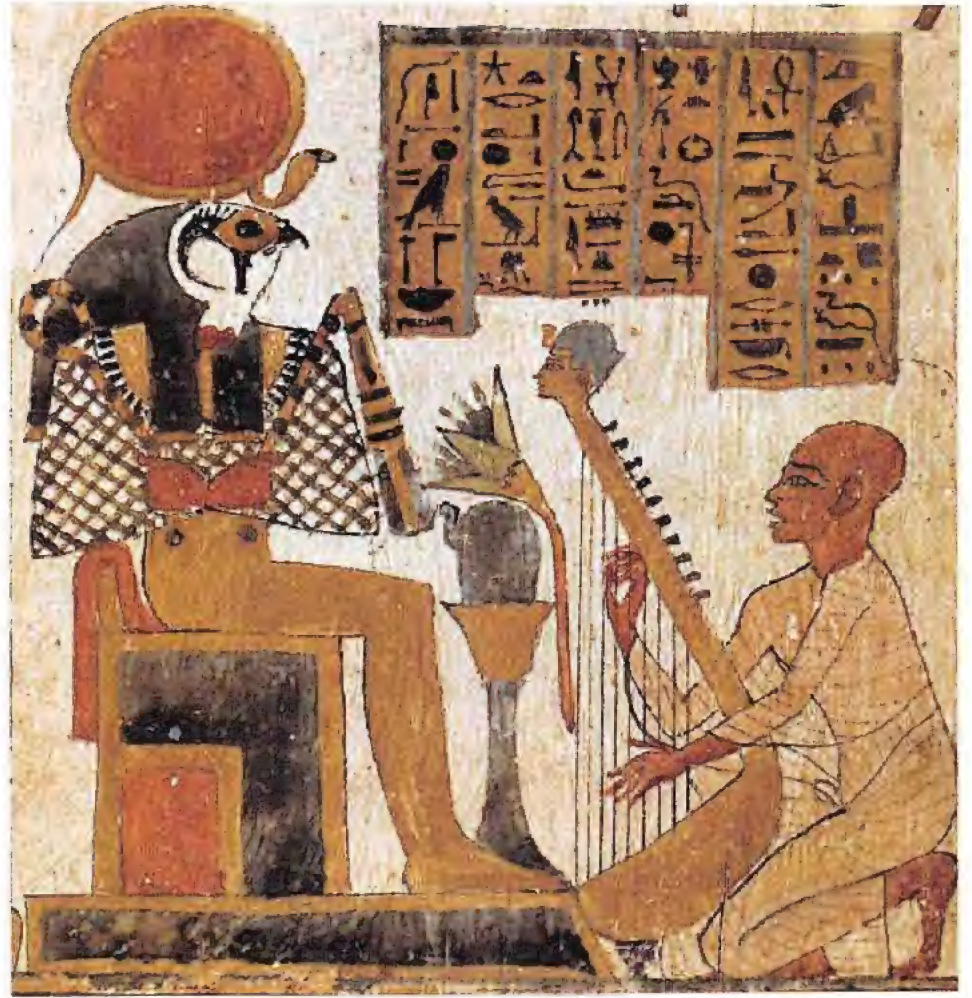
(بردية ملونة. الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة. متحف اللوفر، باريس).

### الفرعون أمن إم حات الأول

#### (على اليسار)

نقلاً عن نقش جادت به مجموعته الجنائزية في اللشت. (نقش. الأسرة الثانية عشرة. متحف المتروبوليتان للفن في نيويورك).





**الكاهن الموسيقي، «جد خونسو يوف عنخ»**  
 العازف على الجثك في سلك كهنة **أمون - رع**، في الكرنك، وقد أمر بأن يصور منشداً ترنيمة للشمس المشرقة: «التعبّد إلى رع عند شروقه». وصور(ت) شمس الصباح في هيئة **رع-حور أختي (أي «رع - حورس» الذي في الأفق)** برأس صقر يعلوه قرص الشمس. (خشب ملون، جاء من طيبة. عصر الانتقال الثالث. متحف اللوفر، باريس).

ملكية، اهتمامهم بوصفه برجل الأقدار ومنقذ البلاد من فوضى الخواء. إن نبوءة **نقرتي**، المحررة بلاشك في عهد ابنه **سن أوسرت الأول**، تعلن رسالة واضحة حول هذه النقطة، فيتخذ هذا السرد شكل قصة، وقعت أحداثها في عهد **سنفرو** أول ملوك الأسرة الرابعة. وليروّح عن نفسه، طلب هذا الملك من حكيم اسمه **نقرتي**، أن يتنبأ له بمصير المملكة. ومن ثم رسم له الحكيم المتنبئ رؤيا للبلاد، وهي فريسة إغارات مدمرة من جانب شعوب أجنبية، فضلاً عن كوارث طبيعية. ويزف بعد ذلك، نبأ قدوم ملك من الجنوب، اسمه **أميني**، اسم التصغير للملك **إمن إم حات**، سيعيد النظام والازدهار إلى سابق عهدهما. وإن يعتمد النص على نبوءة حررت بعد الزمن الذي وقعت فيه أحداثه، فإنه يقدم إذن أول ملوك الأسرة الثانية عشرة، باعتباره الملك الذي أعاد للبلاد وحدتها، سائراً على خطى الملك الصالح **سنفرو**. وجاء مجمل أحداث هذه الرواية إذن، على حساب فراغة الأسرة الحادية عشرة، الذين لا يشار إليهم بكلمة واحدة، وإن كانوا هم الذين تولوا في الحقيقة، إعادة توحيد مصر.



## الحث على تأدية فروض الولاء لعاهل الملكى

إن نصاً تقرظياً آخر، ينسب إلى هذا الملك نفسه، ظهر فى شكل مختلف كل الاختلاف، فى تصنيف معروف اصطلاحاً تحت عنوان *تعالميم أمن إم حات الأول*. إنه نص منتحل يوجه الملك كلامه بعد وفاته إلى ابنه *سن أوسرت الأول*، وبعد اغتياله على ما يظن، على أيدى أفراد من المحيطين به. ويشار إلى الاعتداء على حياة فرعون إشارة واضحة وتعتبر نقطة انطلاق لكشف حساب لإيجابيات نشاطه فى البلد الذى أعاد إليه النظام بعد أن أخضع الأعداء النوبيين والأسيويين. إن هدف هذا النص الذى أصبح فيما بعد من كلاسيكيات الأدب المصرى، كان بلا شك، تقديم صورة للملك أكثر إنسانية، من خلال الحث على إعلان الولاء له. إن رسائل من هذا القبيل، قد وردت فى سياق قصة *سنوهى* التى تتخلها ترانيم ملكية تمتدح جسارة *سن أوسرت الأول* وفيها يعبر بطل القصة الرئيسى، مراراً وتكراراً، عن خضوعه التام لملك البلاد، وحبه له. وأخيراً، فإن نفس الاتجاه يسود *التعالميم الموالية للملك* فترمى بوضوح إلى الحث على إظهار فروض الولاء لعاهل البلاد، ولاء لا تشويه شائبة، وباعتباره مبدأ الحياة ذاتها وجوهرها: «إنه رع الذى نرى بفضل أشعته، إنه ينير القطرين أكثر من قرص الشمس. إنه ينشر الاخضرار أكثر من فيضان عظيم، إنه يملأ القطرين قوةً وحياةً. والأنف يتجمد عندما يستشيط غضباً، وما إن يهدأ حتى يستنشق المرء الهواء. إنه يوفر إعاشة لمن يتبعونه، إنه يعول من ينضم إلى طريقه».

### مقتطف من ترنيمة إلى رع

(لوح حور إم حب الحجري، الأسرة الثامنة عشرة)

«التعبّد إلى رع، وتهديّته عند ظهوره. ويقول النبيل حور إم حب: «التحية لك! أنت السنّي المكمّل، يا أتوم - حور أختي، عندما تتجلى ممجداً في أفق السماء. المجد لك في فم كل وجه! أنت جميل، أنت فتى في قرص الشمس، محمولاً بين ساعدي أمك حتحور. وإذا تجلّيت ممجداً، أيا أنت، في كل مكان، فأنت منشرح القلب، إلى أبد الأباد! من أجلك يأتي مجّمع آلهة مصر العليا ومصر السفلى منحنياً. إنه يوجّه لك المديح عند شروقك، عندما تتجلى في أفق السماء وتثير القطرين بالفيروز. إنه رع-حور أختي، الفتى الإلهي، الذي أنجب وولد نفسه بنفسه، إنه ملك السماء والأرض، وحاكم اللوات (العالم السفلي) (...).»

### ٠٤ الترانيم والصلوات

تتسم الترانيم والصلوات، قبل كل شيء، بسمة رسمية، فقد أعدت ليقولها الملك، باعتباره كاهن مصر الحق، أو بواسطة بدلائه، بتكليف منه. هكذا كان يُفترض من الملك عن طريق كلماته وما يؤديه من طقوس دينية، أن يجعل وجود الإله في معبده، وجوداً فعلياً. ولا يخامرنا أدنى شك، أن النصوص المحفورة على جدران المعابد أو المجمعة في مُصنّف مدون على ورق البردي، لم تكن أصلاً مؤلفات أدبية أو شروح الكتبة المثقفين، بل الهدف منها ضمان الفاعلية الإلهية في اللحظات الأساسية من الطقس الديني. ونذكر على وجه التحديد ما يحدث إبان الترتيبات الصباحية، على مدار الأيام، والتي تقام في نفس اللحظة، بطرق متقاربة، في كافة معابد مصر.

### الترنيمات إلى الشمس وإلى النيل وإلى التيجان

إن المدائح التي تكشف عنها تلاوة الترانيم أو إنشادها، تحت الإله على الإفاقة وأن يحلّ في تمثاله، باعتباره جسداً إلهياً حقاً، ينبغي السهر على خدمته كما يُخدم شخص حيّ. ومن هذا المنظور تخضع هذه الصلوات الرسمية لمعايير متشابهة في الصياغة والتأليف، فتحدد المقدمة دفعة واحدة الهدف من الكلمة، «كالتعبّد» أو «إعلان آيات الحمد والثناء»، لهذا الإله أو ذاك. ثم تنتقل إلى استعراض صفات الإله وشمول نشاطه للكون، ضماناً لاستمراريته. بالإضافة إلى عدد كبير من الإحالات إلى العلوم اللاهوتية وكبرى الأساطير. وفي الختام تعود الصلوات إلى عبارات الحمد والثناء وتربطها بترتيبات الطقس

الدينى. ومن ثم توفر الضمان لتكرار أكبر دورات الكون. هكذا، كُرس العديد من الترانيم إلى الإله الشمسى، ضماناً لعودته اليومية وإلى النيل لتجديد الفيضان السنوى. وبالمثل، فإن التيجان كمقومات ينفرد بها الآلهة والملك، ويُنظر إليها كأشياء حية، محملة بقدرات هائلة، لابد من الحفاظ عليها، فتقام من أجلها الطقوس الدينية وتُلى الترانيم.

وقد تخضع هذه الترانيم الطقسية لإيقاعات، تنظمها صيحات التعجب وأناشيد الجوقات بل وأحياناً الرقصات، الهدف منها إفاقة حواس الإله. وفي الكرتك، كانت هيئة من الكهنة النسائية، من منشدات وراقصات **أمون**، يُشارِكُن إذاً في ترتيبات الطقس الدينى. وهو ما كان يحدث أيضاً إبان أكبر المواكب الاحتفالية فى الأعياد التى تتميز بطلعة الإله. يضاف إلى ما تقدم، حثُ المؤمنين المتجمهرين على امتداد مسار الموكب، ليرفعوا آيات الحمد والثناء من أجل الإله المحتجب داخل مقصورة القارب المحمول على الأعناق ويقدمون له فروض الاحترام. وعبر هذه الصلوات، كان الملك والبشر يعملون عملاً جماعياً ليحافظ الإله على ديناميكية النظام الكونى. وفيما عدا مرحلة الإصلاح الدينى، فى عهد **أمنحوتب الرابع - أخناتون**، لم تعرف مصر عصرًا وُضعت فيه القيمة العملية للترانيم - بمعنى أن ما تعلنه يتحقق فى الواقع - وُضعت فيه بين قوسين، إلا فى عصر **أخناتون** فأصبحت قيمة الترانيم مجرد صلاة شكر وحمد.

### من الترانيم الرسمية إلى الصلوات الشخصية

واستولى بعض الأفراد على هذه الترانيم الرسمية للحصول على حماية نوعية من الإله. وهو ما حدث منذ الدولة الوسطى على الألواح الحجرية الجنائزية فى أبيدوس، فبعد المقدمة المنسوبة إلى صاحب اللوح الحجرى «التعبد إلى **أوزيريس**، من جانب فلان» والاستطراد التقريظى للصلوة الرسمية، تحدد الخاتمة بوضوح ما يبتغيه المؤمن.

وعملاً بنفس العقلية، فقد شاع فى الدولة الحديثة وفى الألفية الأولى قبل الميلاد، إعادة استخدام الترانيم الشمسية، فنجدها مدونة على جدران المقابر وعلى الألواح الحجرية أو التماثيل الجنائزية. ويعبر المتوفى عليها عن رغبته فى التمتع بنور الشمس عند شروقها (L) وغروبها (L)، على حد سواء، وبمصاحبة الإله فى رحلته الليلية وفى العالم السفلى، وألاً ينفصل أبداً عن وجوده (L)<sup>(٨)</sup> المفعم بالبركة مع الحفاظ على فاعلية الإله، بفضل تلاوة الترنيمة تلاوةً نظرية، كما يدعو إليه اللوح الحجرى أو التمثال المحتفظ بمدونته. ويندرج ذلك فى حركة انتشار ورع شخصى حقيقى فى بعض العصور.

### ٥٠ أغاني العشق والحب

فى زمن الدولة الحديثة - من ١٥٥٢ إلى ١٠٦٩ ق.م تقريباً - ساعد أسلوب الحياة المترفة الذى عرفته النخب الاجتماعية فى كبرى المدن، وهو ما تشهد عليه زخارف المقابر، ساعد على ازدهار أدب هدفه الترويح عن النفس. وفى هذا الإطار من الذوق المرفه تألفت أغاني العشق والحب، ونعرفها من خلال برديات ثلاث: بردية **شيسترىتى** واحد، **Chester Beaty I** وبردية **هاريس ٥٠٠**، **Harris 500** فى المتحف البريطانى وبردية **تورينو ١٩٩٦**، **Turin 1996**، إلى جانب عدد كبير من الأوستراكا. وبردية **شيسترىتى** واحد، خير نموذج فى وضع مؤلفات أدبية رائعة، نُسخت بالكتابة الهيراطيقية، على قدر





### موسيقىات يعزقن على الجنك والعود والدف

(رسم جدارى، مقبرة رخ مى رع، غرب طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة).

كبير من الإتقان والتأق، فى مكاتب الكتبة، وقد حصلت عليها بعض العائلات واحتفظت بها لعدة أجيال. وتضم هذه البردية عشرين وريقة ملتصقة، يزيد طولها على الخمسة أمتار وعرضها عشرون سنتيمتراً. وإلى جانب أغانى العشق والحب، تضم هذه البردية، قصةً وترنيمَةً ومديحاً للملك **رعمسيس الخامس**، أضيفت على كُرِّ الزمان. وقد بقيت فى نفس الوسط العائلى لكتبة دير المدينة، من عهد **رعمسيس الثانى** حول عامى ١٢٧٩-١٢١٤ ق.م وحتى غروب شمس الدولة الحديثة. والأقرب إلى الصواب أن قصائد العشق والحب هذه، كانت تُغنى بمصاحبة موسيقية وتقدم من خلال عروض إيمائية أثناء ولائم عليّة القوم أو البلاط. إنها تقدم وصفًا لنشوة الحب وأوجاع القلب وعذابه، على حدّ سواء. كان المصريون يتصورون الحب، فى واقع الأمر، باعتباره من جوهر إلهى، وقوة لا يمكن لإرادة بشر أن تُؤثر عليه إلا باللجوء إلى الأساليب السحرية. فيبتهلون فى كثير من الأحيان إلى الإلهة **حتحور** لتوجه مصير العشاق فى الاتجاه المواتى.

ويوصف البطلان الرئيسيّان فى هذه الأغانى، بأنهما «أخ» و«أخت»، دون أن تنطوى هذه التسمية على انتهاك للمحارم، إذ كان من الشائع إطلاق هذين اللفظين على الزوج والزوجة. كما كانا يشيران فى مجتمع هذا الزمن إلى

### مقتطف من برديّة شيلستر بيتي واحد

مطلع كلمات الواهبة العظيمة للترويح عن النفس. فيقول الأخ: «الوحيدة، الأخت التي لا مثيل لها، الأجل من جميعهن! إنها تشبه النجم الذي يشرق في مطلع السنة الجميلة. جمالها بهي، بشرتها متألقة، ونظرة عينيها رائعة. والكلمة على شفيتها عذبة، فلا توجد بالنسبة لها، كلمة زائدة. ومؤخرة رأسها عالية، وصدرها رائع وشعرها لا يورد حقيقي [...] وكل من يحتضنها، في فرح لأنه أول عشاقها. ونشاهدها عند خروجها في مهابة وإجلال، وكأنها الإلهة، الوحيدة المتفردة [...]».

العلاقات الأسرية بمعناها الواسع، فيطلقان على أبناء وبنات العم والعمة، والخال والخالة، وابن وبنات الأخ والأخت، أو أيضاً على أشخاص يشغلون وضعية اجتماعية مماثلة، نذكر على سبيل المثال أفراد نفس الجماعة بل وعلى علاقة نسب دبلوماسيّة.

### الشاعرية الغنائية والبحث عن نموذج مثالي

إن نشوة العشق والحب تشبه الشعور بالاغتباط الذي يسببه التمل والسُكْر! «إذا قبّلتها وشفّتها فاغرتان، أجد نفسي سكران وإن لم أشرب الجعة!» بل يصل الأمر إلى أبعد من ذلك: «أتنصرف لشرب الجعة، في حين في وسعي أن أمدّ لك حضني؟ فإمكانياته وفيرة من أجلك: فأنت تعانقني ذات يوم أفضل من (محاصيل) مئة ألف أرض». إن الانتظار القلق لوجود الآخر، ووصف جماله وصفاته، وفخ الحب الرقيق مطبوع بشاعرية غنائية. وتحيلنا الصور إلى جمال وحيوية المشهد الطبيعي لنهر النيل. كذلك، فإن غياب المحبوب أو الجفاء وفتور المشاعر يعيشها الحبيب وكأنها مرض حقيقي، فيحترق قلبه من ألم الفراق، ولا دواء ممكن لدائه: «مصت بالأمس أيام سبعة دون رؤية أختي. فأصابني المرض حتى وجدت نفسي في حالة بات فيها جسدي ثقيلًا وغبت عن الوعي. وإن حضر الأطباء، لما أبرأتني أدويتهم!»

إن انتظار إشباع الرغبة، وإن أُشير إليه، فإنه يظل عفيفاً. وحتى إذا وصل الأمر بالعاشقة إلى بعض التجاوز للأعراف الاجتماعية، متحديّة العقاب المحتمل: «إنني لا أستطيع فراق نشوتك وإن ضُربت ضرباً وأبعدت بعيداً، لأعيش في المستنقعات، (مطرودة) إلى أقاصى بلاد حور (سوريا)،

### «توت عنخ أمون» وزوجته «منخ إس إن أمون» التنزه في بستان (الصفحة المقابلة)

تقدم الملكة الشابة إلى الملك زهور اللوتس وثمار اللُّفَّاح، بخصائصه السحرية والمثيرة للشهوة الجنسية. ويذكرنا هذا المشهد بالملذات العشقية في أغاني العشق والحب. (نقش من الحجر الجيري الملون، جادت به تل العمارنة، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة عشرة، المتحف المصري، برلين).









### بردية هجائية

على اليسار، ظبي يلعب لعبة الزنت مع أسد. وعلى اليمين، قط يقوم بحراسة إوز. (رسم ملون، طيبة، الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة، المتحف البريطاني، لندن).

قسراً وغضباً تلاحقنى ضربات العُصيّ [..] فلن أذعن لأوامرهم بهجر من أتوق إليه! فحتى إذا واجهت كل ذلك، يظل المثل الأعلى المنشود هو الاقتران اقتراناً شرعياً، مع اتفاق «البيتين» لتنتقل «الأخت» لتسكن في بيت «الأخ»، بموافقة العائلتين، ورضى الأم في المقام الأول واعتراف المجتمع بالزوجين الجديدين.

### ٠٦ الكتابات والصور الهجائية

إذا كان الأدب المصري قد تأثر، في بعض العصور، إلى حد كبير بالسلطة السياسية، فإن النصوص لا تخلو من نقد للنظام الملكي، بلغ حداً قاسياً.

#### صورة انتقادية للسلطة

إن بعض المؤلفات التي وصلتنا ترسم صورة سلبية إلى حد ما، لعدد من الفراعة، ففي سياق سلسلة قصص بردية وستكار، يظهر الملك خوفو، من الأسرة الرابعة، بلامح الطاغية الذي لا يقيم وزناً كبيراً لحياة الإنسان. وفي قصة أخرى، وإن لم يحفظ لنا منها الزمن سوى بعض أجزائها، تصور الملك نفركارع - ربما كان بيبي الثاني أحد آخر ملوك الأسرة السادسة - تصوره ملتقياً ليلاً بقائد عسكري يدعى سيسين، وهو أمر لا يليق على ما يبدو بكرامة فرعون. وبطبيعة الحال، فإن هذه الانتقادات موجهة إلى ملوك كانوا قد اختلفوا منذ زمن بعيد، عند تدوين هذه النصوص، ولكن كتابات أخرى، تنتقد الجهاز الإداري المعاصر لها، بأسلوب أكثر التباساً من حيث دلالتة. ومن هذه الأمثلة، بلا شك قصة الفلاح المسروق - أو الفصيح -

#### أوستراكون هجائي بالصور

##### (في أعلى الصفحة المقابلة)

يصور فأرة يقوم قط على خدمتها. (حجر جيرى، رسم بالحبر والألوان، دير المدينة، الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة، متحف الفن والتاريخ، بروكسل).

#### رسم توضيحي لحكاية تفنوت الخيالية

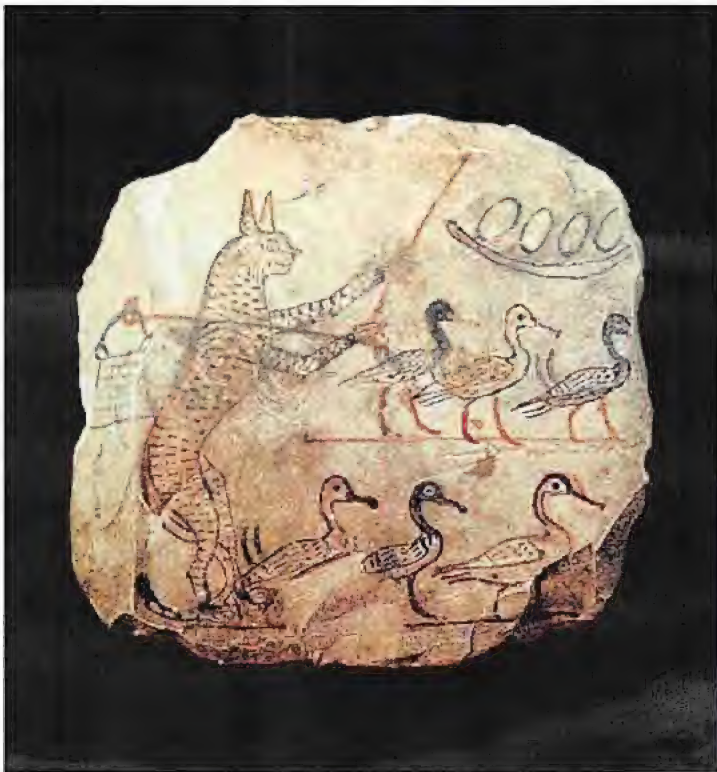
##### (في يمين أسفل الصفحة)

(حجر جيرى، رسم بالحبر والألوان، الدولة الحديثة، المتحف المصري، برلين).

#### مشهد هجائي (على يسار أسفل الصفحة)

قط يحمل كيساً على كتفه ويمسك بعصا الراعى ويحرس إوزاً وعشاً يحتوى على بيض. (الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة، المتحف المصرى بالقاهرة).





فتعتبر مرافعة عنيفة ضد تعسف السلطة. وتدور هذه الأحداث الخيالية ببطانة مشهودة، في عهد ملوك **هرقليوبوليس**، في عصر الانتقال الأول، ولكن لوحظ أنه يطلق عليه اسم مستعار منقول عن قائمة ألقاب **سن أوسرت الثاني**، أحد الملوك المعاصرين لتاريخ كتابة هذه القصة، وهي ملاحظة تدعونا إلى إعادة قراءة هذا النص، قراءة ثانية من منظور أكثر عدوانية.

## النقد الاجتماعي

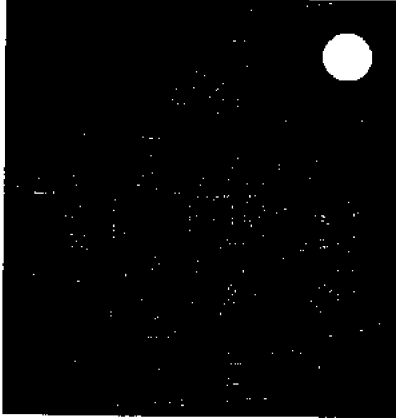
والصورة وسيلة أخرى للتعبير. وفي إطار الفن الرسمي، كان هامش الحركة المتروك للفنانين محدوداً جداً. كانوا ينجزون أعمالهم على جدران المعابد والمقابر وفقاً لبرنامج زخرفي محدد تحديداً صارماً. وفي المقابل، فإن عدداً كبيراً من الرسومات تمتعت بحرية التعبير، بل كانت لا تراعى أبسط قواعد اللياقة والاحترام. فظهرت على كسف بسيطة من الحجر الجيري أو شقف من الفخار. وقد عثر في موقع دير المدينة على كميات كبيرة من هذه الأوستراكا المصورة، فقد كانت هذه الوسيلة في التعبير، في تناول الحرفيين القائمين على زخرفة المقابر الملكية. كانت هذه الرسومات بمثابة مسودات أو رسومات أولية، تمهيداً لتنفيذها عند زخرفة المقابر، ولكن كان في استطاعة العمال أن يستخدموها كوسيلة إعلامية مبتكرة. وبالفعل فقد صور عليها عدد كبير من المشاهد الهجائية التي تُظهر «عالمًا مقلوبًا»، كأن تظهر فتران، على سبيل المثال، مرتدية ملابس النبلاء ويقوم على خدمتها خدم من القطط. وفيما وراء هذا الهجاء الاجتماعي، قد تنطوى هذه الصورة على دلالة سياسية أكثر عمقاً، فربما كان الفأر في عالم الحيوانات المصري، قريباً من الإله **ست** الذي كان ملوك عصر الرعامسة يعلنون انتسابهم إليه. بل ويحدث أحياناً أن تتطرق روح الدعابة هذه، بمزيد من الصراحة، إلى شخص الملك ذاته: هكذا، فإن أوستراكون، يصور وجه فرعون وقد حُلِقَ حلاقة سيئة، وهي صورة بعيدة كل البعد عن المبادئ المتعارف عليها عند تصوير الملك، كما أنها تخضع من ناحية أخرى، لقواعد صارمة. هذه الوثائق جليلة الفائدة، لأنها تكشف عما كان يدور في ذهن الشعب المصري ورأيه في حكامه، بعيداً عن قائمة الصور والإنتاج الأدبي الرسمية. وبنفس العقلية، يكشف أوستراكون وثائقي أن عاملاً من دير المدينة قد أطلق على حميره أسماء ملوك الأسرتين التاسعة عشرة والعشرين، الأمر الذي قد يكتسب مذاقاً خاصاً، كلما كان يضربها ضرباً مبرحاً!

ونلتقى أيضاً بمشاهد هجائية على ورق البردي، وإن كانت أكثر ندرة. وأشهرها بردية **تورينو الهجائية والجنسية**، فتصور مشهداً كله فسق وفجور، يُظهر أشخاصاً أشكالهم غريبة غير مألوفة، في أوضاع خليعة، وقد أخذ فيهم الشراب، وهم في صحبة نساء نصف عرايا. وربما يشير المشهد إلى «بيت الجعة» وهو مكان مشبوه، كان يمكن للمرء أن يحتسى فيه خموراً في صحبة عاهرات. ولكن تشير هذه البردية أيضاً، إلى مشاهد اللائم الأكثر وقاراً، فتصور أفراداً من عليا القوم، كما كانوا يظهرون عادة على جدران المقابر، وربما كانت هذه المشاهد مجرد صورة كاريكاتورية لهم.



## علم الكتّبة

فى نظر الإغريق، كان المصريون من فئات رجال الدين، مهد الحكمة والعلم. وعلى غرار الإغريق، يؤلّى العالم الحديث وجهه شطر مصر، باعتبارها مالكة لمعرفة يعتقد أنها ضاعت واندثرت. ولكن علم المصريين، كان فى واقع الأمر، علماً نفعياً، ولا يعكس فضولاً ذهنياً. كانوا ضالعين فى علوم الفلك لتحديد التقويم السنوى ولزراعة الأرض، وفى الهندسة لتشديد مبانيهم، ومع ذلك لم ينظروا قط، ولم يضعوا القوانين. إن هيبة طبهم وشهرته، لا حدّ لهما، ولكن كان السحرة والكهنة، يُدعون أيضاً لإبراء المريض. وإن كانوا قد اخترعوا تأريخ الأحداث، فإنهم، ويا للمفارقة، لم يكتبوا التاريخ الذى لم يقع فى دائرة اهتمامهم. كانوا رحّالة يكثرون من الأسفار، وإن لم يرسموا الخرائط إلا فى شكل مكتوب.



### بطاقة جرة تحمل اسم الحورس «قح» أى «العالى الساعد»، (لأنه يضرب)

على اليمين، نرى العلامة التصويرية الدالة على السنة وهى عبارة عن سعة نخل. ويمكن الفصل بين مجموعات مختلف العلامات الموزعة على ثلاثة أعمدة، ومنها اسم الملك داخل سور قصر يعلوه صقر، واسم **حنوكا** الموظف المسئول واسم المؤسسة المنتجة واسم المنتج الذى فى الجرة والتاريخ المرتبط بحدث من أحداث ذلك العهد. والدلالة اللغوية للمدونة تقتصر على أسماء ومعلومات مختصرة وبعض الألقاب. إنها لا تضم جملاً مفيدة. (من العاج. الأسرة الأولى).

## ١٠ كتابة التاريخ

منذ الأسرة الأولى، ظهرت أشكال جنينية لكتابة التاريخ، تضم أسماءً وأحداثاً موزعة توزيعاً يراعى تتابعها الزمنى. واعتباراً من **سيتى الأول**، وُضع الملك الغامض **مينتا**، على رأس قائمة ملوك مصر ويشهد التصور المثالى لهذا الملك اللغز، على ظهور حوار مع الماضى.

## المحفوزات والحواليات الملكية: اختراع التأريخ

إن معرفة الملوك الأوائل متاح بفضل وثائق الملخصات الإجمالية وشهادات مباشرة. إن الحواليات التى حفظها لنا الزمن، قد حررت بعد انقضاء فترة طويلة على الأحداث التى تشير إليها. إن أقدمها، وقد وضعت بعد انقضاء من ٧٠٠ إلى ٩٠٠ سنة، على عهد أول الملوك المذكورين، يحتفظ بها حجر **بالرمو**. ولكن مصادر لاحقة أو معاصرة للأحداث، وصلتنا عن الأسرة الأولى. والمقصود فى المقام الأول، بطاقات من العاج أو خشب الأبنوس وضعت فى المقابر الملكية. إن شكلها شبه مربع، ومثقوبة وتحفها ناحية اليمين، عروق سعة نخل، وهى العلامة الهيروغليفية الدالة على السنة، ويسبقها عدد من أعمدة نصوص أو تقوم هذه السعة بمعانقة عدد من الصفوف الأفقية التى تنطوى على معلومات ذات طابع إدارى أو دينى أو



#### تفصيل من حجر بالرمو، ومن الصف الرابع

تحت خط قائمة ألقاب الحورس نى نثر، فإن خانات السنين تفصلها علامة السنة وتحت تقوسها سجلت الأحداث المرتبطة برقم ما، إن سنوات جولات الملك تتم مرة كل سنتين وإبان إجراء عملية التعداد المرتبطة بعدد يحدد رقم الترتيب: «سنة مرافقة الحورس، المرة رقم كذا من سنوات التعداد»، والمرات المحددة هنا، هي السابعة والثامنة والتاسعة، فى عهد نى نثر. أما السنة الكبيسة الواقعة بين تعدادين فتحمل اسم حدث من الأحداث. وفى أسفل المدونة، نقرأ مستوى ارتفاع منسوب الفيضان.

#### حجر بالرمو (على اليسار)

تسجل الحوليات الملكية الأحداث مرتبة ترتيباً زمنياً. وقد نُحِتَت قطعتان أثريتان من هذا الطراز، الأولى فى ظل الأسرة الخامسة والأخرى قرب نهاية الأسرة السادسة. والأقدم المعروفة اصطلاحاً بحجر بالرمو، تتكون من سبع كسف موزعة على متاحف بالرمو - وهى القطعة المبينة فى هذه الصورة - والقاهرة ولندن، وتعود إلى عدد من القطع المختلفة. وتسجل المنائر العسكرية واحتفالات البلاط الملكى والقرايين والمواكب الاحتفالية وأعمال التشييد والبناء وصناعة التماثيل وارتفاع منسوب مياه الفيضان، لكل عهد من العهود، على حدة، وفى خانات السنوات التى يعلوها شريط أفقى يضم قائمة الألقاب الملكية، فإن خطوطاً رأسية كعلامة فاصلة، تحدد كل عهد بمفرده، وهو ما يتضح هنا فى الصفين الثانى والخامس.

(من حجر البازلت، الدولة القديمة، الأسرة الخامسة. كان موجوداً أصلاً، فى معبد بمدينة منف، متحف الآثار فى بالرمو).

اقتصادى، يبقى تأويلها من الصعوبة بمكان، لأنها أول التعبيرات المكتملة لتكوين الكتابة الهيروغليفية. وترتبط هذه المعلومات باسم الملوك.

ومن المتفق عليه أن تاريخ حوليات حجر بالرمو يعود إلى عهد نفرإيركارع من الأسرة الخامسة. ويشار إلى سنوات الحكم بمجموع من الخانات السنوية، تتحدد بشريط يضم قائمة ألقاب الملك. كانت خانات السنوات ضيقة ومحدودة، فى البداية، ثم أخذت تزداد اتساعاً فيما بعد، لتضم عدداً من الأحداث. كانت مستطيلة فى بادئ الأمر، فى اتجاه الارتفاع، ثم أخذت تتسع فى اتجاه العرض، اعتباراً من الأسرة الرابعة. وكما برهن عليه ميشيل بود Michel Baud، كان المقصود بذلك، صياغة التاريخ الرسمى.

لقد سجل مانفون في كتابه **أيچپیتیاكا Aegyptiaca**<sup>(٩)</sup>، توزيع تاريخ مصر على أسرات، كما نقله عن تصنيفات مصرية سابقة. إن المعايير التي تحدد بداية ونهاية الأسرات متغيرة، وتتفق مع موقع العاصمة وأماكن الجبانات الملكية والأهمية التي اكتسبتها العائلة المالكة وأخيراً على نظام التأريخ. هذا العنصر الأخير كان مهماً إبان الأسرات الأربع الأولى التي عرفت تعاقب اختيار أحد نظامين عند تحديد السنين: إما بالرجوع إلى حدث أو واقعة تخص الملك، في الأسرتين الأولى والثالثة، أو بالأخذ بنظام رقمي مع اختراع الحساب، بسنوات حكم الملك، في الأسرتين الثانية والرابعة، وهو النظام الذي ساد، بعد ذلك. إن **نهرمر** مؤسس التاريخ المصري هو مخترع نظام تسمية السنة باسم الملك المتربع على العرش. كما قام مؤسسو الأسرات الثلاث التالية بإدخال إصلاحات على التقويم، تعبيراً عن سيطرتهم أيضاً على الزمن. وبعد الأسرات الأربع الأولى، استقر الحساب بالنظام الرقمي للسنين، وأصبح التاريخ تاريخاً محسوباً بالسنين.

وتستخدم المدونات في تسجيل قوائم أسماء الملوك والأحداث. والتواريخ المذكورة تم ترقيمها، وفقاً لعقولة المحاسب، ولذاكرة تراعى تسلسل الأنساب وإحياء ذكرى المناسبات والتتابع الزمني، وما يترتب على ذلك من تقدير المدد الزمنية. إن التعرف حديثاً على حوليات مماثلة لملوك الأسرة السادسة والدولة الوسطى، إلى جانب وثائق الدولة الحديثة، تؤكد انتظام ممارسة هذا الضرب من التسجيل.

### مينا وذاكرة النظام الملكي: إمعان الفكر في تأسيس الدول المصرية

لم يُقدّم المصريون على إمعان النظر المجرد في ماضي أسراتهم الحاكمة إلا متأخراً، اعتباراً من الدولة الحديثة وعلى امتداد الألفية الأولى، قبل الميلاد. والتقليد المتواتر، منذ **سيتي الأول ورعمسيس الثاني**، ينظر إلى **مينا Ménès**، باعتباره أول ملك حكم مصر. وحسب ما ذهب إليه **هيروdotus**، فقد أسس منف في موقع تم تجفيفه ويحيط به النهر، وهو ما يعتبر بمثابة رجع الصدى لعمل الإله الصانع الذي عمل على انبثاق الأرض الجافة من بين المياه الأولية المحيطة بها. وبرز **مينا** بصفته مؤسس العصر الأول وهو من أكبر العصور الثلاثة المعترف بها في ترتيبات الممارسة الطقسية، وهو ما تؤكدته مشاركة تمثاله في عيد الإله **مين** إلى جانب تمثالي **مونتوحتوب** و**أحمس** مؤسسي الدولة الوسطى والدولة الحديثة، على التوالي، وفقاً لقائمة الرامسيوم. ومع ذلك، لم يثبت وجود هذا الاسم في هذه الصورة، في أقدم المصادر. فخلف اسم **مينا** قد يخفى **نهرمر** وملوك آخرون. والمقصود بذلك، شخص يقوم للمرة الأولى بدور كل خلفائه. ففي حين تخيلت روما بدايتها، ك**تكوين** تشكل تدريجياً وعلى عدة فترات، مع توزيع كل وظيفة من الوظائف الضرورية لحسن إدارة المجتمع على ملوكها الأوائل، جمعت مصر في ملك واحد كل صفات العاهل الملكي المتالي، ليصبح النموذج الأول والأقدم.

وينبغي البحث عن أصل اسم **مينا** في محفوظات المعابد. ففي ترتيبات الطقس الديني، بصفة خاصة، كان اسم الملك الذي وضعت من أجله، يحل محله الضمير النكرة من **بالمصري القديم**، ومعناه «أحدهم» و«بعضهم» فالملك الذي يفترض أن يؤدي هذه الترتيبات لم يكن معروفاً في كل الأحوال. فهذا الاسم - اسم **مينا** - الذي استخدمه المؤرخون الرسميون قد





يتفق مع الاسم المنسى لمؤسس النظام الملكي. فقد يكون **مينا** ملك البدايات الأولى، هو الملك «أحدهم» الذي تجمعت عنده عملية انبثاق النظام الملكي الفرعوني وتشكيل هياكله البنيوية التي استغرقت ردهاً من الزمان، فنسبت إليه.



## ٠٢ الجغرافيا العملية والجغرافيا المقدسة

إن ما وصلنا من الرسومات الإجمالية الجغرافية نادر للغاية. وتوفّر لنا شذرات برديات متحف تورينو رسومات مبسطة ومقتضبة دونت عليها مناطق التعدين في الصحراء الشرقية (برديات تورينو 1899, 1879, 1969). ولا يخامرنا أدنى شك بمدى اهتمام الكتبة المصريين بجغرافية بلادهم والمناطق المجاورة. والدليل على ذلك مصنفات **الأونوماستيكا** Onomastica، التي تذكر مدن مصر موزعة من الجنوب إلى الشمال أو إمساك سجلات مسح الأراضي. (بردية ويلبور Wilbour، متحف بروكلن).

## قوائم المدن والشعوب ومدونات الفيضانات

كان كتبة الجيش يحرون يوميات الحملات العسكرية، فيسجلون المسافات التي تقطعها في البلدان الأجنبية وكم تستغرق من الوقت، والمحطات التي تتوقف

**مشهد يُصور حدثاً للملك أمن إم حات الثالث**  
هذه المدونة وهي بالحجم الكبير، تبدأ من واقع بعض الأحداث جامعةً بين قواعد التسجيل التحليلي وما يتطلبه السياق من توافق. وتحت شريط يتحدد بعلامة فارقة، ويضم تاريخ واسم العاهل الملكي - العام الثاني من عهد **أمن إم حات الثالث** - تتجاوز تحته خانتان، يُصور في الأولى الملك متعبداً أربع مرات للإلهة **حتحور** - «سيدة الفيروز». وفي الخانة الأخرى، كان حامل أختام الملك الذي حطمت صورته، يقف خلف عامود من نصوص تبين ألقابه ويصاحب عاهل البلاد. ويوصف الملك باعتباره المسئول عن استخراج الفيروز من سيناء، وجاء تدوين هذه الصفات بأسلوب من كتابة بالغة القدم، سابقة على الحدث الذي تشير إليه.

(عمود من معبد **حتحور** المنقور في الصخر في سراييط الخادم. الأسرة الثانية عشرة، الدولة الوسطى).



### مدونة صخرية للملك پسمتك الأول فى إلفنتين

هكذا رسم پسمتك الأول حدوده فى مواجهة المملكة النوبية فى نپاتا. كما تحتفظ هذه الصخرة بعلامات أفقية تدل على المستويات التى بلغها فيضان النيل فى هذا المكان. (جرانيت، العصر الصاوى، الأسرة السادسة والعشرون، ٦٦٤-٦٥٦ ق.م)

### رسم إجمالى لمناجم الذهب ومحاجر وادى الحمات (على اليمين)

يوضح الرسم بالكتابة الهيراطيقية الأسماء التى تطلق على الجبال والدروب المؤدية إليها. (بردية، الدولة الحديثة، الأسرتان التاسعة عشرة والعشرون، المتحف المصرى، تورينو).



عندها والشعوب التى يلتقون بها. كانت هذه التقارير تستخدم فيما بعد، عند تحرير أكبر النصوص التى تُحىى ذكرى الانتصارات المنحوتة على جدران المعابد إلى جانب قوائم الشعوب والبلدان المهزومة. وتذكر هذه القوائم بأكبر قدر من الدقة، أسماء شعوب ومناطق الشرق الأدنى والنوبة. واعتباراً من الدولة الوسطى نجد أيضاً أن التماثيل الصغيرة ذات التأثير السحرى حاملة أسماء أعداء مصر، تشهد على هذه المعارف المكتسبة.

إن الاهتمام بالجغرافيا الفزيائية، وبالنسبة لنظام تصريف نهر النيل تحديداً، الذى يرتبط به ازدهار مصر، كان واضحاً أيضاً كل الوضوح. وكانت مراقبة مستوى ارتفاع منسوب الفيضان تجرى بأكبر قدر من الدقة، بفضل مقاييس النيل الموزعة على مختلف مناطق البلاد ولا سيما فى الأماكن التى حددتها الأسطورة، باعتبارها المناطق التى تنبثق منها المياه السفلية الأولية، كما عند إلفنتين وجبل السلسلة وطيبة ومنف. وفى الكرنك، على سبيل المثال، وعلى جدران رصيف مرسى المعبد، تكشف المدونات عن مستوى الفيضان فى العام «كذا» من الملك الفلانى. وحسبما ذهب إليه المؤرخ والجغرافى اليونانى سترابون، كان الكتبة يعتبرون أن وصول ارتفاع مستوى النهر إلى أربع عشرة ذراعاً -

حوالى ٧٤٠سم - معناه أن الفيضان سيضمن حصاداً وفيراً، ولكنه إذا لم يصل سوى إلى ثمانى أذرع - أى حوالى ٤٢٠سم، يصبح من الصعب تجنب القحط.

### قائمة الآلهة وأماكن العبادة

تحتل الجغرافيا المقدسة مكان الصدارة فى المصادر المصرية. فقد وضع كهنة المعابد قوائم بالهة البلاد ومناطق عبادتها، وحصروا المعابد والأماكن المقدسة. هكذا، فقد دونت كل أماكن عبادة **أوزيريس** فى بردية - هى بردية اللوفر رقم Louvre 3079 ٣٠٧٩- كما دونت أماكن عبادة **حتحور** بأكبر قدر من الدقة، محفورة على جدران معبد إدفو الذى يحتفظ، وغيره من معابد العصر المتأخر، بقوائم تذكر لكل إقليم عاصمته والآلهة التى تعبد فيه، والذخائر المقدسة التى يحتفظ بها، والمعابد القائمة به، والكهنة المسئولين والكاهنات الموسيقيات واسم القارب المقدس والشجرة المقدسة وتاريخ أكبر الأعياد، والمحرمات المفروضة فى كل مكان والأراضى الزراعية والبرك والمستنقعات. بل أُطلق اسم خاص على كل قطاع من قطاعات النيل الذى يمر بالإقليم، وقد صور فى هيئة شعبان متموج الجسد. إن مصادر هذه القوائم المنحوتة على جدران المعابد كانت تلخيصاً موجزاً لمصنفات حقيقية محفوظة على أوراق البردى. نذكر منها على سبيل المثال بردية **يوميلهاك Jumilhac** (١٠) وبردية جغرافية عُثر عليها فى تانيس.

### ٣٠ علم الفلك وخرائط السماء والتقويم

وإن كانت معرفة المصريين بالسماء معرفة بدائية، فإنها تشهد على رغبة بشرية فى التعرف على القبة السماوية الزرقاء الصعبة المنال. ولكن فيما يفيد علم الفلك؟ فعندما يستقر الإنسان الحضري، ويصبح مزارعاً فإنه يحتاج إلى معرفة إيقاع فصول السنة للوقوف على زمن الزرع وفترة الحصاد فلا يموت جوعاً: «فممارسة الحكم، تعنى استشراف ما هو متوقع» (١١). فعندما ينتقل أو يشيد المبانى ويقيم شعائر العبادة، فإنه يلجأ إلى الشمس والقمر والنجوم.

### المعارف الفلكية

كان المصريون يلمون ببعض المعلومات حول المجموعة الشمسية. فقد لاحظوا بكل دقة تكرار عودة بعض الظواهر السماوية، وتعرفوا على لحظات الشمس الثلاث أثناء النهار - الشروق والوصول إلى سمت (١٢) السماء والغروب - ورحلتها الليلية، وتعرفوا على القمر والتقسيمات الثمانية والعشرين للشهر القمري، كما تعرفوا أيضاً على «التي لا تكل»: عطارد والزهرة «نجم الصباح والسماء» - والمريخ - «حورس الأحمر» والمشتري - «النجم المتألق» وزحل، أى تعرفوا على خمسة من كواكبنا. كانوا يعرفون أن المريخ كوكب أحمر، وهو ما يتفق مع ملاحظة صائبة، وأن المشتري والزهرة هما النجمان الأكثر تألقاً فى السماء، وأن الزهرة مرئية تارة فى الصباح وتارة أخرى فى المساء. أما درب التبانة، الذى يتكون من



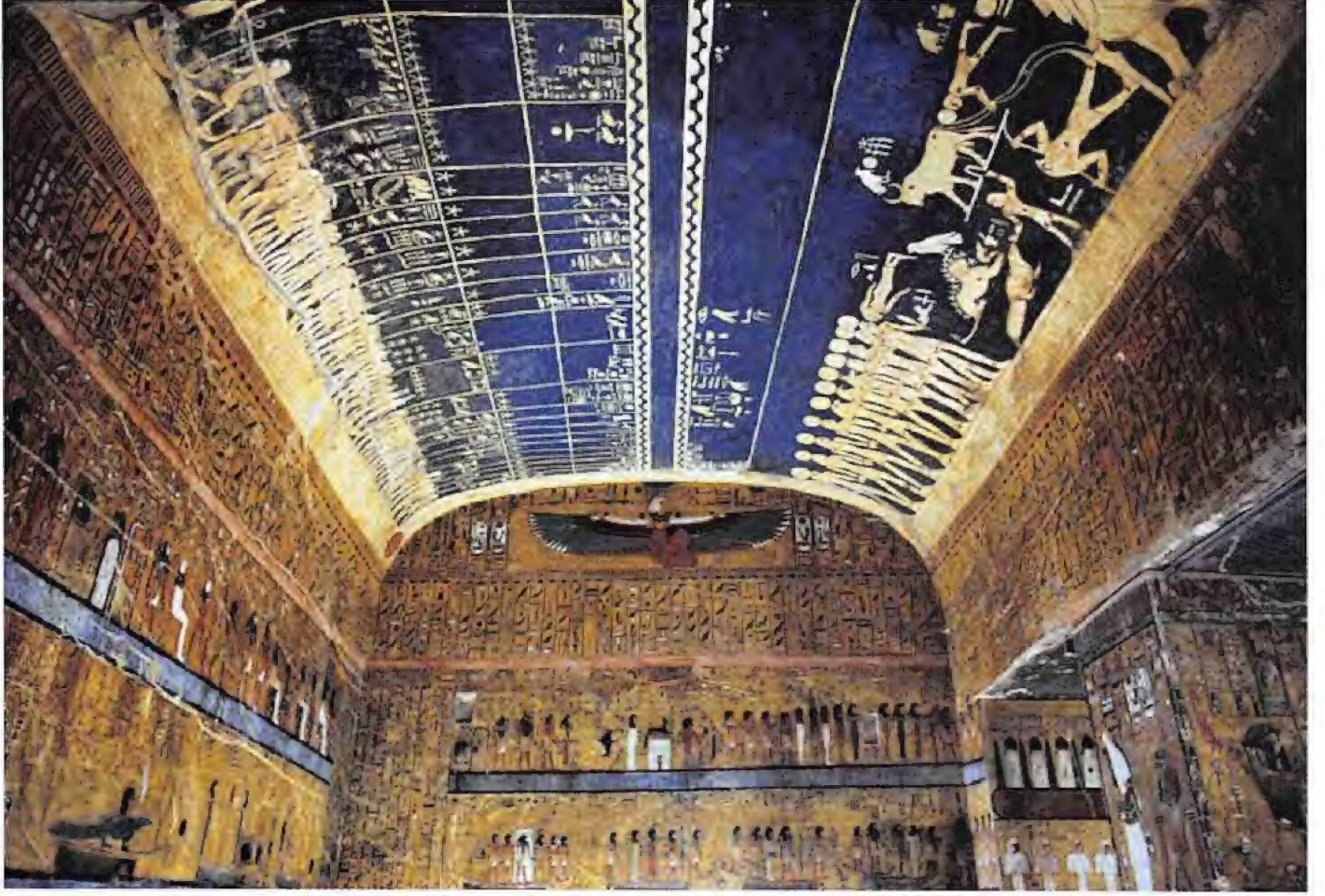


### تقويم أعياد تحوتمس الثالث

إنه يذكر الشروق الاحتراقي للنجم سوتيس  
Sothis وقائمة القرايين.  
(نقش جداري، من الحجر الرملي، الدولة  
الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة).

مجموعة نجوم تنتظم في كوكبات، فقد اختلفت نظرتهم إليه، إلى حد كبير، مقارنة بما نعرفه عنه الآن، وقد شدَّ اهتمامهم، في نطاق سماء مسطحة منبسطة، فتصوروها مرفوعة على عمد أربعة. فتعرفوا من بين ما تعرفوا عليه، على الدبِّ الأكبر في الشمال: «قائمة بقرة» والجبار: «الرجل الذي يجرى ناظرًا من فوق كتفه» والثريا: «بطن ثور». وقد شدَّ النجم **سيرْيوس Sirius**، على وجه التحديد، جلَّ اهتمامهم. فلاحظوا أن الشروق الاحتراقي للنجم **سيرْيوس** - أو **سوتيس**، الذي لا يُرى إلا مرة واحدة في السنة عند الأفق قبل شروق الشمس، كان يتفق مع حدث ثابت، كقدوم فيضان النيل. كان شروق النجم يساعد على تحديد التحرك التدريجي لظواهر طبيعية من خلال سنة من ٣٦٥ يومًا، وتحديد زمن النجم **سوتيس** بمدة تصل إلى ١٤٦١ سنة، تتفق مع عودة تطابق السنة المدنية مع السنة الشمسية، وكان تطابقًا بالغ الأهمية لتثبيت التتابع الزمني. وأخيرًا، فإن منطقة السماء القريبة من دائرة البروج كانت مقسمة إلى ٣٦ قطاعًا، هي الديكانات<sup>(١٣)</sup> **Decans**، فكل عشرة أيام يتم الانتقال إلى سَمْت ديكان جديد. وهذه الملاحظة هي الأصل الذي تأسست عليه الجداول الفلكية التي تساعد على تحديد شروق مجموعة النجوم هذه، وبالتالي مرور ساعات الليل مرورًا تقريبيًا.

ومع ذلك، كانت معرفة المصريين بالظواهر السماوية معرفة سيئة، إلى حدِّ ما، نذكر على سبيل المثال الخسوف والكسوف، فقد اعتبروهما «التقاء الشمس بالقمر». ورصدوا مختلف الشُّهب: فمن ناحية، كانت الصاعقة وأثارها المدمرة



### مقبرة سيتي الأول

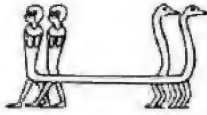
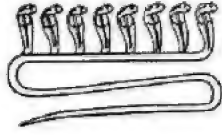
داخل حجرة التابوت. السقف يوضح بالألوان صورة مجموعة الكوكبات. (وادي الملوك، غرب طيبة. الدولة الحديثة، الأسرة التاسعة عشرة).

«نجمًا ساقطًا من السماء، يشوه البشر»، فخلطوا بين البرق وتفريغ شحنة الصاعقة على الأرض، وبين الذيل المضيء وسقوط أحد النيازك وبين نيزك حقيقي، من ناحية أخرى، هوى ذات ليلة، مندفعًا من الجنوب إلى الشمال، إبان حرب شنها تحوتمس الثالث في النوبة. وفي المقابل، كان جهلهم جهلاً مطبقًا بالمدنبات وبحركتها وتألقها، غير المرئيين تقريباً ليلاً.

### التطبيقات

ترتب على هذه المعارف أهداف واضحة، عملية واجتماعية وطقسية. فبادئ ذي بدء، يستخدم علم الفلك في تحديد التاريخ. وفي التقويم المصري، تنقسم السنة إلى اثني عشر شهراً من ثلاثين يوماً زائد خمسة أيام إضافية. ليصل إجمالها إلى ٣٦٥ يوماً، موزعة على ثلاثة فصول من أربعة أشهر. وإذ أدرك المصريون الفارق بين السنة الشمسية وسنة التقويم، ولما كانوا يجهلون السنة





### بعض الصور المشوهة الخلقة من معبد إسنا

الأساليب التي كان يلجأ إليها المصريون لصنع عناصر ممسوخة مشوهة الخلقة على الأسقف الفلكية، كسماء معبد إسنا، تكشف بالنسبة للثعابين على سبيل المثال، عن المبالغة في أشكال عادية في الأصل، كالتعرجات واللتواءات وطول البدن، وتعدّد أحد عناصر البدن فتصبح برؤوس سبعة، وعن مزج عناصر مأخوذة من حيوانات مختلفة، كبदन ثعبان برؤوس أو أرجل حيوان آخر، كالبطة على سبيل المثال، والجمع بين كائنين ينتميان إلى أجناس مختلفة، كثعبان برأس وسيقان آدمية. هذه الأشكال الخرافية التي لا تثير سوى قدر محدود من الرعب، ترسم حدود كل ما هو شاذ وغير سوى. فيعاد توزيع عناصر الخليقة في تجميعات غير عادية، يترتب عليها تركيبات توافقية.

### تفصيل لأشكال مشوهة الخلقة على سقف

#### مقبرة سيتي الأول (على اليمين)

(وادي الملوك، طيبة. الدولة الحديثة،

الأسرة التاسعة عشرة)



الكبيسة، فقد اعتمدوا تقويماً غامضاً، مال إلى الانحراف. واقتفاءً بنموذج أشهر السنة الاثني عشر، انقسم النهار والليل إلى اثني عشر جزءاً لكل منهما، إذ كانت الساعة بمثابة جزء من اثني عشر جزءاً من الزمن الحقيقي لكل من النهار والليل، وهي فترة زمنية تتغير بتغير فصول السنة وخطوط العرض. كانت النتيجة مبهرة في مجملها رغم ما شابها من عدم دقة. كان تقويم ترتيبات الطقس الديني لأكبر الأعياد مرتبباً بتنظيم السنة المصرية. وصلاة المناجاة للتراثيل الليلية المتواصلة في المعابد، كان يضبط إيقاعها، مضيّ ساعات الليل التي كان يحددها الكهنة الميقاتيون، فكان أحدهم ثابتاً لا يتحرك وبمثابة نقطة مرجعية، ويراقب الآخر حركة النجوم على مقربة من أجزاء جسد رفيقه، مع ارتباط هذه التحركات بمختلف ساعات الليل المسجلة في جداول.

كما كانت المعارف الفلكية مفيدة عند تحديد الجهات الأصلية، كعنصر أساسي عند تأسيس المعابد. نذكر على سبيل المثال، التزام هرم خوفو بالجهات الأصلية، الذي بلغ دقةً لا تحيد في المتوسط عن الشمال الحقيقي، سوى أربع دقائق<sup>(٤)</sup>. إن الرصد النجمي وحده يصل إلى مثل هذه النتيجة؛ لأن الرصد الشمسي يعادل أدنى رقمه التقريبي الخمس عشرة دقيقة. إن الإسقاط على سطح الأرض للتصويبات في اتجاه نجم الألفا في كوكبة الدراكي<sup>(٥)</sup> Dragon، وهو القطب الشمالي بالنسبة لهذا العصر، هو الذي أتاح للمصريين أن يواجهوا قاعدة مبانهم في اتجاه الشمال الحقيقي.



## حدود علم الفلك المصرى

لم يهتم المصريون بمعرفة ما إذا كان العالم واحداً أم متعدداً، ولا تساطوا عن طبيعة الكون، أكان متناهيًا أم لا متناهيًا. ولم يصوغوا ملاحظاتهم سواء ارتبط الأمر بمصير الكواكب أم بأشكالها. كانوا يجهلون كروية الأرض ودورانها حول محورها وحول الشمس. ولم يستخدموا أى نموذج هندسى لوصف حركة الكواكب. ومن ناحية أخرى، فإن مسائل مثل طبيعة السماء التى تصوروا معدناً وقدرة النجوم كتعبير عن شباب الأمراء ومكانتهم فى التراتب الهرمى، مقارنة بتألق الملك الشمسى، تقترب من أسلوب البلاغة الاستعارية.

إن صور السماء كما رُسمت أو نُقشت على أسقف المقابر والمعابد، تقدم صورة مكانية للسماء فى لحظة معينة، إلى جانب صورة زمانية، صورة للسماء فى وضعها وتطورها عند مستوى يوم بذاته. إن قائمة الديكانات الستة والثلاثين التى تضمها، يعلوها بعد ثالث، هو التقسيم العشرى عند مستوى السنة. وعلى هذه الأسقف الفلكية، يصبغ المصريون أجزاء السماء المعروفة لديهم بصبغة آدمية، فربطوا المائل بالمائل بالمعرفة وجمعوا بينهما. ولكن علم فلك تأملى لا يكتسب قيمة علمية. أما أكوام الأجرام السماوية القصية بكل تعقيداتها والتى لم يتعرفوا عليها، ولم يتوصلوا إلى اختزالها إلى عناصرها الأبسط، فقد حولوها إلى مجموعات فوضوية وأشكال مشوهة الخلقة، كعلامات تدل فى نظرهم على كل ما هو غريب وغير مألوف.



## •٤٠• الطب، الجسد والمرض

الطب هو فى آن واحد فن وعلم. وإذا نظر إلى المرض باعتباره عقوبة أنزلت بفرد من قبل قوة معادية، يميل الطب فى هذه الحالة ناحية السحر، إذ تصبح إمكانية الإبراء من مقومات شخصية تتمتع بالقدرة على الاتصال بقوى ما وراء الطبيعة. ومع ذلك، نلاحظ وجود إرهاصات لعلمنة الطب. إذ تسجل النصوص معطيات تجريبية دقيقة وتعبر عن شكل أولى من الاستدلال المنطقى فى مجال الطب، فى حين يأمر الملك باتخاذ إجراءات تحافظ على الصحة العامة، بصفته ضامناً لصحة الشعب.

## معرفة جسد الإنسان

منذ البداية، اهتم الإنسان بجسده، ويقدر أكبر بلا شك، من أيامنا هذه. ففى الحياة اليومية بإمكانياتها البسيطة، كانت الأيدى أدوات على أكبر قدر من الأهمية. إن قائمة الضرب والجروح التى لا حدود لها، تفرض تسمية الأجزاء المصابة، كما تنطوى الأحاسيس على تحديد دقيق لأماكنها. إن أسماء أجزاء الجسد هى أقدم أقسام مفردات اللغة المذكورة فى المراجع الطبية والكتابات السحرية. ومع ذلك، لم يمارس المصريون قط التشريح تشريحاً منهجياً على جثة باعتبارها جثة أوزيريس، بهدف التعرف على ما بداخل جسد الإنسان. إنهم يجهلون وجود الكليتين والأعصاب والأوتار. فلا يميزون



### مشهد لامرأة تضع مولوداً

(علامة ميروغليقية، العصر اليوناني، المتحف البريطاني، لندن).

### كاهن يقوم بختان صبي

(على اليمين)

(نقش من سقارة، الدولة القديمة، الأسرة السادسة).



الأوردة من الشرايين، وإلى جانب عبارات عامة لا سيما الدالة على البشرية والجسد والأطراف والعضلات والأوعية الدموية، تظل مفردات اللغة الطبية فقيرة وغير دقيقة، ولكنها في نفس الوقت تستفيض بتعبيراتها الخاصة ببعض المناطق كالفخذ والساق.

ومن جانب آخر، وبسبب تقطيع الجثة عند فتحها إبان عملية التحنيط، وهو ما يعتبر في واقع الأمر عنصر تحرر من الفكر الطبي، ظل عمل وظائف جسد الإنسان مجهولاً جهلاً مطبقاً في نظر المصريين. فكانوا ينظرون إلى الجسد باعتباره منظومة كبيرة دورانية، فتمت الحياة بصلة بظواهر التحريك. وإن تجاهلوا دور القلب الذي لم يحصروا عدد ضرباته ولا أدركوا بالتالي انقباضه، وحولوه إلى نقطة انطلاق الأوعية التي تحمل إلى أعضاء الجسم السوائل الممكنة: الدم والماء والدموع والبول والنطفة، فضلاً عن المواد الغائطة والهواء، تطبيقاً لتصورات خيالية غريبة. وكانوا يجهلون دور المخ وآلية الدورة الدموية والتنفس وردود الأفعال الكيماوية وعملية الهضم وعمل النظام الوعائي العصبى -neuro-vasculaire.

## المرض وعلاجه

كان الأطباء من موظفي الدولة، وينتسبون إلى جهاز إداري موزع على تسلسل تراتبي هرمي. وعلى عكس أطباء الدولة الذين يعالجون أعراض الأمراض، يتعامل السحرة مع الأسباب غير المادية، الناتجة عن تدخل إله أو جنّي. أما الكهنة الأطباء القائمون على ترتيبات طقوس **سخمت**، فَيَتَحَلَّوْنَ بِقُدْرَةِ الإِلهَةِ على صنع المعجزات، ويتمكنون من شفاء المرضى. وإلى جانب ما يحصلون عليه من علم، أباً عن جدّ، فإنهم يحصلون على معارفهم في «بيوت الحياة»، في المعابد، نذكر منهم **واچا حوررسن**، رئيس الأطباء في عصر **قمببزن**. وعلى حدّ قول هيرودوت «فإن الطبيب الواحد يعالج مرضاً واحداً، وليس كلها»، أما في العصور السابقة، فكان الأخصائيون يمارسون أيضاً الطب العام. ولم تميز مصر الطب البشري من الطب البيطري. وأخيراً، كان فحص المريض يستغرق وقتاً طويلاً ومتكرراً، ولتشخيص المرض، يقوم الطبيب بسؤال المريض ويبحث عن نبضه، ويلاحظ درجة حرارته وقدرته على الحركة ويتسمّعه، فاحصاً إياه بأذنه.

ويوصف للمريض أكثر من علاج بمختلف أنواعه. ويأدي ذى بدء، فإن دستور الأدوية **pharmacopée**، سواء اعتمد علاجاً بالإفراغ كالقئء أو المُسهل أو الحقنة الشرجية أو الفصد، أم ابتلاع شراب أو استنشاقه، أم أيضاً بالمسح بالأدهان أو التدليك أو التضميد، فإنه يلجأ أيضاً إلى الوصفات الطبية المكونة من مستحضرات الأعشاب، على أن تقاس كمياتها بسعتها وليس بوزنها. وفي مجمله يبدو دستور الأدوية في يومنا هذا، غريباً ومستهجناً، فيلجأ أحياناً إلى فضلات غائطية من براز الذباب والروث والزبل. وتُطهى أحياناً هذه الرواسب الصلبة في قُدُور. إن أساليب علاجية أخرى تخص الجهاز الهضمي باستخدام أقماع اللبؤس والحقن الشرجية لعلاج الإمساك والديدان والنزف وقرح المعدة. كما كانوا يعالجون الأسنان باستخدام مادة معدنية للقضاء على التسوّس والتقيح والخراريج. أما عن علوم أمراض النساء والتوليد، فإننا نعرف توقعات الولادة وأساليب منع الحمل بمسحوق السنط واختبارات الحمل. أما جراحة العظام فهي جراحة علمية. وتعتمد بردية إدوين سميث **Edwin Smith** على دراسة الحالات المرضية دراسة منهجية صارمة: بدءاً من الفحص والتشخيص ووصف العلاج.



حُقُّ للأدهان في هيئة أسد

(أليستر. جهة المنشأ: مقبرة توت منخ  
أمون، الدولة الحديثة، الأسرة الثامنة  
عشرة. المتحف المصري بالقاهرة).





مدخل ممر منجم فيروز  
(هضبة سراييط الخادم، جنوب سيناء)

هكذا فإن الكهنة بصلواتهم وترتيباتهم الطقسية، والسحرة بتعاويذهم، والأطباء بتعليماتهم الطبية وإرشاداتهم، يتصدون للقوى التي تهدد الحياة.

### أسباب الأمراض وتوريث الطب المصرى للأجيال اللاحقة

فى إطار هذا الطب، بتصوره الخلطى<sup>(١٦)</sup>، القائم على حركة سوائل الجسد، صيغت عدة نظريات لتحليل أسباب الأمراض.

وتذهب إحداها إلى أن مصدر العلل - أو **وخذو** بالمصرية القديمة - سببه تمدد المادة الغائطة داخل الجسد وانتشارها فى الأوعية، وما يترتب على ذلك، من ارتفاع فى درجة الحرارة والانسداد المعوى. هذه النظرية فى تعليل الأمراض باختلال توازن الأخلاط، ربما أثرت فى مدرسة مدينة **كنيدوس** القديمة، فى آسيا الصغرى - فى القرنين الخامس والرابع ق.م.

إن نظرية أخرى تأكد وجودها منذ الأسرة السادسة، قائمة على انتقال المرض عن طريق خارجى، من خلال الأنفاس - **سحرت** بالمصرية القديمة - أى «ما هو مُرٌّ»، كناقلة للأمراض، والتي تسببها انبعاث **سخت**، «الإلهة الخطيرة». وهو ما يستند إلى الارتباط بين الأحوال الجوية - الريح - والوباء، فضلاً عن ارتباط الأنفاس بما هو غير مرئى، كدليل على خاصية المرض كحالة يصعب توقعها، وليست فى الحسابان. وربما أثرت هذه النظرية الأخيرة على نظرية الانبعاثات العفنة للطبيب اليونانى جالينوس (١٢٠-١٩٩م) - أحد آخر علماء الطب العظام، فى العصور القديمة.

### ٥٥ الجيولوجيا والمناجم والمحاجر

إن جانباً كاملاً من معارف قدماء المصريين يظل مجهولاً. إن ما تم الكشف عنه من برديات قد أماطت اللثام عن تمارين فى الرياضيات ومؤلفات أدبية ونماذج خطابات وأسفار حكّم وكتب فى الطب، فضلاً عن **أونوماستيكا** Onomastica، وهى أسلاف معاجمنا الحديثة. وفى المقابل، لم يصلنا سوى القلة القليلة من المهارات التقنية، ومرد ذلك، على ما يعتقد، أنها لم تكن جزءاً من تعليم الكاتب



### ورشة تعدين في العرين السخنة

هذه الأقران المعدة في هذا المسطح المستطيل، كانت تساعد، من خلال عملية أكسدة، على الحصول على النحاس من خام الملائيت.

المتدرب، المتمرس في المقام الأول، في فن كتابة الخطابات الرسمية والقيام بمراجعات حسابية. بل يؤسفنا لنفس السبب، غياب المراجع الشاملة الموجزة في البستمة ودراسات في العمارة أو طرق تحضير الطعام، وهي عناصر حرصت حضارات أخرى على نقلها إلى من جاء بعدها. ومع ذلك، يمكننا الوقوف على قدر من معارف المصريين في بعض المجالات، وإن لم تُصنَّ صياغة واضحة كتابية. ومن أمثلة ذلك، من بين أمثلة أخرى، نذكر الجيولوجيا وهو علم كان أساسياً على ما يظن، منذ شروق شمس الحضارة المصرية.

### دورة تحديد الأماكن وحصر الموارد

إن ضخامة برامج التشييد المهيبة، فضلاً عن بواذخ طابع النظام الملكي المصري، ترتب عليها احتياجات مهولة في المواد الأولية وأحجار البناء والمعادن والأحجار الكريمة، ومن ثم ضرورة تحديد أماكنها في الصحارى المحيطة بوادى النيل. ولكن للمفارقة، فمصر فقيرة نسبياً في المواد الأولية: وعلى سبيل المثال، فمعظم مناطق تعدين النحاس التي تتوقع في المقام الأول في الصحراء الشرقية، فيما بين وادى النيل والبحر الأحمر، هي طبقات محدودة إلى حد كبير، ويبدو أن شبه جزيرة سيناء فقط، هي التي كانت تحتوى على مخزون كبير من هذا المعدن. وتأسيساً على ذلك، كان على المصريين الإلمام بمعارف حقيقية لحصر مجمل الموارد المنجمية التي قد تتاح لهم.

## التقيب المنجمي

إن أولى الوثائق، سواء وضعت عليها الأختام أم كانت في المدونات الخاصة، تذكر وجود هيئة متفرغة متخصصة تحديداً في الكشف عن الموارد المنجمية، والذهب بصفة خاصة. وتضم أشخاصاً تطلق عليهم المصادر اسم *سمعتيو*، وهي كلمة يترجمها علماء المصريات، وفقاً لسياقها بعبارة «منقبين - جيولوجيين». ويصور هؤلاء الأخصائيون في أغلب الأحوال، ممسكين في يدهم كيساً صغيراً من الجلد، قد يضعون فيه العينات التي قد يجمعونها من الصحراء. ونجهل الأساليب التي كانوا يستخدمونها. والأقرب إلى الصواب، أنها كانت تجريبية إلى أبعد الحدود، وتقوم على ملاحظة الصخور بأكبر قدر من الدقة. ولكن نتائج عملهم، على امتداد عدة قرون، تظل ملموسة، فالقليل من المناجم التي كان في وسعهم استغلالها ظلت بعيدة عن متناولهم، وبعض أساليب تحويل المادة الخام إلى نحاس، التي ظلت بعيدة عن أبحاث الجيولوجيين في العصر الحديث، نظراً إلى بساطتها، نعرفها الآن بفضل علماء الآثار. بل يبدو أن الكثير من المواقع المنجمية الأقل ثراءً قد استنزفت منذ الأسرات الأولى. إن نصاً مشهوراً للملك سن أوسرت الأول، محفور في معبد *مونثو* في بلدة الطود، يشيد إشادة غير مباشرة بنشاط هؤلاء الأشخاص إذ يقول: «وفر صاحب الجلالة [...] لموائد القرابين، الفضة والذهب والنحاس والبرونز وروائع البلدان المنجمية في هيئة لازورد وفيروس وفي هيئة كل الأحجار الصلدة مجتمعة. كان كل ذلك جميلاً وعلى أكبر قدر من الوفرة، وأكثر من كل ما عُرف من قبل، في هذه البلاد، والوارد من جزية أبناء الصحراء والمنقبين عن المعادن - *سمعتيو* - الذين يجوبون هذه الأراضي».

ومن الشواهد الأخرى على هذه المعرفة الثاقبة لمواقع المناجم، وجود تسجيل على بردية لمسار يسمح بالتوجه إلى مناجم الذهب في الصحراء الشرقية، ويعود إلى الدولة الحديثة. هذه الوثيقة التي يحتفظ بها متحف تورينو، تعتبر أحد أول التصاوير لمكان على سطح الأرض، فيما نعلم، على صعيد العالم.

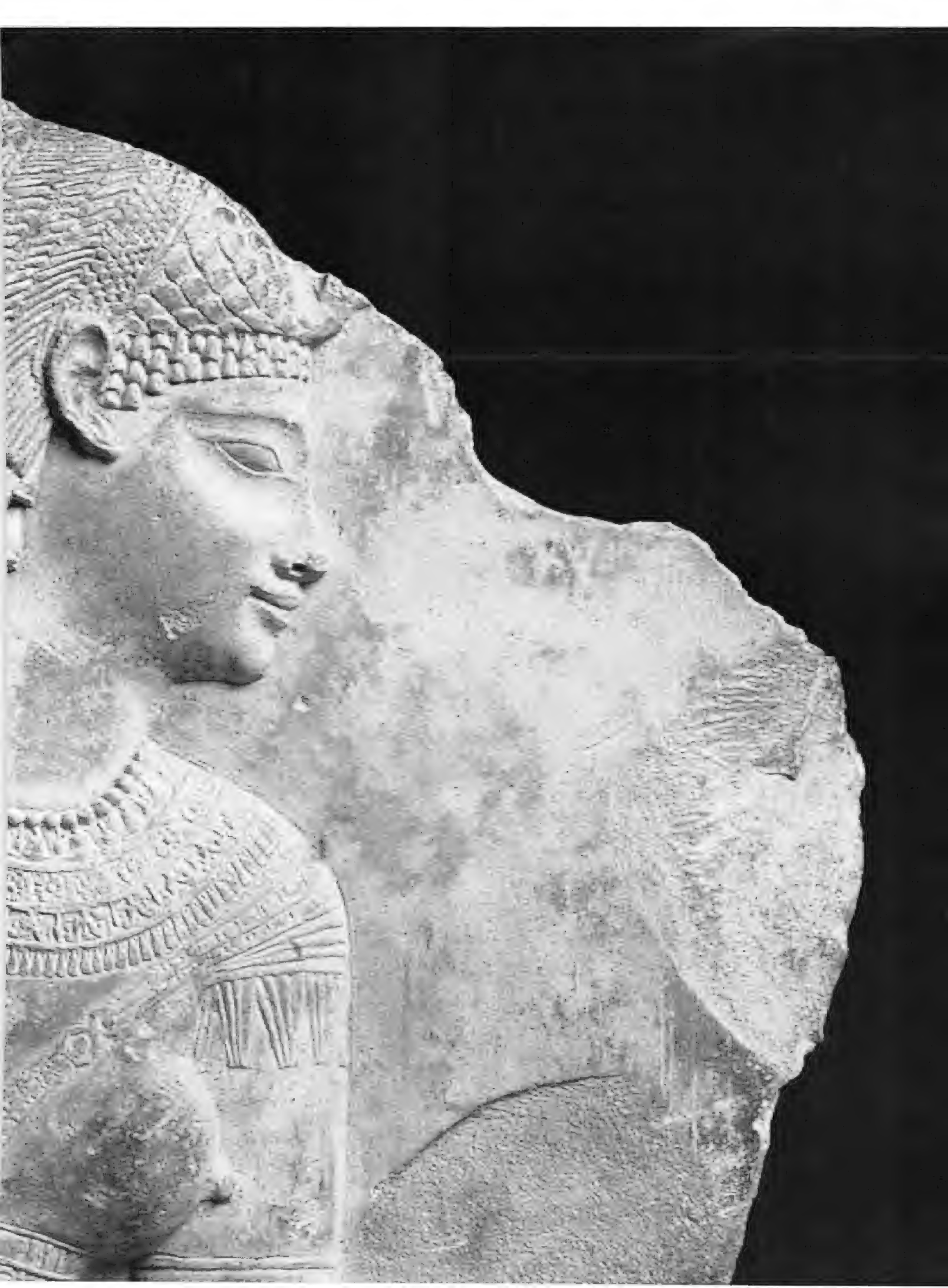
وإذا كانت الطريقة التي نظر بها المصريون إلى المعادن الخام تحيرنا أحياناً وتربكنا إلى حد ما - إذ يُشبه نصٌ منجم فيروز بمرقد خيار وقع في الأسر! - هكذا - إلا أن بعض ملاحظاتهم تكشف عن رؤية صائبة دقيقة. هكذا فإن تقرير حملة تعود إلى الدولة الوسطى، يكشف عن إدراكهم لدى هشاشة الفيروز، وأنه قد يفقد بريقه عند تعرضه لفترة طويلة للحرارة أو للشمس. ومن نفس المنطلق، فإن امتلاك ناصية تقنية تحويل خام النحاس، الذي كان يتم في أغلب الأحوال في أماكن الحصول عليه، يبرهن أيضاً أنهم كانوا يلمون إلاماً تجريبياً بعدد من التفاعلات الكيميائية التي تُسهل هذه العملية.



## الهوامش:

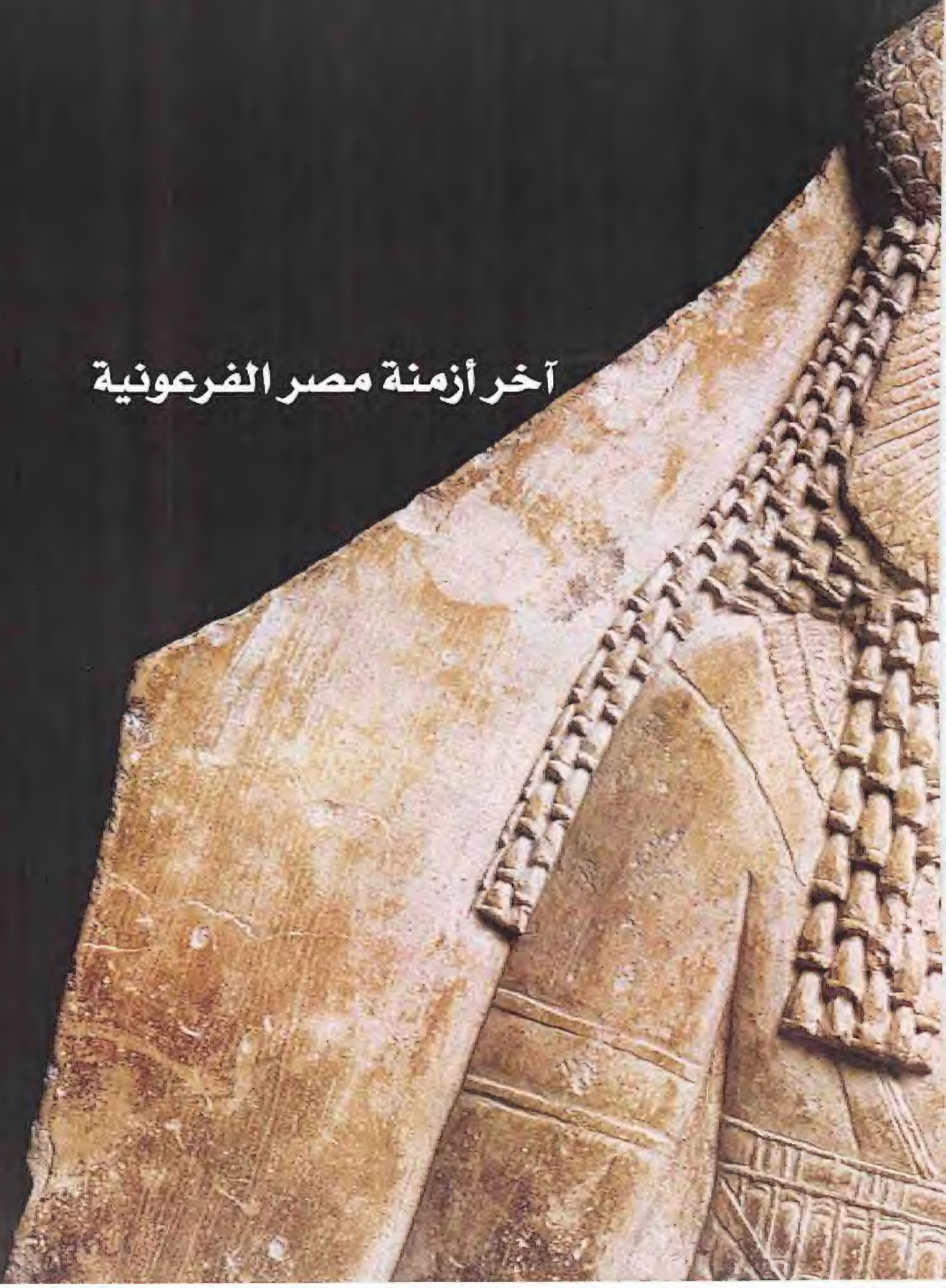
- ١ - تأسست عام ١٦٦٢، وتنصب أعمالها على اللغات القديمة والحديثة وعلم الآثار والتاريخ والمدونات المنقوشة والمسكوكات والنقود. Dict. Hachette, 2001. (المترجم).
- ٢ - من أجمل نماذج تماثيل الكاتب المصرى المتفرد بجلسته، كاتب المتحف المصرى بالقاهرة، فى القاعة ٤٢ من الطابق الأرضى، وهو يفوق كاتب متحف اللوفر، روعةً وجمالاً، ويعينه اللتين تشعان حياةً وذكاءً، لا سيما عند تسليط الضوء عليهما، حتى أن الأمر يستحق زيارة خاصة للمتحف لمشاهدة هذه التحفة الفنية. (المترجم).
- ٣ - راجع فيما بعد: الآداب الرفيعة: الحكم والسير الذاتية. (المؤلفون).
- ٤ - من اليونانية onomastikos أى «المرتبط بالأسماء». (المترجم).
- ٥ - papyrus باللاتينية و papuros باليونانية. (المترجم).
- ٦ - راجع فيما بعد: الحث على الولاء للعاهل الملكى. (المؤلفون).
- ٧ - جمع **حتمور**. (المترجم).
- ٨ - مع مراعاة أن لفظ شمس مذكر فى اللغة المصرية القديمة. (المترجم).
- ٩ - راجع فيما سبق: المقدمة: الأسرات. (المؤلفون).
- ١٠ - راجع فيما سبق من هذا الجزء: وحدة الفن والكتابة. (المؤلفون).
- ١١ - "gouverner, c'est prévoir"، قول مأثور، يُنسب إلى الصحفى ورجل السياسة الفرنسى، إميل دى جيراردان ١٨٠٦-١٨٨١ Emile de Girardin وأحياناً إلى الصحفى والسياسى والمؤرخ الفرنسى أدولف تيير ١٧٩٧-١٨٧٧ (Dict. Robert) Adolphe Thiers. (المترجم).
- ١٢ - لفظ أقره مجمع اللغة العربية: نقطة فى السماء فوق رأس المشاهد، المعجم الوسيط، ط٤، ٨٠٠٢، مكتبة الشروق. (المترجم).
- ١٣ - من كلمة Decanus اللاتينية وهى من مشتقات Deka أى عشرة. أى عشر درجات من دائرة البروج. (المترجم).
- ١٤ - تتألف الدورة الكاملة من الزاوية من ٣٦٠ درجة وتنقسم الدرجة إلى ٦٠ دقيقة وكل دقيقة إلى ٦٠ ثانية. (المترجم).
- ١٥ - وهى الكوكبة الشمالية. (المترجم).
- ١٦ - الأخلاط: فى الطب القديم: أمزجته الأربعة وهى الصفراء والبلغم والدم والسوداء. (المعجم الوسيط). (المترجم).







# آخر أزمنة مصر الفرعونية



## (في الصفحة المقابلة)

### مصرية شاشناق الثاني (يسار أعلى الصفحة)

الإله خپري بصفته الشمس المشرقة، يحيط به صلاتن يحملان تاج مصر العليا الأبيض - حج، بالمصرية القديمة. وقد يشير هذا الموضوع إلى اسم **شاشناق الأول** - «حج خپرع». وربما كان **شاشناق الثاني** قد ارتدى حلياً يعود إلى أحد أسلافه.

(من الذهب واللازورد والقاشاني المصري. جادت بها مومياء **شاشناق الثاني** من تانيس. الأسرة الثانية والعشرون. المتحف المصري بالقاهرة)

### وعاء بزنخارف بيبضاوية بارزة (وسط يسار الصفحة)

هذا الوعاء المصنوع من الذهب، صغير الحجم - ٧٥ مليمتراً - ويزدان بطنه بعشرين فصاً بيبضاوياً بارزاً، ويحمل خرطوشى **پسوسنس** في الجهة اليمنى وفي الجهة اليسرى يحمل خرطوشى **حتوت تاولي** «عابدة **حتحور الإلهية**»، «والدة **خوتسوس الإلهية**». والأقرب إلى الصواب أنه هدية قدمتها والدة **پسوسنس** إلى ابنها. إن أدوات الأكل الثمينة تشكل جانباً مهماً من المتاع الجنائزي لمقابر تانيس.

(من الذهب. جهة المنشأ. حجرة دفن **پسوسنس** في تانيس. الأسرة الحادية والعشرون. المتحف المصري بالقاهرة).

### قناع **پسوسنس الأول الجنائزي**

#### (يمين أعلى الصفحة)

(من الذهب واللازورد وعجينة زجاجية. جادت به مومياءه في تانيس. الأسرة الحادية والعشرون. المتحف المصري بالقاهرة).

### خِتاع<sup>(٤)</sup> أصابع قدم **پسوسنس الأوله اليمنى**

#### (يسار أسفل الصفحة)

على مفاص أصابع قدم الملك. هدفها حماية وحدة جسده المحنط في تكامله؛ لأن الأطراف هي أكثر الأجزاء عرضة للتلف. كما أن الذهب هو لحم الآلهة، تأكيداً على طبيعة الملك الإلهية. (من الذهب. جادت بها مومياء الملك في تانيس. الأسرة الحادية والعشرون. المتحف المصري بالقاهرة).

### **سوار شاشناق الثاني (يمين أسفل الصفحة)**

ويزدان بعين الصقر **حورس**، العين «واحة»، وتعنى كمال الجسد ووحده.

(من الذهب واللازورد والقيشاني المصري. جادت به مومياء الملك في تانيس. الأسرة الثانية والعشرون. المتحف المصري بالقاهرة).

## الملاحق الثقافية بمصر في الألفية الأولى قبل الميلاد

اعتباراً من الألفية الأولى قبل الميلاد، وقد سبقها إقصاء آخر الرعامسة، عام ١٠٧٠ تقريباً، كان استقلال مصر السياسي قد انقضى ليصبح في خبر كان؛ فباتت القوى الأجنبية صاحبة القرار في مصيرها وتناوبت سيطرتها مع انتفاضات وطنية نزعت إلى الاستقلال. ومن الآن فصاعداً، أصبحت الدلتا تقوم بدور عظيم الأهمية لم يعطه التجديد الأثيوبي<sup>(١)</sup>؛ فقد ولت مصر وجهها شطر عالم البحر المتوسط. وأخيراً، ورغم أنها بالغت من أصالة نزعتها إلى الابتكار والإبداع، وأنها حصرت نفسها داخل فكرة «الوطنية» وأخذت قوتها العسكرية في التراجع، فإنها مصر، قد تركت إرثاً ثقافياً عظيماً وإن ظل مهملًا وغير مفهوم، في أغلب الأحوال.

### ١٠ تانيس وكنوزها<sup>(٢)</sup>

إن مدينة تانيس التي كانت بلدة صغيرة في عصر الرعامسة، أصبحت عاصمة **سمندس**، مؤسس الأسرة الحادية والعشرين - عام ١٠٧٠ ق.م تقريباً. وأمكن التحقق من موقعها منذ القرن الثامن عشر، في تل صان الحجر شمال شرق الدلتا، بمعرفة الأب سيكار **Sicard**.

### تانيس، طيبة الجديدة

شيدت المدينة في الجانب الأكبر منها بإعادة استخدام عناصر **پرهمسيس**، عاصمة الرعامسة القديمة<sup>(٣)</sup>. وفي مطلع الألفية الأولى، اضطرت أسرات تانيس أن تتصالح مع كبير كهنة **أمون** في الكرنك، الذي كان يفرض سلطته على مصر العليا، كأمر واقع، وهو الوضع الذي سيستمر إلى أن تربع على عرش البلاد زعيم عشيرة ليبية، هو **شاشناق الأول** - حول ٩٤٥-٩٢٤ ق.م - ليؤسس الأسرة الثانية والعشرين، المعروفة اصطلاحاً «بالليبية». وإذا كانت مصر قد أصابها الضعف والوهن على







الصعيد السياسى، فإن حضارة مطلع الألفية الأولى هذه، ظلت تتألق  
بأكبر قدر من النضارة، لاحتفاظها بمرجعية عصر الرعامسة العظيم،  
ولا سيما فى مجال فنون المعادن التى شهدت تطوراً بهياً.

وتخلى ملوك تانيس عن اختيار وادى الملوك فى طيبة، مكاناً  
يدفنون فيه. إن إقامة الجبانة الملكية فى تانيس، جاء بلا شك تعبيراً عن  
إرادة سياسية ترمى إلى التأكيد على دور المدينة كعاصمة، وتحويلها  
إلى طيبة جديدة. ففى عام ١٩٣٩، قام الأثرى الفرنسى بيير مونتيه  
Pierre Montet بإجراء الحفائر فى هذا الموقع حتى عام ١٩٥١، داخل  
الحرم الشاسع لمعبد تانيس الكبير، المكرس للإله أمون، فكشف عن  
دفنات ملوك الأسرتين الحادية والعشرين والثانية والعشرين، بالإضافة  
إلى بعض عيون المجتمع ووجهائه، وقد ظل معظمها بعيداً عن انتهاك  
السلابين والنهابين، فجادت بمجموعة فريدة من المتاع الجنائزى، لا  
سيما من المواد النفيسة، وإن لم يعرف هذا الكشف الأصداء التى  
صاحبت اكتشاف مقبرة توت عنخ أمون ولم يذع صيته، بسبب الأحداث  
السياسية التى هزت آنذاك أوروبا<sup>(٥)</sup>.



ممر الأساطين الفخم الذى شيده طهرقا،

فى الفناء الكبير لمعبد أمون فى الكرنك

الأسطون الأخير المتبقى من الأساطين العشرة التى  
كان يضمها أصلاً، الممر الفخم.

(العصر المتأخر، الأسرة الخامسة والعشرون).

### فن الصياغة

بينما تعود التوابيت الحجرية فى هذه المقابر، بوجه عام، إلى عصور  
أقدم، وأعيد استخدامها، فإن التوابيت التى تحتضن المومياوات تتميز  
بثرائها الجدير بالإعجاب، نذكر على سبيل المثال، التابوتين الأدميى الشكل  
المصنوعين من الفضة للملكين **پسوسنس الأول وشاشانق الثانى** - وهذا  
التابوت الأخير برأس صقر. إن القناع الجنائزى الذهبى لمومياء **پسوسنس**  
من الروعة بمكان، حتى أنه لا يجد فى قناع **توت عنخ أمون** ما يدعو  
للحسد<sup>(٦)</sup>. وتشهد القطع والحلى التى عثر عليها، على قدر كبير من امتلاك  
حرفيى تانيس ملكة صنعتهم. وقد استخدموا تقنية السبك بطرح الشمع<sup>(٧)</sup>،  
على غرار قطع البرونز، لصناعة تماثيل صغيرة من الذهب المصمت. كما أن  
صفائح الذهب أو الفضة تصب أيضاً لطرقها بعد ذلك بأدوات من الحجر  
أو البرونز، ثم إعادة إحماؤها لعدة مرات وصولاً إلى صنع الأشكال

المطلوبة. وفي فن الصياغة، امتك الصانع المصري ناصية فن الأحجار الكريمة المحجزة<sup>(٨)</sup> cloisonné، مع تحديد التجاويف لتكوين الأحجار الملونة كالعقيق الأحمر واللزورد واليشب الأخضر والأحمر والفلسبار. كما استخدمت طريقة الضغط النافر والتزيين بالنقوش بواسطة أدوات من البرونز. كانت ورش الحرفيين تعمل وسط الجهاز الإداري الملكي وفي معابد المدن. إننا نعلم بوجود لقب «مدير حرفي الملك» و«مدير مسئول خزائن ورش أمون وموت وخونسو».

## ٥٢ طيبة (الأثيوبية، الكوشية)

مع غروب شمس القرن الثامن قبل الميلاد، قام ملوك قادمون من الجندل الرابع بفتح مصر، وسيطروا عليها لفترة نصف القرن وحتى عام ٦٦٣ ق.م.

### المملكة المصرية السودانية للأسرة الخامسة والعشرين

إن حملات **بي عنخي** العسكرية، الذي أصبحنا نقرأ اسمه منذ الآن **بي**، ظلت بلا غد، فبعد انتصاراته، عاد أدراجه إلى نپاتا. وعندما خلفه أخوه **شاباكا**، ودمر ما تبقى من السلطة الصاوية في الدلتا، أخضع مصر، من أقصاها إلى أدناها. وإذ توج **شاباكا** عام ٧١٣، ملكاً على البلاد، أُعتبر مؤسس الأسرة الخامسة والعشرين المعروفة اصطلاحاً «بالأثيوبية» ليصبح على رأس مملكة مصرية سودانية تمتد من الجندل الرابع وحتى البحر المتوسط. وتخلي عن السلطة عام ٧٠١ ق.م لصالح **شابتاكا** ابن **بي عنخي**، والذي خلفه أخوه الأصغر **طهرقا** (٦٩٠-٦٦٤) قبل أن يتربع على العرش، ابن أخيه **تافوت أمون**. وبالفعل فقد انتقلت السلطة من أخ إلى أخ، قبل أن تعود إلى ابن الأخ البكر، أي إلى أكبر أفراد الأسرة سنأ بين الذكور. إن أخوات الملوك وعماتهم فقط، يُقمن في مصر، بصفتهم **عابدات أمون الإلهيات**. وبقيت الأمهات والزوجات في السودان، رغم الدور الرموق الذي قامت به الملكات الأمهات واللواتي لم يُصوّرن قط في مصر. ولما كانت أصول وملاح ملوك الأسرة الخامسة والعشرين سودانية، فقد توصلوا إلى حل وسط مؤسستى وإيقونوغرافى، بأن وضعوا على جبينهم صلان تعبيراً عن ثنائية المملكة - السودان ومصر - وهو ابتكار مشتق من موضوع ثنائية الأرضين، كما أن وضع وقفهم وملابسهم - وباستثناء حليهم - نموذج مصرى لا غبار عليه.

### سلطات طيبة «الأثيوبية» وألهتها

كانت طيبة موزعة بين عدة سلطات، موازية لسلطة الملوك. فإذ استغل الملوك «الأثيوبيون (الكوشيون)» مؤسسة الزوجات الإلهيات القديمة، فى الدولة الحديثة، والتي كانت الملكات أو الأميرات يحملن هذا اللقب وصيرن مع مطلع الألفية الأولى عذارى كرسن أنفسهن للاقتران بإله **أمون** دون غيره، أقدم الملوك الأثيوبيون (الكوشيون) بتتصيب أخواتهم، فى سلك هذا الكهنوت. وإذ جددوا هذه المؤسسة، أوقفوا امتيازات ملكية لصالح العابدات الإلهيات. فإذ منحن الخراطيش

والألقاب الملكية صرن يَتمتَعْنَ بخيرات مادية، فأصبحن على قدم المساواة مع الملك، فشاركته في إقامة طقوس تأسيس المباني وتكريسها، كما أصبح من حقهن أداء كل طقوس العبادة في حضرة الإله<sup>(١٠)</sup>؛ كالتعبد للإله، وتكريس القرابين، وشدّ القوس وتسديد السهام في اتجاه أربعة أهداف تصويب، وتقديم ماعت هبةً والعيد-سد. وعادت وظيفة كبير كهنة **أمون** إلى سابق عهدها، وأصبحت سلطة **مونتو إِم حات**، عمدة المدينة، ذات شأن، عندما تفاهم مع الأشوريين، ثم مع النظام الصاوى والتراضى معهم.

أما عن آلهة طيبة الأثيوبية، فمن خلال تشابك العبادات وتعقيدها، نستشف ملامحها المصرية. وظل **أمون** برأس كبش، في جبل برقل، محتفظاً بملحه الأدمى في طيبة، في صحبة ثالوثه **موت** و**خونسو**. كما أن **مونتو** سلفه في طيبة، استعاد، هو ومعه كهنته، مكانته المرموقة. أما **أوزيريس**، الإله المخلص، الذي «يستجيب للمحزون/المكروب» و«سيد الحياة» في المقاصير الصغيرة القائمة في معبد الكرنك، فقد عرف إعلاءً من شرف مكانته، بالتزامن مع اكتمال الدين يُنوعاً، إبان الألفية الأولى. وإذ اتخذ «الأثيوبيون» لأنفسهم آلهة طيبة، فقد أكدوا أنهم ملوك حقيقيون.

### الفن المصري: أصالته الإبداعية وحيويته النشطة

كانت سياسة التشييد نشطة في منطقة طيبة وإن كانت متواضعة نسبياً. ولم يوجد معبد واحد مكتمل ينسب إلى الأثيوبيين. ولكن نلاحظ وجود نماذج معمارية أصيلة. فقد قام الفرعونان **شاباكا** و**طهرقا** ببناء أساطين مدخل، في معبدى الأقصر<sup>(١١)</sup> والكرنك. وفي جهات الكرنك الأربع الأصلية، أقام **طهرقا** مداخل ذات أساطين تتكون من أربعة صفوف من خمسة أساطين وأحياناً من صفين، ويرتبط كل أسطونين فيما بينهما بجدار منخفض. كما أن بدن أساطين حزمة البردى، غير مستديرة استدارة كاملة، بل لها ثلاث زوايا ناتئة، على غرار أقدم الأساطين من هذا الطراز، كما ابتدعها **چسر** في سقارة، عام ٢٧٠٠ ق.م فاستعاد **طهرقا** تشييد أساطين حزمة البردى، بسلامة أسلوبها القديم، ولكن مع دمجها في طراز من الإنشاءات، كان من إبداع هذا العصر. وإليه أيضاً يعود الفضل في انتشار مقاصير أوزيرية صغيرة، كان موضوع زخارفها الرئيسى هو البعث الذى يجد تعبيراً له في **العيد-سد**. ففي هذا المكان يستعيد الملك والعبادة الإلهية حيوية



### العبادة الإلهية وأمون

إن بقايا مقصورة «**أوزيريس**» و«**أونوفريس**»<sup>(١٢)</sup> وهى من الحجر الرملى تضم واجهة مزخرفة. وعلى دعامتى المدخل، تعانق العبادة الإلهية **أمون**، فتلف ساعديها حول عنقه وتشد بقبضة يدها على معصمه. وهنا، نلاحظ أن **أمنيوديس** مدثرة في رداء لاصق محبوب يتفجر حياة من خلال الانحناءة المنتفخة لفتحها الملصق بفخذ الإله. إن **أمون** و«زوجته» يقفان بمفردهما، وقد صوروا بنفس القامة، بكتفين ووجهين متساويين فى الارتفاع. وریشتا الإله فقط، تتجاوز تجاوزاً واضحاً ریشتى زوجة الإله. إن **أمون** يستقبل **أمنيوديس** التى تتأهب للدخول إلى المعبد. (حجر رملى، الكرنك، حرم معبد **أمون** الكبير، مقصورة «**أوزيريس أونوفريس**»، الأسرة الخامسة والعشرون).





### لوح أسارحدون الحجرى فى سنچيرلى

ابن **طهرقا** ملك مصر - راکعاً والصل على جبينه ويعل إله مدينة صور واقفاً، يمسك بهما الملك الأشورى مريوطين بخلقة تخترق أنفهما. ففى العام ١٧٦، استولى الملك العظيم على مدينة «**طارقو**» (هكذا)، ملك مصر وأثيوبيا: «ثم على مدينته الملكية منف، فى ظرف نصف يوم، بواسطة مختلف الوسائل الهجومية [...] وضربت الحصار من حولها واستوليت عليها واكتسحتها ودمرتها [...] إن زوجته الملكية [...] وابنه [...] وممتلكاته وكنوزه وجياده وأبقاره [...] استوليت عليها ونقلتها إلى بلاد أشور». ونعرف هزائم المصريين من وثائق جاءت من ثقافات أجنبية. [نقش. لوح من الجرانيت جادت به سنچيرلى فى تركيا، القرن السابع ق.م. متحف الشرق الأدنى، برلين].

### تمثال عملاق للإله أمون فى هيئة كبش يحمى الملك طهرقا (يمين أعلى الصفحة)

كان **طهرقا**، ملك نياتا، آخر ملوك الأسرة الخامسة والعشرين النوبية، الكبار. (جرانيت أسود، العصر المتأخر، الأسرة الخامسة والعشرون. المتحف البريطانى، لندن).



نشاطهما. وأخيراً، فربما يعود اهتمام الملوك «الأثيوبيين» فى بناء الأبواب والمدخل إلى الأبواب، إلى الدرس المستفاد من أعمال الهدم التى لحقت بالمبانى، قبل أن يستقروا فى مصر. وتشهد النقوش والتماثيل على التركة المزدوجة التى أورثنا إياها الملوك الأثيوبيون. فنجد من ناحية، صور شخصية تدل على جنس أصحابها، فعدا الصلّين المثبتين على جبينهم، فلا شىء يميزهم عن الملوك من أبناء مصر. ومن ناحية أخرى فإن صورهم الشخصية تكشف رغماً عنهم، عن بعض الخصائص من خلال ملامح وجوههم، معبرة عن أصولهم الإفريقية. نذكر العنق العريض واستقامة مؤخرته والجبين الضيق والوجنتين البارزتين والأنف الأهبر وهو ما نكتشفه أيضاً، من خلال ملابسهم وحليهم، فنذكر القلنسوة التى تلتف حول مؤخرة العنق وتحمى الصدغين وغطاء الرأس بعصابتها العريضة ودلاياتهم وحليهم، فى هيئة رأس كبش **أمون**. ومع ذلك، فقد سعوا باهتمام ألا يتميزوا، إلا بأقل قدر، مقارنة بأسلافهم. هكذا، فيشير **طهرقا** إلى سلفه **سن أوسرت الثالث**. إن لاهوت منف الذى دُون فى عهد **شاباكا** قد تعود نسخته الأصلية إلى الأسرة السادسة. و**متون الأهرام** التى قام بصياغتها ملوك الأسرتين الخامسة والسادسة، لتصاحبهم فى العالم الآخر، أعيد نقشها فى مقابر العابدات الإلهيات فى مدينة هابو. أما عن قائمة ألقابهم، فإذا استثنينا



### خادماَت يَسْتخرجن مَطَر الزنبق

الأسلوب الجامد وهيئة الأشخاص، تذكرنا بنقوش الدولة القديمة، ولكن ينبغي ملاحظة أن ملامح الوجه قد اكتسبت طابعاً فردياً، بالإضافة إلى إبراز الجانب التشريحي للجسد وهو من سمات العصر المتأخر وحتى العصر البطلمي.

(نقش، من الحجر الجيري، ٢٧سم في ٢٩سم بمتحف اللوفر، باريس).

الاسم الشخصي الكوشى، فقد صيغت عناصرها الأخرى صياغة مصرية، سواء كانت أصيلة أو منقولة عن القائمة التقليدية. ومع الملوك الأثيوبيين، هبت من الجنوب ريح تجديدية. وأسوة بما يحدث فى كل نهضة، نلاحظ فى بداية الأمر، مرحلة تسعى إلى العودة إلى الماضى، تعقبها مرحلة تبحث عن حلول جديدة. وبعدهم، اجتاحت مؤثرات البحر المتوسط الدلتا؛ فتجمد التجديد فى حدود المبادئ الصاوية المتعارف عليها، قبل أن يتراجع أمام رشاقة وسلاسة أخلاقهم فى الإسكندرية. وفى مملكة الجنوب، فى نباتا ثم فى مروى، فإن أعماق حيوية القوام الإفريقي، أخذ يتحرر أكثر فأكثر من القواعد والنواميس المصرية. فمن الآن ستتكشف صورة الفراعنة «السود» كما صاغوها عن أنفسهم، وليس الصورة التى رآها الآخرون عنهم وصاغوها.

### ١٣ النهضة الصاوية

عندما اجتاح الآشوريون مصر عام ٦٦٤ ق.م، ودفعوا الملوك الكوشيين إلى الجنوب، تحالف أمراء سايس<sup>(١٢)</sup> - في الدلتا - الذين سبق لهم أن قاوموا الغزو الأثيوبي، تحالفوا مع الوافدين الجدد وخضعوا لهم. وفيما بعد، استغل الملك الصاوي **پسمتك** الأول الصعوبات التي كان يتعرض لها الآشوريون في الشرق، ليفرض سلطته على مجمل أرض مصر واكتساب قدر كبير من الحكم الذاتي في التعامل مع **أشوريانيمال**. كما ظل أخلافه يستفيدون من المواجهات التي احتدمت بين الآشوريين وأبناء بابل، ليحتفظوا بما استعادوه من استقلال، بالاعتماد تحديداً على المرتزقة الإغريق.

### استعادة الأساليب العتيقة وأكبر النصوص القديمة

كثف الملوك الصاويون رجوعهم إلى الماضي وهي النزعة التي استهلها الليبيون و«الأثيوبيون». وفي سايس المدينة التي انحدروا منها، وأغدق عليها واسع النعم والمناز، وإن ظلت منف عاصمة البلاد الفعلية، كان المعبد الكبير المكرس للإلهة **فيت** في سايس، قد فاق معبد **أمون** في الكرنك، منزلةً وهيبةً. إن «بيت الحياة» التابع للمعبد اشتهر بعلومه الطيبة. وإذا لم يبق سوى القلة القليلة من الأطلال الأثرية في سايس، فإن التقليد المتواتر يؤكد تأثير ما اكتسبته من ثقافة وما احتفظت به من أهمية مرموقة، تأثيره فيما بعد في العالم اليوناني وفي الشرق.

لقد انخرط الكهنة والحرفيون في «عملية إحياء» للأشكال القديمة في الفن وفي تحقيق أكبر نصوص الماضي الدينية والجانزية. فالى هذا العصر يعود الاتجاه إلى استرجاع متون **الأهرام** و**متون التوابيت** القديمة، وتدوينها على توابيت عيون المجتمع ووجهائه المدفونين في سقارة وفي طيبة. كما انكب المصريون يحققون تعويذات كتاب **الموتى** الذي اكتسب شكله النهائي.

وفي بعض الأحوال، يقلد فن النقش أسلوب الدولة القديمة تقليداً، يصل إلى حد كبير من الكمال، حتى يصبح من الصعوبة بمكان تحديد تاريخ بعض **الكسَف** التي عُثِرَ عليها بعيداً عن إطارها الطبيعي. هكذا عادت مقابر عيون مجتمع طيبة وسقارة ووجهائه، إلى الأخذ بزخارف مصاطب الأسرة الخامسة.

### حيوية فنية متجددة

كان هذا الاهتمام بعصور الماضي المهيبة، يرمى إلى التأكيد على قوة، أمكن استعادتها وتوابعها مع الزمن الحاضر. إنه يفتن بانتقائية تستمد عناصرها من الدول القديمة والوسطى والحديثة، وقد نجدها في فن نحت التماثيل في عمل فني واحد، على سبيل المثال، في أشكال تستمد تفاصيلها من هذه العصور الثلاثة. ولكن نلاحظ أيضاً، في بداية هذا العصر، حيوية جديدة عند التعبير عن واقعية الصور الشخصية وفي التحليل التشريحي لعظام الرؤوس، مقترناً بامتلاك ناصية التشكيل امتلاكاً تاماً، مع تجسيد ملامح الوجه وبشورته. وإذا كانت هذه العوامل قد خففت من تأثيرها، في بحر هذه الفترة





#### الإلهة القطلة «باستت»

تأكد وجود الإلهة **باستت** منذ زمن موغل في القدم. وإذا كانت تصور في البداية في هيئة أسدة، فإنها تمثل الجانب الهادئ من **سخت** المرعية. وإبان العصر المتأخر، كانت عبادتها عبادة شعبية وأصبح معبدها في بوباستس، المدينة التي كان ينحدر منها ملوك الأسرة الثانية والعشرين، أحد أهم المعابد الرئيسية في مصر. كانت **باستت** محاطة آنذاك، بكل الإجلال والتوقير بصفتها إلهة الخصوبة. وإبان عيدها كان الحجاج، رجالاً ونساءً، يتوافدون على المعبد، من كل حدب وصوب في مصر وبلغ عدد الحضور - على حد قول هيرودوت - ٧٠٠٠٠٠ حاج. كانت مناسبة يُحتفل بها وسط كل مظاهر الابتهاج والفرح العام وتناول كميات كبيرة من النبيذ. (من البرونز، جادت سقارة بهذا التمثال. الارتفاع ٤٢سم. عصر **پسمتك** الأول، الأسرة السادسة والعشرون، المتحف البريطاني، لندن).

#### رأس الملك أمازيس<sup>(١٣)</sup> (على اليسار)

(حجر رمادي. العصر المتأخر. الأسرة السادسة والعشرون، المتحف المصري، برلين).

للعودة إلى الوجوه الأكثر مثالية، البشوشة والمبتسمة، مسترشدةً بنماذج الرعامسة، فقد طبعت واقعية الصور الشخصية العصور اللاحقة بطابع من الجمال الأخاذ.

وابتكر تدين هذا الزمن إيقونوغرافيا جديدة كالتماثيل الشافية<sup>(١٤)</sup>. ولكنه عبّر عن نفسه، على نحو خاص، في صناعة عدد لا حصر له من التماثيل الحامية، وكانت في أغلب الأحوال من القاشاني الأخضر أو الأزرق. كما وجدت مصر العصر الصاوي ضالتها في ابتكارات على أكبر قدر من الإتقان في مجال فن المعادن كزنجار «البرونز الأسود» والتكفيت. وكثرت أعداد التماثيل والتماثيل الصغيرة البرونزية التي تصور مختلف الآلهة، لتوضع كقطع نذرية في المعابد أو لاستخدامها في العبادات الخاصة، وكانت إنتاجاً بالجملة أو في هيئة نماذج، صنّعه على أكبر قدر من الكمال، تعبيراً عن امتلاك صانعي البرونز ناصية حرفتهم وإجادتها إجادة تامة.

## ٥٤. تبادل الثقافات في مصر الفارسية

وفي المقام الأول، تتخذ الثقافة في مصر، في زمن السيطرة الفارسية شكل التعدد اللغوي.

### القضية الإشكالية

التعدد اللغوي ليس ظاهرة جديدة، إذ علينا أن نشير إلى لوحات العمارة المدونة بالخط المسماري في عصر الأسرة الثامنة عشرة - حول ١٥٤٠-١٢٩٠ ق.م، عندما كان أمراء «المدن الدولة» ينشدون مساعدة مصر. أو إلى الملاحظات التي وردت في نشيد أتون، عن موقع اللسان في الفم ومكانه، لتفسير تنوع اللغات في عهد أخناتون. أو أيضاً إلى نُسختي المعاهدة المصرية الحيثية بلغتين مختلفتين، في أعقاب معركة قادش في عهد رمسيس الثاني. ولكن عرفت مصر هذا التعدد اللغوي، على نحو خاص، في عصر الأسرة السابعة والعشرين الفارسية، ٥٢٥-٤٠٤ ق.م، والتأكيد على أن الملك العظيم، كان يتحدث عدة لغات. وقد انفتح وادي النيل للمؤثرات الأجنبية بدءاً من الفراعنة الصاويين، في زمن الأسرة السادسة والعشرين. كانت حاميات يعود أصول أفرادها إلى سوريا وفلسطين، قد استقرت عند الحدود الجنوبية، قبل قدوم قمبيز. كما نلاحظ وجود جنود وتجار جاؤا من مستعمرة كاريا اليونانية. في آسيا الصغرى، ومن إيونيا lonie المنطقة الساحلية الوسطى من آسيا الصغرى ومن فينقيا، ليستقروا في الدلتا. وفي أبو سمبل، تشير مدونة يونانية تعود إلى ٥٩١ ق.م إلى مجموعة مجندين أجانب، أطلق عليهم اسم «أولئك الذين يتحدثون لغة أخرى» وكانوا يخدمون في جيش پسمتك الثاني.

إنها نهاية الفرضية التي نتحدث عن مصر الثابتة التي لا تتبدل وتشكل فضاءً مغلقاً على ذاته. هكذا واجهت مصر وضعاً جديداً. فبعد أن هُزمت تحولت إلى ساتراپيا، أي إلى أحد أقاليم الإمبراطورية الفارسية. وإن كان الفرس قد احترموا الثقافة المصرية، فإن سلطتهم لتصبح سلطة حقيقية، كان عليها مع ذلك أن تجد تعبيراً لها بالنص والصورة.



### تمثال الملك «داريوس» في مدينة «سوس»

داريوس، مرتدياً على الطريقة الفارسية، رداءً طويلاً يصل إلى كعبيه، مسلحاً وممسكاً زهرة، ويستند إلى دعامة ظهر، منتصباً في وقفة تتأهب، كما هو واضح، للسير، وقائماً فوق قاعدة مزخرفة على الطريقة المصرية. وتحت قدمي الملك، زخرفت واجهات القاعدة الرأسية الأربع. وتزدان الواجهتان الأمامية والخلفية بموضوع «السماتاري» المزوج تحقيقاً لوحدة الكون. في حين يغطي الواجهتين الجانبيتين، حصر بمقاطع الإمبراطورية، وقد دُون كل اسم من أسمائها داخل ترس تعلوه صورة للشعوب المهزومة. وفي حين تظهر الصور المصرية الأسرى راكعين ومكبلين داخل أشكال بيضاوية مُسنّنة، يصورهم الفرس رافعين أيديهم إلى أعلى فوق جبينهم، ليحملوا سطح الأرض التي يدهسها داريوس بقدميه. (متحف طهران)

## الأثار الملكية

إن تمثال **داريوس** المنحوت في كتلة أحادية من حجر مصر - **بخن** بالمصرية القديمة - والذي تم الكشف عنه في مدينة سوس الإيرانية حالياً، عام ١٩٧٢، هو أول نموذج لتمثال ملكي فارسي واقفاً بكامل قامته. إنه تصور شكلي لهذه القطعة الفنية، والوضع الأمامي لجسد الملك ونوعية حفر النصوص المصرية، يشيران إلى أن التمثال المبتكر، من حيث تصميمه، نفذه مصورون مصريون وليسوا مقلدين فارسيين. وقد نقشت مدونات على رداء الملك. فعلى الثنايا الأربع اليسرى، نقرأ مجموعة لقبى **داريوس** الفرعونية: «*الصورة الحية (للإله) رع*»، «*الذى اصطفاه أتوم، رب هليوبوليس*»، وتناظرهما مدونة مسمارية ثلاثية اللغة، بالفارسية القديمة وباللغتين العيلامية والأكدية: «*هذا التمثال من الحجر، أمر داريوس الملك، بنحته في مصر، حتى يعرف كل من سيراه في المستقبل، أن الفارسي يُمسك بمصر. أنا داريوس، ملك الملوك، ملك البلاد، ابن فيشتاسپا، الأخميني*». وإذ تكتسى هذه الوثيقة بطابع عصرى لا يقبل الجدل «فقد صيغت»، على حد قول «*بيير بريان*» Pierre Briant، «*على ازدواج المعنى وتعلن دلالات متناقضة*». فأيّاً كانت الإشارة إلى آلهة مصر، تظل السلطة فارسية ويظل **داريوس** سيد البلاد. إن صورة الملك الفارسي داهساً بقدميه الشعوب التي أخضعها، والمدونة الثلاثية اللغة بل والمدونة الهيروغليفية، تُبلغنا جميعها رسالة متسقة ومتراصة: إن تنوع الشعوب ينصهر في الوحدة السياسية. فتستند الوثيقة على التبادل بين الثقافتين.

يوفر تمثال **داريوس** بعض أوجه الشبه مع الألواح الحجرية المدونة بلغات أربع التي أقيمت في عهده، على امتداد القناة التي كانت تربط نهر النيل بالبحر الأحمر. إن وجهى الألواح، الأول بالمصرية والآخر بالخط المسمارى وبلغات ثلاث، ينقلان الرؤيتين المصرية والفارسية للقطع الأثرية. وعلى وجه اللوح الحجرى المدون بالكتابة الهيروغليفية، فإن علامة **السما تاوى** إلى جانب خرطوش **داريوس** وسط نهرى نيل، تعلق نفس الشعوب الأربعة والعشرين الواردة على قاعدة التمثال، وإن كانت تقدم التحية على الطريقة المصرية وتتعبد للملك، فإن التفاصيل العرقية أقل وضوحاً، مقارنة بما ورد على قاعدة التمثال، في حين يوضح الصف



لوح شلوفة<sup>(١٥)</sup> الحجرى، الواجهة المدونة بالخط المسمارى (نقلًا عن J. Menant)



لوح تل المسخومة الحجرى. الواجهة المدونة بالخط الهيروغليفى (نقلًا عن G. Posener)



الأدنى من النص، وجهة النظر المصرية: إن **داریوس** المولود من **نیت** - وليس من **رع** ببعده الأكثر عالمية - يتعرف على مسار القناة ليشقها من جديد. أما الواجهة المدونة بالخط المسماري وبلغات ثلاث، فهي شبيهة شبيهاً شكلياً، وإن اختلفت ثقافياً ولغوياً. وفي الجزء المقوس في أعلى اللوح، فإن صورتين ملكيتين أخمينيتين ترفعان يدهما فوق خرطوش للملك **داریوس**. إنهما تلوان نصاً بلغات ثلاث يشير إلى شق القناة: «كانت السفن تتجه من مصر إلى بلاد فارس، حسبما يحلو لي». ويشير إلى وضع الفارس المحتل: «أنا فارسي، لقد أخضعت مصر انطلاقاً من بلاد فارس». وكل شيء يحدث، كما لو كان نفس الفريق المختلط قد أعد زخارف التمثال واللوحين الحجريين.

### محفوظات إفتنين

يوفر ملف **الساتراپ فيرانداقس** معلومات عن الجهاز الإداري الفارسي. ويضم خطابين بالخط الديموطيقي - وهي كتابة مختصرة ظهرت في العصر المتأخر. الخطاب الأول مرسل من كهنة **خنوم** في إفتنين إلى **الساتراپ**، لإحاطته علماً باسم رئيسهم الإداري الجديد، والآخر مرسل من **الساتراپ** إلى الكهنة ليخبرهم بأن الترشيح لهذا المنصب يحتاج إلى إخضاعه للتقصي قبل اعتماده. وينطوي رد **الساتراپ** على خصائص في تركيب اللغة وصياغات غير معروفة في الديموطيقي، وهو ما يفترض أن النص مترجم عن أصل باللغة الآرامية، اللغة الرسمية للسلطة الفارسية في مصر. وكانت الإجراءات تتم على النحو التالي: إذ يطلع أحد الموظفين على خطاب الكهنة، ويستخلص منه مضمونه لعرضه على **الساتراپ** الذي يرد شخصياً (في العام الثلاثين من حكم **داریوس**): واسم المترجم المصري معروف لأنه مذكور، إنه **بيفتونيت**. وإن كانت الآرامية هي اللغة الرسمية لكبار الإداريين الفرس، فقد ظلت الديموطيقي تحتل الصدارة، حيث كان المصريون يشكلون غالبية الجهاز الإداري المركزي.

ومن الضروري أن يكون حكمنا على طبيعة حكم **داریوس** لمصر حكماً فطناً حقيقياً. ولا ريب أنه أمكن الحفاظ على الاستمرارية الفرعونية، ولا سيما بفضل أبناء الأرسوقراطية المصرية، فنذكر منهم تحديداً **واج حررسن**<sup>(١٦)</sup> الذي وضع قائمة ألقاب قمبيز، ولفت انتباهه إلى ضرورة مراعاة الأرثوذكسية الدينية وحث **داریوس** على صيانة المعابد و«بيوت الحياة»، كمكان لإنتاج الثقافة المصرية، ولكن في وضع من التسلط والهيمنة، إذ كانت آفاق الملك الفارسي تعمل على الاندماج في الفرعون والتوحد معه، فإنها تجاوزت حدود وادي النيل.

### ٥٥ مصر والبحر الأحمر

حدث منذ نهاية الأسرة السادسة - ٢٢٠٠ ق.م تقريباً - أن قتل البدو أحد الوجهاء وفريقه عند شواطئ البحر الأحمر، بينما كانوا يشيّدون سفينةً للسفر إلى بلاد بونت عند السواحل الإفريقية من البحر الأحمر، وهي المورد التقليدي للبخور

### الرحلة البحرية إلى إفريقيا

«إني أنظر بإعجاب إلى الذين قسموا العالم إلى ليبيا وأسيا وأوروبا [...] أما بشأن ليبيا، [...] فما نعرفه عنها يبرهن أنها محاطة بالبحر [...] وفيما تعلم فإن نيكوس، ملك مصر، كان أول من برهن على ذلك. فبعد أن توقف عن حفر القناة التي تربط النيل بالخليج العربي، أرسل رجالاً من فينقيا على متن سفن، وأوصاهم بأن يقوموا عند عودتهم بالدخول عابرين أساطين هيراكليس في البحر الشمالي [...] حتى أنهم بعد انقضاء عامين تجاوزوا [...] أساطين هيراكليس ووصلوا إلى مصر. كانوا يروون [...] أنهم بينما كانوا يبحرون عند ليبيا، كانت الشمس على يمينهم» (هيرودوت ٤: ٤٢-٤٣).

والتوابل. وفي زمن الدولة الوسطى، فإن سفناً صُممت في هيئة قطع مفككة في ترسانات كويتوس البحرية، قد أرسلت عن طريق وادي الحمامات إلى وادي جواسيس، ليتم تجميعها بعد ذلك. وقد استخدم هذا الوادي الأخير، كميناء للإبحار في اتجاه بلاد بونت. وتعددت المعطيات الخاصة بالبحر الأحمر إبان الألفية الأولى ق.م. ولما كان البحر الأحمر امتداداً للمحيط الهندي، فإنه ينفتح عن طريق باب المنذب على العالمين الإفريقي والهندي. وإذا ظلت الكشوف الأثرية ضعيفة، فإن الشروح التاريخية لعلماء الجغرافيا والمؤرخين والتجار الإغريق واللاتين، توفر لنا تفاصيل عن النشاط البحري على ضفاف بحر إريتريا.

### الملاحة في البحر الأحمر

عُرف عن هذا البحر صعوبة الملاحة في أعاليه وبمحاذاة شواطئه. ويفرض نظام هبوب الرياح ملاحاً فصلية في أعالي البحار. وبالفعل، فإن رياح الشمال السائدة صيفاً، تواجهها رياح الشمال والجنوب بقية السنة عند خط عرض السودان، وأخيراً فإن الرياح المستعرضة تعيق الاقتراب من الشواطئ. أما الإبحار بمحاذاة السواحل، فكان محفوفاً بالمخاطر بسبب الحواجز الصخرية التي تغطي البحر وانعكاس ضوء الشمس الذي يحول دون تجنبها. ولا يمكن الرسو إلا في خلجان كبيرة محمية وعلى ضوء شمس مرتفعة في السماء وخلف المرء. كانت الملاحة من نصيب الساكنين عند ضفاف المسطحات المائية وما يتمتعون به من خبرة ومعارف.

وعلى حد قول هيرودوت الذي يتحدث عن إقامة منشآت بحرية في الخليج العربي - أي خليج السويس - فإن نكاو الثاني (٦١٠-٥٩٥) هو الذي أنشأ أسطولاً



صورة شخصية للملك «نكاو» الثاني  
(من البرونز)

حربياً فى البحر الأحمر: «فعندما انتهى من شق القناة تحول نيكوس Nécos (هكذا فى الأصل) إلى الحملات العسكرية. فأمر ببناء سفن ذات ثلاثة صفوف من المجاديف، خصصت بعضها للبحر الشمالى والأخرى فى الخليج العربى لتتجه إلى بحر إريتريا، وما زالت عنابرها مرئية بكل وضوح». وتذكر النصوص المصرية «سفن بيبيلوس» ويذكر هيروdot «سفن ذات ثلاثة صفوف من المجاديف» وهى سفن طويلة يصعب التحكم فيها فى الممرات المؤدية إلى الخلجان المحمية. ولا شك، أنه ينبغى فهم المصطلح المصرى بمدلوله الملتبس، غير الواضح، فى حين ربما كانت عبارة السفينة ذات الصفوف الثلاثة من المجاديف، ترجمة صاغها هيروdot صياغة شوّهت المعنى الأصلى. هل ينبغى، كما فعل هيروdot، أن نقرن إنشاء هذا الأسطول بقيام نكاو بشق القناة التى تربط النيل بالبحر الأحمر، وإن تم التخلّى عنها جزئياً؟ ترى لماذا وجود أسطول حربى فى البحر الأحمر، فى حين كانت مصر محمية من كل غزو بحرى من جهة الشرق، فلم تحدث قط أية حملة عسكرية آشورية أو بابلية حديثة، كما أن ممالك جنوب الجزيرة العربية كانت من القوافل الرحل، بلا تطلعات بحرية؟ وأخيراً، فكيف بنيت هذه السفن مع الافتقار إلى الموارد المحلية أو إلى إشارات إلى الإمداد بالأخشاب الضرورية لهياكل هذه السفن عند سواحل البحر الأحمر؟ عن هذه التساؤلات، يظل علم الآثار صامتاً إلى حدّ ما.

## نكاو الثانى والبحر الأحمر

كان الملك الصاوى، صاحب المشاريع الدولية الكبيرة، فقد أمر بحارة فينقيين بالقيام بالرحلة البحرية الإفريقية. وعلى حدّ قول هيروdot، أمرهم نكاو بالطواف بحراً حول إفريقيا عن طريق البحر الجنوبى - أى المحيط الهندى - مع العودة عن طريق أعمدة هرقل - أى مضيق جبل طارق - فى البحر الشمالى أى البحر المتوسط. ويصعب التشكيك فى حقيقة أن الرحلة استغرقت ثلاث سنوات، حيث لاحظ البحارة «أن الشمس كانت على يمينهم»، عند شروقها، وهو أمر مفهوم إذا عرفنا أنهم كانوا قد تجاوزوا رأس الرجاء الصالح. وتندرج هذه الرحلة فى إطار التساؤل عن حدود العالم المعروف وعن شكل كبرى المجموعات الجغرافية. ويعتبر هذا العمل الباهر الاستثنائى، الفصل الأول من اكتشاف العالم عن طريق الرحلات البحرية.

ونذكر نشاطاً آخر كشاهد على النظرة الصاوية الشاملة، ألا وهو شق قناة تربط البحر الأبيض بالمحيط الهندى، عن طريق نهر النيل. وإذ بدأ نكاو الثانى العمل فى الوصلة البحرية، فإنه أوقفها خوفاً من العمل «لصالح الهمج البرابرة»، إذ استشرف المصريون أن التجار الأجانب سيجنون ثمار هذا المشروع. وقد أكمله الفارسى داريوس الأول، فسلكت الوصلة نهر النيل حتى وادى الطميلات، الفرع القديم لنهر النيل وصولاً إلى بحيرة التمساح، ومن هنا إلى البحيرات المرّة ثم إلى خليج السويس. لقد فرضت هذه السلسلة من المنخفضات مسار القناة. ولكن ظلت هذه المشاريع العملاقة بلا مستقبل.

## داريوس الأول والبحر الأحمر

واستكمل داريوس شق القناة، وأقام ألواحاً حجرية احتفالاً بانتهاء الأعمال وقيام سفنه بالدوران حول الجزيرة



## بيان الخريطة

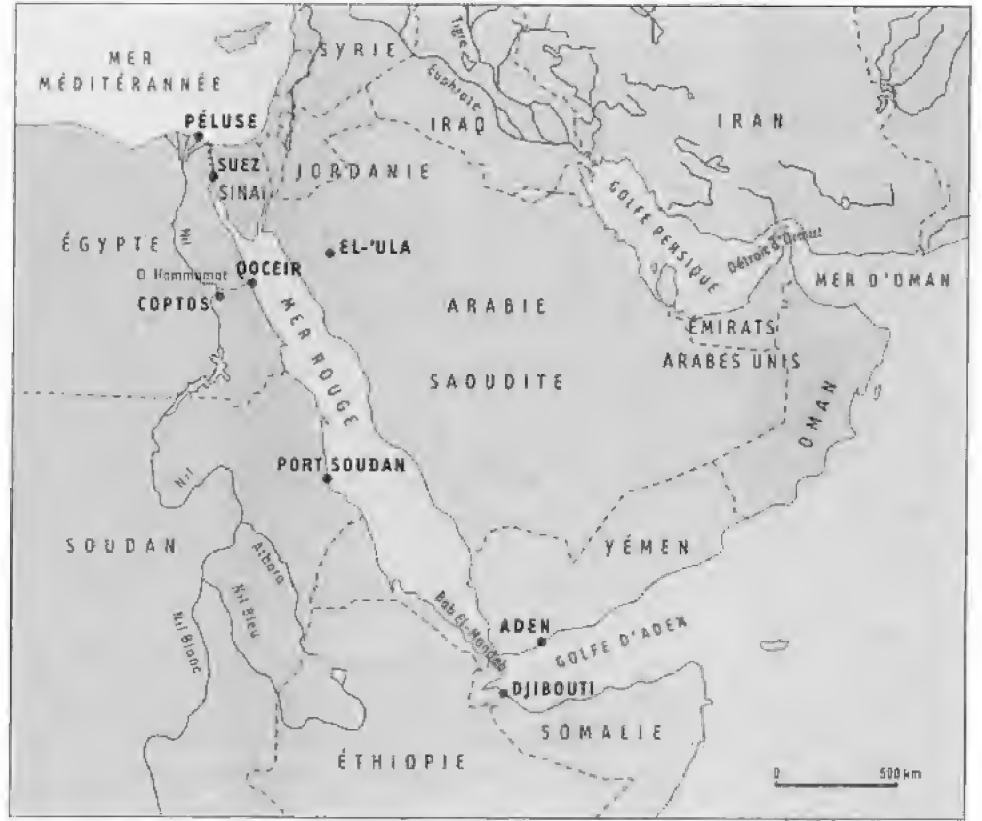
Mer Mediterranée	البحر المتوسط
Golfe de Suez	خليج السويس
Delta	الدلتا
Ouadi Taumilat	وادي الطميلات
Ouadi Natroun	وادي النطرون
Lac Moeris	بحيرة مويريس (قارون)
Lac Timsah	بحيرة التمساح
Lacs Amers	البحيرات المرة
Peluse	بلوزيوم
Tell el-Maskhouta	تل المسخوطة
Pithom	بيثوم
Héliopolis	هليوبوليس
Le Caire	القاهرة
Alexandrie	الإسكندرية



العربية. ولكن حقيقة استخدام القناة بإرسال السفن وإن حدث، فإنه ظل لا يتم إلا لماماً، حتى عهد الإمبراطور الروماني تراچان، في مطلع القرن الثاني الميلادي.

ولكن لماذا شق قناة، من النيل إلى البحر الأحمر؟ لا يبدو أن الهدف كان الوصول إلى بلاد فارس بسفن محملة بعوائد الجزية من خلال الدوران حول الشواطئ الجنوبية للجزيرة العربية، إذ لم توجد ملاحه منتظمة بين البحر الأحمر والخليج الفارسي. كما لم تكن هناك أسباب عسكرية. تُرى ضد من قد تتصدى هذه القوات؟ أيكون الدافع إلى ذلك. على ما يظن، السيطرة الرمزية على أفضية افتراضية إلى هذا الحد أو ذاك، إذ تسجل ألواح القناة الحجرية قائمة الشعوب الخاضعة للملك داريوس، على غرار ما دُون على تمثاله، عند باب قصر مدينة سوس؟ وربما كان الدافع تجارياً، وما يحملنا على هذا الافتراض، «هو التوسع الملحوظ لأعمال التبادل في منطقة تل المسخوطة - بيثوم في شرق الدلتا - على امتداد القرن الخامس»، حيث تكثر المواد الأثرية الفينيقية.

خريطة معاصرة لسواحل البحر  
الأحمر والخليج الفارسي



## البحر الأحمر والبحور

أكانت تجارة البخور مع جنوب الجزيرة العربية تجارة قوافل فحسب؟ وتروى مصادر نصوص القرن الرابع ق.م، مغامرة الإغريق بقيادة أناكسيكرات، المستكشف المكلف من قبل الإسكندر، عندما نزلوا إلى شاطئ مملكة سبأ في جنوب شبه الجزيرة العربية واستولوا على ما في حوزتها من مرّ. إنها إغارة قادمة من البحر، أكثر منها تجارة بحرية. فقد عرف البحر الأحمر حركة تجارة البخور، بعيداً عن القاطنين عند سواحلهم، سواء كانوا من أبناء مملكة سبأ أو من المصريين.

وفي شمال غرب شبه الجزيرة العربية، كانت مملكة *العلايين*، المذكورة في الكتاب المقدس المسيحي وفي المدونات، مرتبطة بالمنتجات الإفريقية: كالعاج والأبنوس، اللذين لا يمكن أن ينقلوا إلا عن طريق البحر من الشاطئ الآخر الإفريقي من البحر الأحمر. تُرى أكانت بلاد فارس التي كان يرسل إليها داريوس سفنهم، هي شمال غرب شبه الجزيرة العربية، وكان الوصول إليها من خلال الإبحار المباشر، إذ لم يثبت في الوقت الراهن، أن وسيلة انتقال برية بين مصر والسعودية، كانت قائمة؟

## بيان الخريطة

Mer Méditerranée		البحر المتوسط	
Mer Rouge		البحر الأحمر	
Mer d'Oman		بحر عمان	
Bab El-Mandeb		باب المندب	
Golfe d'Aden		خليج عدن	
Golfe Persique		الخليج الفارسي	
Détroit d'Ormouz		مضيق هرمز	
Nil		النيل	
Euphrate		الفرات	
Tigre		دجلة	
Atbara		عطبرة	
Nil Bleu		النيل الأزرق	
Nil Blanc		النيل الأبيض	
Egypte		مصر	
Soudan		السودان	
Ethiopie		أثيوبيا	
Somalie		الصومال	
Arabie Saoudite		العربية السعودية	
Jordanie		الأردن	
Irak		العراق	
Syrie		سوريا	
Iran		إيران	
Emirats Arabes Unis		الإمارات العربية المتحدة	
Yemen		اليمن	
Oman		عمان	
Sinaï		سيناء	
O. Hammamat	وادي الحممامات	Péluse	بيلوزيوم
Coptos	كوپتوس	Suez	السويس
Qoceir	القصير	El Ula	العلا
		Aden	عدن





### صُفَّة البوباستيين

**شاشانق الأول** المنتصر على شعوب الشرق الأدنى واقفًا أمام **أمون** القايض على زمام خمسة صفوف من المدن الأسرى، دُوِّنت أسماؤها داخل إطار بيضوي مسنن.  
(نقش بارز على خلفية غائرة. الجدار الجنوبي من الفناء الأول من معبد **أمون-رع** في الكرنك. عهد **شاشانق الأول**. الأسرة الثانية والعشرون، ٩٤٥-٩٢٤ ق.م.)

### ٠٦ مصر والكتاب المقدس المسيحي

تحتل مصر في تقليد الكتاب المقدس المتواتر، مكانة مركزية، إذ يصور الخروج باعتباره الحدث المؤسس للعهد الذي ربط الله بشعبه<sup>(١٧)</sup>.

### التقليد الشفهي المتواتر وندرة المصادر

إذ دُوِّنت روايات الكتاب المقدس اعتباراً من الألف الأول قبل الميلاد، عندما دخلت إسرائيل التاريخ مع تأسيس مملكتي إسرائيل ويهوذا - في القرن التاسع قبل الميلاد، فقد دمجت هذه الروايات التقليد الشفهي المتواتر لتاريخ الشعب العبري<sup>(١٨)</sup>. وإذا كان في وسعنا، اعتباراً من هذه اللحظة أن نعقد مقارنة ومقابلة بين مصادر الكتاب المقدس وبين المصادر المصرية، فإن الوثائق المصرية تظل صامتة صمتاً مطبقاً فيما

يتعلق بالتقليد المتواتر السابق. فلا جدوى من البحث في هذه الوثائق عن إحالات مرجعية محددة توضح قصة سيدنا يوسف وإقامة العبرانيين في مصر (سفر التكوين، الإصحاحات من ٣٧ إلى ٥٠) أو الشخصيات المذكورة في سفر الخروج، بعيداً عن السياق العام الذي يؤطرها. إن اسم **إسرائيل**، للدلالة هنا على قبيلة صعبة المراس تعيش في منطقة خاضعة لمصر، نُكِر على لوح حجرى للملك **مر إن پتاح** - عامي ١٢٢٤-١٢٠٤ ق.م تقريباً - يدفعنا إلى تحديد زمن الخروج في الفترة الأخيرة من عهد **رعمسيس الثاني**. وقد أمكن التعرف بشكل أكيد على العاصمة **پررعمسيس**

### مقتطف من تعاليم أمن أوبه

• اقرأ هذه الفصول الثلاثين قراءة جيدة، إنها تُرَقِّعُ عن النفس وتثقفها (XXVII, 7-8)

• تجنب سرقة بائس وأن تحتدّ ضدّ نبي عامة (IV, 4-5)

• لا تتعب سعياً وراء الوفرة. فما تملكه فليتكفك. وإذا جاعتك ثروات مسروقة، فلن تبيت عندك. فمع طلوع النهار لن تكون في بيتك... فقد نبتت لها أجنحة كالأوز وطارَت إلى السماء. (IX, 14-X,5)

### مقتطف من سفر الأمثال

• ألم أكتب لك ثلاثين فصلاً من المشورات والعلم (٢٠:٢٢).

• لا تسلب الفقير؛ لأنه فقير ولا تسحق البائس عند الباب (٢٢:٢٢).

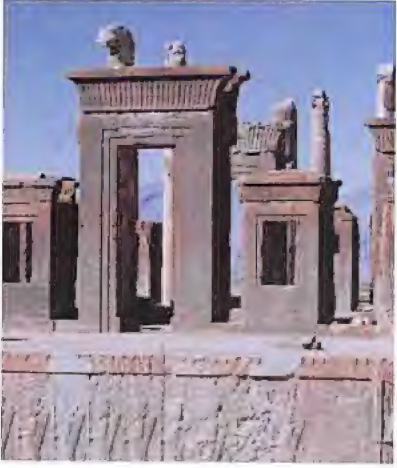
• لا تتعب لتحصل على الغنى، كُفَّ عن التفكير فيه. أُنْطِرُ عينيك إليه فلا يكون. إن الغنى قد صنع لنفسه جناحين وطار كالعقاب إلى السماء. (٢٣:٤-٥).

(نقلاً عن أحدث ترجمة عربية للكتاب المقدس، دار المشرق، بيروت، ١٩٨٩).

وأماكن أخرى ذُكرت في الكتاب المقدس. وقد تأكد وجود جماعات سامية في مصر، في ظل الدولة الحديثة وفي عهد **أمنحوتب الثالث**، وفي معبد **هولب**، وقد ورد ضمن قائمة للشعوب المهزومة، أقدم ذكر للحروف العبرية الأربعة، «**ي-ه-و-س**»<sup>١</sup>، سواء دلت على شعب أو بلد، كإشارة إلى البدو **شاسو** القاطنين في جنوب فلسطين. ربما كانت إشارة إلى بني القينى الذين كانوا مرتبطين في الكتاب المقدس بسيدنا موسى عندما أصبح هذا الأخير **صهر حوياب** (سفر القضاة، ١٦:١، ١١:٤).

### مضاهاة مصادر الألفية الأولى

في هذا العصر يلتقى الكتاب المقدس والمصادر المصرية إلتقاءً فيه مزيد من الدقة، اعتباراً من انفصال إسرائيل عن يهوذا. وقبل ذلك، تظل الأمور غير واضحة بشأن مملكة داود وسليمان. إن الإشارة إلى زواج هذا الأخير من ابنة ملك مصر - سفر الملوك الأول ٣:١ - هذا الحدث الذي كان يرفضه الفراعنة السابقون، يعتبر فريداً في بابه<sup>(١٩)</sup>. وإذا كان قد حدث بالفعل<sup>(٢٠)</sup>، فإنه يؤكد الضعف الذي لحق بالموقف المصري، قرب نهاية الأسرة الحادية والعشرين - ربما في عهد **پسوسنس الثاني**؟ وفي المقابل، فإن حملة **شاشانق** الأول العسكرية في فلسطين - عام ٩٢٩ ق.م تقريباً - الذي احتلّ



أورشليم واستولى على كنوز المعبد - سفر الملوك الأول ١٤: ٢٥-٢٦<sup>(٢١)</sup> - مذكورة بكل وضوح وصوّرت على صفة البوباستيين في الكرنك. كذلك فإن الكتاب المقدس والمصادر المصرية تدعم بعضها البعض، لسرد أحداث المواجهات التي احتدمت بين الملوك الكوشيين من الأسرة الخامسة والعشرين والأشوريين، من جانب، وبين الفراعنة الصاويين وبين البابليين، من جانب آخر. ويعد أن استولى **نبوخذ نصر** الثاني على أورشليم عام ٥٨٧ والسبى إلى بابل، قدّم عدد كبير من المهاجرين إلى مصر، لينضموا إلى الجنود المرتزقة اليهود في جيش الفرعون **نكاو** (٦١٠-٥٩٥ ق.م) والمقيمين في إلفنتين، وقد زادت أعداد هذه الجماعة أيضاً في ظل الاحتلال الفارسي. وشهدت أحياناً العلاقات بين هذه الجماعة والمواطنين من أبناء مصر، فترات عاصفة، ففي إلفنتين حيث يُعبد الإله المحلي **خنوم** المائل في كبش، كانت التضحية بالأغنام في المعبد اليهودي، لها وقع سييء في نفوس المصريين، فنذكر إحراق المعبد عام ٤١٠. وفي وقت لاحق، استقبلت الإسكندرية واحدة من أهم الجماعات في الشتات اليهودي، وفي أوساطها سيتم ترجمة الكتاب المقدس إلى اللغة اليونانية، المعروفة بالترجمة السبعينية.

## المؤثرات الثقافية

وأخيراً علينا، الإقرار باستمرار هيبة مصر وتأثيرها الثقافي، وإن أصبحت ضعيفة سياسياً. ففي الكتاب المقدس، يتحدث الأنبياء عن مملكة النيل، حديثاً يمزج بين الانبهار والريبة. إن أدب الحكم، وهو تقليد قديم متواتر في مصر، يجد له أصداً مباشرة في العهد القديم، من الكتاب المقدس، وتحديداً بين **تعاليم أمن أوبه** المصرية، عند ملتقى الألفية الثانية والألفية الأولى ق.م و**سفر الأمثال العبري** في القرن الخامس ق.م. تقريباً إن ما أبدعه الأدب المصري في «**أغاني العشق والحب**»<sup>(٢٢)</sup> ينطوى على أوجه شبه عديدة، مع **سفر نشيد الإنشاد العبري**. واللافت للنظر من جانب آخر، أن النبي **أشعيا** عندما أراد الإشارة إلى النظام الملكي الأمثل، أي إلى مجيء المسيح، فإنه يخصه بأسماء خمسة (سفر أشعيا ٥: ٩)، وهي صيغة مماثلة لقائمة ألقاب الفرعون.

**قصر داريوس الأول في پرسپوليس**  
يستند قصر داريوس إلى الجبل وقد شيد فوق سطح اصطناعي يطل على سهل مخضوضر. وأعقاب الأبواب والشبابيك العلوية تعلوها أفاريز من الطراز المصري، تزدان بأوراق سعف مصففة، ومن فوقها إفريز منبسطة تبرزه خيرزانة. إنه استعادة للعمارة المشيدة بالطين في هيئة حجر، حيث تزدان قمة الحوائط بسيقان السعف المقوسة والحامية، والتي تدعم زواياها الناتئة خيرزانة أسطوانية الشكل، تتكون من سيقان مربوطة.

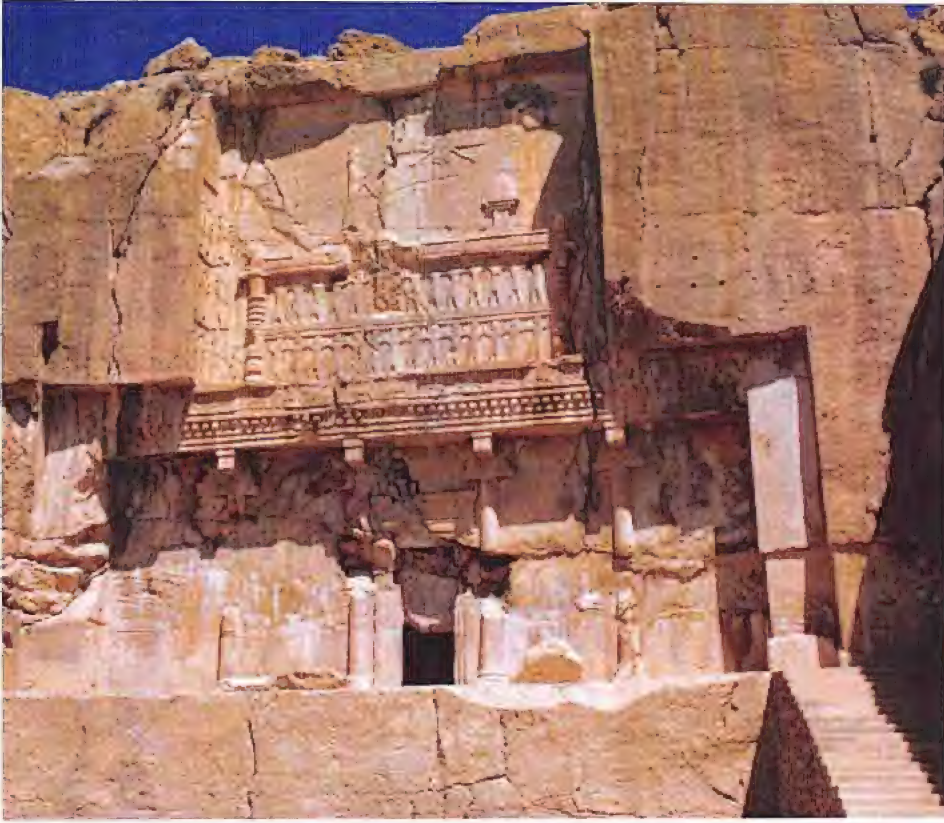
(الفن الأخميني)

**مقصورة كيرتاسي (في أعلى)**

معبد كلايشة.

(مصر العليا - العصر الروماني)





### مقبرة ملكية أخمينية في بلدة «نقشى رستم» الإيرانية

هذه المقابر المحفورة في صخر الجبل،  
بواجهاتها المنحوتة وبأبوابها ذات الطراز  
المصرى، كانت مخصصة للملك **داريوس**  
الأول وثلاثة من خلفائه. إن الباب بإقرينه  
وأساطينه وبروز سقفه المسطح، والمنحوتة  
في الصخر، تشير إلى القصر الملكي.  
(إيران)

### ٠٧ إشعاع مصر الثقافي

مع شروق شمس الألفية الأولى قبل الميلاد، يرتفع صوت ملك بيبيلوس،  
الساخط على المصريين الذين بدأ تراجعهم السياسي، قائلاً: «لقد أسس **أمون**  
البلاد قاطبة [...] ومن مصر خرج الكمال ليصل إلى بلدي». فرغم تردد الفلاح في  
الإقامة في الغربية بعيداً عن بلده، يظل التراث المصري مؤثراً في النوبة وفي  
الشرق الأدنى وفي مجمل العالم القديم، تأثيراً ملحوظاً. فقد عرف الفينقيون  
والحيثيون والإسرائيليون والبابليون والآشوريون والفرس، في آسيا، وأبناء مملكة  
كرما ونياتا ومروى، في إفريقيا، واليونانيون في آخر المطاف، عرفوا جميعاً كيف  
يستعيرون من مصر أفكاراً دينية وفلسفية وتقنيات، وبعض جوانب علومهم  
وأدابهم وفنونهم في البناء والتشييد، بعد أن وقَّفوا بينها وبين معتقداتهم الخاصة  
وأهدافهم السياسية واحتياجاتهم.

## الأخذ بالأشكال والتقنيات المصرية والتكيف معها

من المؤكد أن روعة النموذج المصرى المثير للإعجاب، قد دفع الأجانب إلى إقامة مبانٍ وإبداع تصوير على الطريقة المصرية. فمن مروى<sup>(٢٣)</sup> إلى پرسپولیس<sup>(٢٤)</sup> Persépolis، أخذت هذه البلاد بالخط والاشكال والمواضيع المصرية وتكيفت معها. لقد حلَّ الهرم محل الأكمات بهيأتها الفظة الخشنة، ليصبح مقبرة الملوك السودانيين فى الكورون ونورى والبرقل والمصورات الصفراء، وتستعيد معابد النوبة التخطيط العام والمحورية الصارمة لتتابع الأفنية وأبهاء الأساطين كما فى معابد الوادى، وتحفظ، وفقاً لصيغ تجديدية، بأسلوب تناول المشاهد الطبيعية وذكريات قصص نشأة الكون على الصروح المزخرفة بمشاهد الملك المنتصر بالإضافة أيضاً إلى الملكة المحاربة. وأبواب پرسپولیس مزدانة بإفريز مصرى بأوراق سعف مقوسة وصورة **أهورامازدا**<sup>(٢٥)</sup>، وتستعير من قائمة الصور المصرية القديمة، انبثاق القرص المجنح المطلق. كما أن عدداً كبيراً من المصريين، قد ساعدوا الأسيويين فى بلادهم على قطع الأحجار قطعاً أفضل. أما فى فينقيا، فقد عُرفت قائمة شاملة من الأشكال والمواضيع التى تكتسى طابعاً مصرياً، بالإضافة إلى آلهة مصرية. وعندما أراد الفينقيون تطوير أبجديتهم الصوتية واثارت قضية انتشارها، لم يتجهوا إلى نموذج بين النهرين، المصنوع من الصلصال الرطب ومن مناقش لتشكيل العلامات المسماة، ولكنهم اتجهوا إلى الأدوات المصرية الخفيفة، من ورق بردى وقلم البوص والخطوط السريعة، التى تحورت لتصبح الورق وقلم الحبر.

## أصداء المعتقدات والأساطير المصرية

سبق أن عرفنا أن الإله الصانع الذى خلق نفسه بنفسه، تطلق عليه قصة خلق هليوپوليس، اسم **أتوم**. هذا الاسم المشتق من فعل يعنى «يكون كاملاً»، هو أيضاً التجانس الصوتى لاسم آخر، ترجمته «لا يكون»، تعبيراً عن توحد فوضى الخواء الأولى وعملية الخلق. ولما كان أتوم فى آن واحد «الكل» و«اللاشىء»، فهو الكيان الذى توجد فيه الأصداد. وعلينا أن ننتظر محاورات *السفسطائى* للفيلسوف اليونانى أفلاطون، فى القرن الرابع ق.م، للتعبير تعبيراً جديلاً، عن مشاركة الموجود للآخر، وأن اللاموجود ليس مفهوماً على نقيض الموجود، وأن الموجود ليس كل الموجود، ولكنه نوع من الوجود. هكذا فقد تغذى الفكر السوقراطى على الرؤية الحُدسية للأهوتيين المصريين.

ولا شك أن المصريين كانوا أول من كتبوا قصصاً وجدت أصداءها فى الآداب اللاحقة. حتى وإن كان علينا أن نتحفظ حول مسألة استعارة موضوع قصة من أخرى تبعتها فى الزمان، فإن موضوع هيجان الأمواج المتلاطمة وغرق بحار ليلجاً إلى جزيرة فيها العُجب العجائب، قد توفر على سبيل المثال بعض الملامح المألوفة فى مختلف البلدان، إلا أن بعض القصص بخصائصها المصرية قد نلتقى بها فى قصص أجنبية. فقد عرفت مصر حكاية خيالية تدور حول البحر الشره الطاغى، لتؤكد حبكتها جشع المياه وتصدى الإله الصانع لها. وقد عُقدت مقارنات بين هذه الحكاية الخيالية وقصص الشرق الأدنى الأسطورية، ولا سيما «قصيدة **بعل**» التى تم الكشف عنها فى مدينة أوجاريت الساحلية، والتى تروى قصة الصدام الذى

احتدم بين **بعل** والإله **يم<sup>(٢٦)</sup>**، إله البحر. إن التماثل بين الحكاية الخيالية المصرية المستلهمة من المعتقدات المحلية المناهضة للماء وقصة أوجاريت واضحة للعيان.

### اقتباسات من سجلات السلطة

وفى سجل آخر، أمدت ترتيبات طقس حفل التتويج محررى العهد القديم<sup>(٢٧)</sup> ببعض العناصر. فإن تتويج الملك داوود بمسحه بزيت نباتية قد يكون قد استعار بعض ملامحه من مصر. كما أن تركيب قائمة الألقاب الملكية المصرية بأسمائها الخمسة، وتكوينها من اسم يحصل عليه الفرعون عند ولادته، بالإضافة إلى أربعة أسماء وظيفية يحصل عليها عند تتويجه، لربما ألهمت بعض ملامح قائمة ألقاب الملك العبرى الذى يحصل على اسم **عمانونيل** عند الولادة (سفر أشعيا ٧: ١٤) وأربعة أسماء جديدة عند تنصيبه على العرش: «**فيدعى عجبياً مشيراً، وبتلاً إلهياً، وأباً أبدياً، ورئيس سلام!**» (سفر أشعيا ٩: ٥). إن رؤية أشعيا وتطبيقها على المسيح تستعيد التركيب ١+٤ للأسماء التى لُقّب بها الفرعون، فضلاً عن الفصل بين الوجود البيولوجى للإنسان ووجوده المؤسساتى.

وقد سعى عدد من أباطرة روما إلى مصر، بحثاً عن نموذج يتفق مع تصورهم للسلطة الإمبراطورية. وكاليجولا<sup>(٢٨)</sup> الهاوى المغرم بمصر التى لم تُقدّر حق التقدير، اتهم بالجنون. إن الزيارة الطقسية التى قام بها قسپازيان إلى سيرابيوم الإسكندرية، وقد رواها من بين من رووها، كل من تاسيتوس<sup>(٢٩)</sup> Tacitus وسويتونيوس<sup>(٣٠)</sup> **Suétonius**، مطابقة للأعراف الكهنوتية المصرية وتشهد على الاهتمام بالترتيبات الطقسية الفرعونية. وفضلاً عن ذلك، فإن العهد القديم والكتاب الكلاسيكيين الإغريق والرومان، يشكلون المرجعية والثقافة التى نهل منها المثقفون الذين ألفوا مخطوطات الترتيبات الطقسية التى تنظم مختلف فقرات احتفالات تنصيب الملوك، فى النظم الملكية الغربية، فنستشف من خلالها صيغاً مماثلة وإن أعيد صياغتها، نذكر منها ترتيبات الملك النائم وإطلاق الطيور، وذلك بعد قرون وقرون على تخلى مصر عن هذه الأعراف.

وقبل روما، أدرك الإسكندر والبطالمة أن الأصل الإلهى للملك بصفته ابن الإله، يعتبر تدعيماً لسلطتهم. وخلد هؤلاء الزعماء، فى مقابل ترتيبات الشعائر الملكية المقدونية، القاضية بتأليه أشخاصهم، خلدوا التقاليد الفرعونية عن الولادة الإلهية فى مقابر الماميزى الإقليمية كأماكن لولادة الطفل الإله. وإلى جانب السياق الملكى، تسبب عدم استقرار السلطات على امتداد الألفية الأولى، فى ظهور حسّ دينى مرهف، فى إطار الثنائى «**حورس الطفل**» و**إيزيس**، ليرسم الصورة المطمئنة للأم التى تُرضع طفلها فى صور متعددة، فى هيئة **إيزيس** المرضعة، كوريثة لمشاهد إرضاع الملك. ومن غير المستبعد، أن تصور الفرعون ابناً للآلهة، قد أمدّ اللاهوت المسيحى الوليد بمادة



**إيزيس وهى ترضع حريوقراط<sup>(٢٨)</sup>**  
**(حورس الطفل)**

هذه المجموعة النحتية التى تصور **إيزيس** المرضعة، عرفت شعبية واسعة اعتباراً من الأسرة الخامسة والعشرين. (برونز. العصر المتأخر. متحف اللوفر، باريس)





### هيراكليس يقوم بقتل بوزيريس

لم تكن صورة مصر دائماً إيجابية في التقليد الكلاسيكي اليوناني الروماني، كما تشهد على ذلك، صورة بوزيريس بن بوسيدون وملك مصر الذي عقد العزم على التضحية ذبحاً بكل الأجنبي القادمين إلى مملكته، لوضع نهاية لحالة الجفاف التي عمت البلاد. ولم تتوقف هذه الممارسة المهجية، إلا عندما قدم بطل الأبطال اليوناني، هيراكليس وقتل الملك وكل أبنائه وأتباعه.

(ستامنوس Stamnos). خزف من شبه جزيرة أتيك اليونانية، مزخرف بأشكال باللون الأحمر. العصر المتأخر. متحف الأشموليان في جامعة أوكسفورد).

للتعبير عن بنوة المسيح الإلهية، بصفته «ابن الله»، «لأن فيه (أى فى الله) زرعته»، (رسالة يوحنا الأولى ٣:٩)، وفى زمن لاحق لا يستبعد أيضاً أن صورة إيزيس/المرضعة، مروراً بالوسيط اليوناني فى هيئة حريوقراط، ثم الوسيطين الروماني والبيزنطي، قد أوحى بالمادة التى غدّت الإيقونوغرافيا المريمية، فى صور العذراء والطفل.

## مصر اليونانية الرومانية

كان فتح الإسكندر مصر بداية لعصر جديد، من تاريخ أرض الكنانة. فمع تأسيس ملك البطالمة ثم عهد الأباطرة الرومان، انفتحت البلاد كليّة على البحر المتوسط. ومع إقامة جمع غفير من الأجانب، من إغريق ويهود وشرقيين، نشأت واحدة من أقدم المجتمعات المتعددة الثقافات. إن مساكنة الشعوب المختلفة الموجودة على ضفاف النيل، تشكل أصالة حضارة مصر اليونانية الرومانية.

### ١٠ صورة مصر فى العالم اليوناني الروماني

مصر حاضرة حضوراً مؤكداً فى العصور الكلاسيكية القديمة اليونانية الرومانية. وتشهد الأساطير اليونانية على الروابط الوثيقة مع هذا البلد، وهو ما يبرهن عليه مثال المصرى داناوس Danaos، الذى أعطى اسمه إلى أبناء شبه جزيرة بيلوبونيز Péloponèse اليونانية، وأصبح ملك مدينة أرجوس Argos اليونانية. ومنذ القرن الثامن ق.م، يذكر هوميروس مصر فى مؤلفاته. ويبدو أن الشاعر كان يعرف هذه الأرض، أكثر من غيرها من كل الأصقاع القصية، وإن كانت الصورة التى رسمها لها، تعكس الأسطورة أكثر من الواقع. إنه يؤكد ثراها ومدنها المهيبة، مثل طيبة، المدينة ذات الأبواب المئة، فتتسع لمرور مئتي مركبة (الإلياذة، الفصل التاسع، الفقرة ٣٨١). ولم يتوقف الإغريق عن الاهتمام بضفاف النيل. فسافروا إليها بصفتهم تجاراً أو مرتزقةً، طلباً للثروة، ولكن بصفتهم مجرد رحالة أيضاً. وأستقبلوا من قبل الفراعنة على الرحب والسعة. بل يقال إن **پسمتك** الأول، قد أمر بتعليم أبنائه اللغة اليونانية.

### شهادات ذات شأن

لقد ترك بعض الإغريق والرومان الذين زاروا مصر شهادات تشكل مصادر ثمينة لمعرفة مصر. وهى حالة هيرودوت الذى كرّس الكتاب الثانى من مؤلفه «تمحيص الأخبار»<sup>(٣٢)</sup>، للحديث عن شطآن النيل. إن من يلقيه شيشرون «بببى/التاريخ» قد ركز حديثه على وصف جغرافية البلاد وشعبها وعاداتها. إنه يسجل أهمية الشعب وعدد المدن التى وقعت أيضاً، فى نفس من جاؤا بعده موقعاً حسناً، ومنهم ديودوروس الصقلى فى القرن الأول ق.م وسترابون فى القرن الأول بعد الميلاد. وإبان هذه



### قسيساء رومانية من معبد إلهة الوفرة في برينيسست Preneste

في نظر الإغريق والرومان كانت مصر أرض الخيرات والنعيم. إن تفصيل هذا المشهد يصور معبداً من الطراز المصرى يشبه مباني وجدت وجوداً واقعيًا وكان في وسع الزوار الرومان أن يشاهدوها إبان إقامتهم في مصر. وتتميز الزخارف التي تصور ضفاف النيل بمشهد طبيعي وفيير الزرع وغريب على المشهد المحلي.

(عام ٨٠ ق.م. تقريباً متحف برينيسستينا باليسترينا، روما).

الزيارات، اهتم الإغريق والرومان في المقام الأول، بما اعتبروه «مصر المفيدة»، أى جانب البلاد الأنسب لاستغلالها، وجنى أقصى فائدة، إذ كانت مصر مخزن غلال العالم الكلاسيكى اليونانى الرومانى القديم.

### غرابة غير مألوفة تأسر الألباب

إن رؤية الإغريق والرومان القدماء عن مصر خليط من الجاذبية والتنافر. فتعلن الحضارة المصرية، بفضل قدمها، بصفتها أم العلوم والحكمة، إذ يبدو أن المشرّعين الإغريق، مثل صولون الأثيني في القرن السادس قبل الميلاد، قد جاؤا إلى مصر طلباً لنموذج لإصلاح بلادهم. ويعتقد أن طاليس قد ابتدع الهندسة بعد أن درس سجل مسح الأراضي في مصر. كانت مصر تأسر الألباب بضحامة معالمها الأثرية كشاهد على ثرائها الذي بدا أنه لا يستنفذ. إن ضفاف النيل بلمحها العجيب غير المألوف، كانت تدفع إلى التأمّلات الفلسفية. وفي الوقت نفسه، بدت البلاد غريبة كل الغرابة، في نظر أبناء العصور القديمة الكلاسيكية. فقد ذهب هيرودوت إلى أن المصريين «قد أخذوا في كل شيء تقريباً، بأعراف





رأس بطليموس فيسكون Physcon

هذا الرأس هو رأس بطليموس الثامن إيقرچيت الثاني، وهو الملك البدين الملقب «بالمنتفخ». إنه يضع على رأسه التاج المزدوج مع الصل. وُصِمَ عهده باقتراح عدد كبير من الجرائم للاستيلاء على السلطة والاحتفاظ بها. ومن ثمّ فإنه يجسد نموذج البطلمي الفاجر. وبطبيعة الحال، تكتسى البدانة في هذه الصورة الرسمية بطابع خيّر. إنها تذكرنا ببدانة إله النيل **حمبي** والإله **ديونيزوس**. إن ازدهار الملك يترتب عليه ازدهار البلاد، إنها رسالة موجهة إلى الرعاية الإغريق والمصريين، على حدّ سواء، (ديوريت أسود. الارتفاع ٥١ سم. ١٤٥-١١٦ ق.م. المتاحف الملكية للفن والتاريخ، بروكسل).

وتقاليد على عكس ما كان سائداً عند سائر البشر». كانت الآلهة نصف الأدمية ونصف الحيوانية، مثار دهشة الزائرين القادمين من أثينا أو روما، وإن لم تكن صادمة لهم. ويعود عدم الفهم هذا، إلى معرفتهم التقريبية إلى حدّ كبير، عن مصر. كانت اللغة أول عائق، فالقلة القليلة من الإغريق والرومان كانوا يتحدثون اللغة المصرية. وفضلاً عن ذلك، فإن المصريين الذين قد يلتقى بهم الزائرون، كانوا لا يحتفظون سوى بذكريات غير دقيقة عن ماضي بلادهم. وبالفعل فبدلاً من الحديث عن «صورة» مصر في العصور الكلاسيكية القديمة، الأفضل الحديث عن «صورة خارعة» فقد رأت العصور الكلاسيكية القديمة مصر كما أرادت أن تراها.

## ٠٢ مصر من عصر الإسكندر إلى عصر كليوباترا

كانت فتوحات الإسكندر والإمبراطور الروماني أوكاقيوس، نقطة انقطاع فاصلة في تاريخ مصر. وبالفعل لا يمكن النظر من الناحية السياسية إلى العصرين المقدوني والروماني، باعتبارهما استمراراً للعصر الفرعوني. فلا يشكل البطالمة اللاغيون آخر أسرات الفراعنة، والأمر أبعد ما يكون كذلك بالنسبة لمختلف العائلات التي تعاقبت على العرش الإمبراطوري.

ومع ذلك، يختلف العصران البطلمي والإمبراطوري، كل عن الآخر. ففي ظل البطالمة، كانت مصر أمة مستقلة، وقامت في البداية على الأقل، بدور بارز في عالم البحر المتوسط. وبعد الاستيلاء على الإسكندرية عام ٣١ ق.م، امتزج مصير البلاد، إلى حدّ كبير، مع مصير روما والإمبراطورية. ومن ثمّ، فإن عهد البطالمة هو الفترة الأخيرة من التاريخ الوطني لمصر قبل العصر الإسلامي، إن سلطة البطالمة تعود إلى إقامة الإسكندر الأكبر لفترة قصيرة في مصر، من خريف ٣٣٢ ق.م إلى ربيع ٣٣١ ق.م. وعند وفاته عام ٢٢٣ ق.م، قام رفيقه في السلاح، بطليموس بن لاغوس،





بحكم مصر باسم ورثته وقام بدفنه في مصر. هكذا أستخدمت ذكرى الفاتح العظيم لتبرير شرعية إقامة سلطة جديدة. وشكل بطليموس أسطوفاً حربياً كبيراً وجعل من الإسكندرية، الميناء الأول في البحر المتوسط، ونقل إليها العاصمة التي كانت لا تزال في منف حتى هذه اللحظة. وبعد أن اطمأن على قوته العسكرية، استطاع أن يتخذ لنفسه لقب ملك في ٣٠٥ ق.م.

### استقرار أوضاع البطالمة وأوج ازدهارهم

يمكن تقسيم العصر البطلمي إلى مراحل أربع. عهد أول البطالمة الملقب سوتير<sup>(٢٣)</sup> Soter وقد كرس أساساً للصراعات الناجمة عن خلافة الإسكندر. وحتى وفاته عام ٢٨٤ ق.م، اتجهت طموحاته ناحية البحر المتوسط والشرق الأدنى، حيث شكل إمبراطورية كبيرة. وسياسته الداخلية معروفة معرفة محدودة، ولكن يبدو أن مصر قد شكلت مصدراً جيداً للموارد، لتمويل حملاته العسكرية.

وفي عهدى بطليموس الثاني فيلادلفوس، ٢٨٤-٢٤٦ ق.م وبطليموس بوارجيتس<sup>(٢٤)</sup> Evergète، بلغ النظام الملكي البطلمي أوج ازدهاره. فكان قوة بحرية عظمى، سيطر على شرقي البحر المتوسط، انطلاقاً من مدينة الإسكندرية. كانت هذه المدينة مركز إشعاع الحضارة الهلينستية، فالإلهة يتجه كل ما يضمه العالم اليوناني من علماء ومثقفين وفنانين، واثقين كل الثقة، بأنهم سيحلون فيها على الرحب والسعة، ويثرون بالتالي المتحف والمكتبة بمؤلفاتهم. إن ازدهار العاصمة يفسره تدفق كل ثروات مصر إليها. وحتى يضمن الملوك في آن واحد، مراقبة اقتصاد البلاد واستثمارها أفضل استثمار، استكملوا إقامة نظام إداري جمع بين الموظفين الإغريق وهيئة العاملين المصريين في المعابد. ومن ثم، أصبح سلك الكهنوت من الآن، شريكاً في السلطة. وفي عهد بطليموس الثالث، بدأ تنفيذ عدد كبير من المعابد، نذكر منها على سبيل المثال، معبد حورس في إدفو.



### أوج حجرى باسم الملكة كليوباترا مقدم من أونوفريس

الأساليب الفنية التي يلتزم بها هذا اللوح مصرية، مع تصوير فرعون يجلب ويوقر إلهة تُرضع إليها طفلاً، والمدونة، وهي من صنع مصري، عبارة عن نص تكريسي باليونانية، تأكيداً على مشاعر الورع الحار التي يكنها رجال الدين للملكة. (نقش. العصر البطلمي. متحف اللوفر، باريس)

### عملة لبطليموس الثاني وأرسينوي الثانية (يسار أعلى الصفحة)

تصور هذه القطعة الذهبية بطليموس - الفرعون المصري من الأسرة المقدونية - وأخته وزوجته اللذين عبدا تحت اسم الإلهين الأدلفيين - «الإلهين أخ وأخت» - إذ عرفت الملكة باعتبارها الإلهة فيلادلفيا «التي تحب أخاها». وتتأكد الروابط الأسرية لإضفاء الشرعية على السلطة، كما يتضح من النعوت مثل فيلوميثور Phi-lométor، «أى الذى يحب أمه» وفيلوباتور Philopator «أى الذى يحب أباه». (ذهب، القطر ٤٧، ٢ سم. حول ٢٨٥-٢٤٦، ق.م)

### عملة ضربت بعد هزيمة كليوباترا (وسط أعلى الصفحة)

يعلن متن العملة «مصر الأسيرة»، إحياءً لذكرى الانتصار الروماني على مصر التي يرمز إليها بصورة تمساح. هكذا انتهى استقلال مصر. (حول ٣٠ ق.م. المتحف البريطاني، لندن).

## الصعوبات التي واجهت الأسرة الحاكمة ودخول روما مسرح الأحداث

ومع رابع البطالمة اللاغيين، بطليموس فيلوياتور الذي حكم البلاد حتى عام ٢٠٤ ق.م، بدأت المرحلة الثالثة، مرحلة الانحطاط. واستهل هذا العاهل سلسلة الملوك الذين رسّخوا للأجيال القادمة النموذج الذي ساد الأسرة الحاكمة، نموذج الطاغية الذي جمع بين كافة رذائل حضارة مرهفة. وقد عُرف عن بطليموس الرابع أنه تخلى من جانبه عن سلطاته لوزراء عديمي الضمير، وتمرغ في حياة البذخ والفسق والفجور. وفقد جزر بحر إيجه، واستطاع بالكاد أن يحتفظ بسوريا بفضل معركة رفح عام ٢١٧ ق.م. وإذ تحقق هذا النصر بفضل انخراط المصريين في الجيش بأعداد كبيرة، فإنه يعتبر في نظر المؤرخين الرسميين المعاصرين، نقطة تحول في سياسة الملكة الداخلية. هكذا، وعلى حدّ قول المؤرخ اليوناني بوليبيوس **Polybe** *إن المصريين وقد دفعهم نجاحهم في رفح إلى الزهو والاستكبار، أصبحوا لا يطيقون تحمل أن تصدر لهم الأوامر»* (التاريخ، الفصل الخامس، ١٠٧: ٢-٣). واعتباراً من عام ٢١٦ ق.م، تفجّر عدد من التمردات ضد سلطة الإسكندرية وعمّ الخراب البلاد. وشهد عهد بطليموس الخامس أليفانس<sup>(٣٥)</sup> **Epiphane**، استعادة السلطة الملكية تدريجياً، وإن ظلت طيبة خارج سيطرتها حتى ١٨٥ ق.م. أما في الخارج، من ناحية أخرى، فقد انهار كل شيء. ففي عام ١٩٨ ق.م، سقطت سوريا في أيدي السلاجقة. ولم تستفد مصر من هزيمة هؤلاء الآخرين أمام الرومان، إذ ركزت روما اهتمامها، بعد أن أصبحت القوة الرئيسية في شرق البحر المتوسط، إثر معاهدة سلام أياميا (عام ١٨٨ ق.م)، على إضعاف كل الفرقاء الموجودين آنذاك.

ومن الآن فصاعداً، تدخلت السلطات الرومانية في شئون المملكة. فقامت بدور الحكم بين البطالمة والسلاجقة، فمنعت ضرب الحصار على الإسكندرية، عام ١٦٨ ق.م أو بإرسال سيبون إميليان **Scipion Emilien**، المنتصر في قرطاجنة، في مهمة تفقدية، عام ١٢٦ ق.م، لإقرار السلام. وتدخلت في الصراعات التي مزقت العائلة الحاكمة، بمساندة الفريق الأكثر موالاة لروما، وإن لم يكن الأكثر شرعية. هكذا، فقد وقفت ضد بطليموس السادس فيلوميتر **Philométor** – الوريث الشرعي لبطليموس أليفانس، وساندت فيما بين ١٧٠ و ١٤٥ ق.م، الأخ الأصغر: بطليموس الثامن يوارجيتس الثاني **Evergète**، الذي انفرد بعد ذلك بحكم مصر حتى عام ١١٦ ق.م. وأصبح بقاء ملك مصر مترتباً على عرش البلاد، مرتبطاً بما تريده روما وتقرره، كما يبرهن على ذلك إعادة بطليموس أوليت<sup>(٣٦)</sup> إلى العرش، بعد طرده إثر تمرد أبناء الإسكندرية عام ٥٥ ق.م.

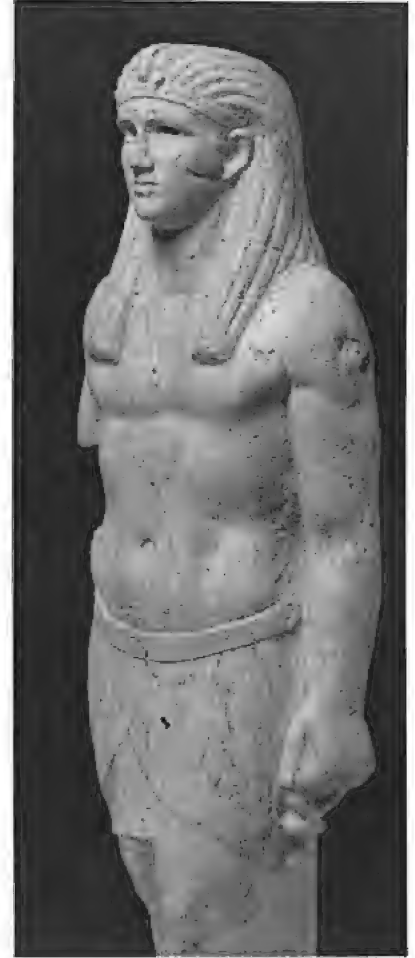
## كليوباترا أو فشل محاولة العودة بالأمر إلى سابق عهدها

هكذا أصبحت مصر رهينة سياسة روما. ولم يعد في وسع البلاد الحصول على قدر من الاستقلال الذاتي إلا باستغلال المنافسات بين مختلف الفرقاء في روما. وقد أخذت بهذا التكتيك كليوباترا السابعة، أخرة كبرى ملكات مصر، التي حكمت البلاد من ٥١ إلى ٣٠ ق.م. ويعتبر عهدها المرحلة الرابعة، مرحلة رغبة أكيدة في العودة بالبلاد إلى سابق

عهدها. وبفضل قيصر استطاعت أن تحكم بمفردها. ثم داعب خيالها رغبة في إعادة تأسيس إمبراطورية في الشرق، اعتماداً على أنطونيوس. وآل هذا الطموح بها إلى فشل ذريع عندما واجهت أوكتافيوس أغسطس، وهزيمتها في معركة أكسيوم والاستيلاء على الإسكندرية وانتحار العشيقين.

لم تتمكن كليوباترا، كأخر من حكم مصر من أسرة البطالمة اللاغيين، من النهوض بنظام ملكي أنهكته الصراعات الأسرية، على مدى أكثر من قرن من الزمن، بسبب غياب قواعد ثابتة لوراثة العرش. إذ لم تستند الشرعية على أحقية الابن البكر، بل على عدد من الممارسات كالمشاركة في الحكم أو الزيجات الأسرية كخير ضامن لاستمرار نقاء الدم الملكي وتآليه الملوك المتريعين على العرش وتأسيس عبادتهم. وتستند هذه الأعراف في جانب منها على التقاليد المصرية المتواترة، فاستخدم البطالمة هذه الأعراف والعادات تدعيماً لسلطتهم. ومع ذلك، تظل هذه الأسرة الحاكمة يونانية مقدونية، ولم تُظهر سوى أقل قدر من الملامح المصرية. كان ملوكها الزاهون بجذورهم المقدونية، يحيون في عالم ثقافي يوناني. وأحاط بطليموس الثاني نفسه، بشعراء ترنموا بصفاته الهلينية، فضلاً عن انتصاراته في الألعاب الأولمبية. حتى زواجه من أرسينوى وجد نموذجاً في التقاليد اليونانية المتواترة في زواج زيوس وهيرا. وكانت اليونانية هي لغة البلاط الملكي وإن كانت كليوباترا السابعة استثناءً، إذ كانت تعرف اللغة المصرية.

وإن كان البطالمة اللاغيون غرباء عن مصر من جميع النواحي، فإنهم عرفوا كيف يتقربون إلى حد ما من رعاياهم المصريين. فاعتباراً من القرن الثاني ق.م، زاروا بانتظام، إلى حد ما، ولقنات طويلة الوادي وتحديداً منف، وارتقى المصريون ليشغلوا أعلى المناصب في الجهاز الإداري وفي البلاط الملكي. ومع الاحتلال الروماني، صارت السلطة من الآن أجنبية غريبة عن البلاد، ولم يزرها الأباطرة إلا نادراً. وأصبحت مناصب الجهاز الإداري قاصرة على الرومان والإغريق، دون غيرهم. وخلافاً للعصر البطلمي، عرفت البلاد وضعاً من الطراز «الكولونيالي».



**تمثال لأحد البطالمة في هيئة فرعون**  
صُور الملك البطلمي هنا، بمعايير مصرية ويونانية. إن وضع الجسد وهيئته وأسلوب إبرازه تلتزم بالتقاليد المصرية، إنه يضع على رأسه **النيمس** المزدان بالصل ويرتدي النقبة التقليدية. وفي المقابل، فقد عولج الوجه على الطريقة اليونانية. (حجر جيرى، القرن الثاني ق.م. المتحف اليوناني الروماني بالإسكندرية).

**إعادة تكوين تخلي الطريق الكانوبي، من جهة الغرب (في الصفحة المقابلة)**  
هذا الشارع هو الشريان الرئيسي في المدينة ويتجه من الشرق إلى الغرب. ويتيح عرضه مروراً كثيفاً في حين تحمي البواكي المشاة من الشمس. وعلى جانبي الشارع ترتفع أكثر المباني مهابة، نذكر منها الجمنازيوم والمكتبة والقصور الملكية التي تشكل حياً مستقلاً. (لوحة مائية: جان - كلود جولفان J.-C. Golvin).









### ٠٣ الإسكندرية، العاصمة المهيبة

منذ وصوله إلى مصر في خريف ٣٣٢ ق.م، عقد الإسكندر العزم على أن يكون لمصر ميناء كبير، يطل على البحر المتوسط، كان مقدراً له أن يتطور تطوراً متسارعاً. إن بطليموس بصفته «ستراپا»<sup>(٣٧)</sup>، جذب إلى المدينة عدداً كبيراً من الإغريق، ليشكل أسطولاً حربياً كانت مصر تفتقر إليه. ولما أصبح ملكاً، اتخذ منها عاصمة له ومقراً للبلاط والجهاز الإداري المركزي. ولم يمض قرن من الزمن على تأسيسها، حتى كان سكان المدينة يتراوح بين النصف المليون نسمة والمليون.

### رسم تخيلي لمدينة الإسكندرية

تشغل المدينة مساحة مستطيلة تقدر بحوالى ستة كيلومترات فى اثنين، إن محورين عموديين عرضهما ثلاثون متراً يقسمان المدينة إلى أربع مناطق، صممت كل منطقة وفقاً لتخطيط متعامد. والمرسى المحصى جهة الشمال بجزيرة فاروس، يضم مينائين يفصلهما رصيف طوله أكثر من كيلومتر واحد. الميناء الشرقى مخصص للأغراض الحربية والميناء الغربى للأغراض التجارية، والقصور الملكية مقامة عند الشاطئ الشرقى من الميناء العسكرى بالإضافة تحديداً إلى رأس «لوكياس» الذى يغلق المرسى جهة الشرق. كما نرى الفنار الذائع الصيت.

(رسم من القرن العشرين بريشة روبير إينجبن - Rob-ert Ingpen).

## مدينة جديدة أهلة بالسكان



### قدح بمشهد مزدوج: اختطاف

«جانيماد»<sup>(٢٨)</sup> و«أوروبا»<sup>(٢٩)</sup>

عُثر على هذا القدح في أفغانستان. إنه يشهد على اتساع صادرات الإسكندرية ونوعية إنتاجها. لقد اُختصت هذه المدينة بصناعة الزجاج الذي اشتهرت به. (زجاج عديم اللون، ملون. القرن الأول ق.م. متحف جيمييه Guimet، باريس).

إذ جاء سكانها من كل حذب وصوب من حوض البحر المتوسط الشرقي، فقد نزعوا إلى توزيع أنفسهم في المدينة، حسب أصولهم البالغة التنوع. هكذا تجمع اليهود في عدد من الأحياء المختلفة ليعيشوا داخلها، ملتزمين بناموس شريعتهم. ولا تعنى هذه الانعزالية دليلاً على تمييز عنصري، بل كان يعنى على العكس من ذلك، امتيازات منحها النظام الملكي واندماجاً سليماً. وإذا اكتسبوا طابعاً هليينياً كاملاً، قاموا بترجمة أسفار التوراة الخمسة المقدسة إلى اليونانية. إنهم يشكلون جماعة مستقلة، ولكنهم شغلوا في الوقت نفسه مواقع مهمة، وفي الجيش على وجه التحديد. ولكن تدهورت أوضاعهم في العصر الروماني. وفي عهد نيرون وتراجان وهادريان، حدثت اضطهادات عنيفة في أعقاب وقوع أعمال تمرد. وبالفعل، فإن هذه النزعة إلى أعمال الشغب، كانت سمة من سمات أبناء الإسكندرية الذين عُرف عنهم بصفة خاصة ميلهم إلى المعارضة والمواجهات.

ورغم هذه الجماعات الشعبية غير المتجانسة، السريعة النمو، لم يتحقق التمدن والتحضّر بشكل فوضوي. فقد صُممت المدينة وفقاً لتخطيط شامل وضعه أفضل مهندسى العالم اليوناني. إن العديد من المباني التي بدأ بطليموس الأول تنفيذها، أكملها خلفاؤه، ذكر فنار الإسكندرية، الذي يندرج ضمن عجائب الدنيا، كما نشير إلى القصر الملكي والمسرح. كما شرع بطليموس في بناء مقبرة تضم الإسكندر، ومن بعده الملوك اللاغيين، ليصبح المكان مركزاً تقام فيه الشعائر الدينية، من أجل الأسرة الحاكمة.

إن مجد الإسكندرية قائم في جانبه الأكبر على بهاء منشآتها وفخامتها. وإن لم تصبح المدينة مقر البلاط الملكي بعد الغزو الروماني، فإنها ظلت مع ذلك، محتفظة بروعتها المبهرة. ويلاحظ الجغرافى «سترابون» في مطلع التقويم الميلادى «أن المدينة تضم أماكن رائعة أو حدائق عامة وقصوراً، تشغل ربع بل وثالث مساحتها، وكان كل ملك من الملوك حريصاً بدوره على تجميل المباني العامة بإضافة زخرف جديد، كما لم يتأخر عن إضافة بعض المباني إلى القصور الملكية القائمة بالفعل [...] كل هذه المباني المطلة على الميناء، بل وتلك القائمة





### مسرح كوم الدكة

من الصعوبة في يومنا هذا، أن نكون فكرة دقيقة، عن التجمع السكاني القديم، الذي تشغل موقعه الآن، المدينة الحديثة التي لا تحتفظ سوى بالقليل من بقاياها. هذا المبنى المشيد من الرخام الأبيض ويعود تاريخه إلى القرن الرابع الميلادي، هو من بقايا المدينة الهلينستية. ولا نعرف على وجه اليقين الغرض من بنائه، فقد يكون قاعة محاضرات خاصة بمدارس الإسكندرية، ربما مدرسة الطب.

بعيداً عنها، والمجاورة لها، ومع ذلك، فقد اهتم الرومان قبل كل شيء، بالإسكندرية، إذ كانت تقوم بدور عظيم في تزويد روما بالموث، وكان القمح يحتل نصيب الأسد منها. وتفسر هذه الوظيفة الاستراتيجية الرقابة الصارمة التي فرضها الأباطرة الذين منعوا رجال السناتو، من زيارة مصر دون إذن منهم، خوفاً من ميلهم الدائم، إلى تحقيق طموحاتهم الشخصية.

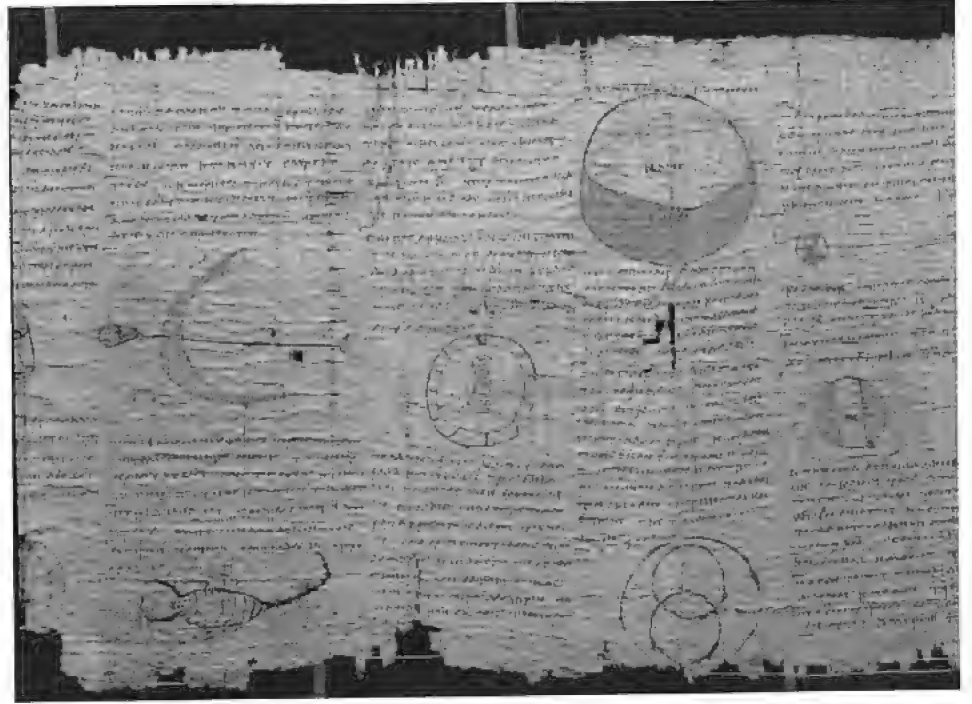
### ميناء وأنشطة اقتصادية وفقاً لخطة شاملة

كانت العصور القديمة تنظر إلى الإسكندرية باعتبارها «وكالة العالم التجارية». كانت التجارة في آن واحد، نهرياً وبحرياً. فبحيرة ماريوتيس<sup>(٤٠)</sup> Maréotis تسمح بالاتصال بالفرع الكانوبي للنيل<sup>(٤١)</sup>، ومن ثم بمجمل الوادي. إن النظام الاقتصادي الذي أخذ به البطالمة واحتفظ به الرومان، جعل من الإسكندرية مركزاً تتجمع عنده كل خيرات البلاد. وإلى جانب الحبوب التي تحتل مكان الصدارة، هناك ورق البردي الذي احتكرت مصر صناعته، والنبيد والزيت، ولكن أيضاً المواد الناتجة عن استغلال المناجم والمحاجر. كما ترد إلى المدينة أيضاً، البضائع الواردة من مناطق قصرية: كالتوابل والأحجار الكريمة من الهند عن طريق البحر الأحمر أو المنتجات الإفريقية الواردة من جنوب الجندل الأول.

والميناء النهري ليس ميناءً مُعداً للاستيراد فقط. فالإغريق المقيمون في الوادي والذين كانوا يشكلون، على ما يظن، حوالي عشر السكان، احتفظوا بجانب كبير من أسلوب حياتهم الأصلية. فيجلبون من العاصمة المقتنيات والمواد الغذائية التي لا تتوفر في أماكن إقامتهم. وبالفعل كانت الإسكندرية مركزاً صناعياً اكتسب إنتاجه شهرة وتقديراً. كانت المدينة تعج بالورش، فيتجمع كل تخصص على حدة ويتوزع على شوارع بعينها. وقد تفوق حرفيو الإسكندرية في عدد كبير من المجالات كصناعة الزجاج والمعادن والخزف والنسيج والطور. إن دور المدينة كميناء ترتب عليه وجود عدد كبير من الترسانات البحرية وتحول المدينة إلى مركز مهم لصناعة السفن. ويفسر هذا النشاط أهمية صادرات المدينة عن طريق

### دراسة في علم الفلك

هذه البردية المعروفة باسم فن أودوكسوس تعود إلى القرن الثاني ق.م. إنها دراسة في علم الفلك حررها شخص يدعى لبيتين نقلاً عن أبحاث أودوكس الذي من كتيديوس الذي كان قد توفي عام ٣٥٠ ق.م، وهو واحد من هؤلاء العلماء الذين أعيد نسخ أعمالهم لتحفظ بها الإسكندرية التي تحولت بفضل المتحف والمكتبة إلى مركز إشعاع للعلوم اليونانية. (العصر البطلمي، متحف اللوفر، باريس)



البحر، فانتشرت منتجاتها في ربوع العالم الهلينستي ثم الروماني، بل إلى أبعد من ذلك، وفضلاً عن ذلك، كانت الإسكندرية تُصدر على نطاق واسع منتجات البلاد الزراعية وتعيد تصدير مواد نفيسة مستوردة من أماكن قسوية. وعلى عكس ذلك، فإن الكميات المستوردة عن طريق البحر أقل بكثير. فالمدينة تباع لعالم البحر المتوسط أكثر مما تشتري منه. ولما كان نصيب الأسد من التجارة احتكاراً ملكياً ثم إمبراطورياً، فقد أتاح للسلطات أن تجني منها أرباحاً طائلة، فضلاً عن أن البطالمة اللاغيين، أسوة بالرومان، كانوا يتبنون سياسة نقدية تتحكم في تداول النقد الأجنبي وتفرض معدل صرف لصالح الدولة إلى حد كبير.

### مركز إشعاع ثقافي

ولا تقوم شهرة المدينة فقط على مبانيها المهيبة وتجارتها. فقد كانت أيضاً مركز إشعاع فني وثقافي، على قدر كبير من الأهمية. كان حرفيوها وزُجاجيوها وخرّفيوها وصائغوها، فنانيين في أغلب الأحوال. إن كرم البلاط الملكي الحاتمي قد أتاح إبداع أسلوب سكندري، يتميز بقدر كبير من الرشاقة يصل أحياناً إلى حدّ التكلف. لقد ابتكر نموذجاً سيصبح مصدر إلهام قوياً للرومان. فيظهر بذخ وترف مساكن الإسكندرية تحديداً من خلال عدد كبير من الفسيفساء. وتعود دقتها إلى صغر العناصر المكونة لها ونوعية الألوان وجودتها. وتعتبر الإسكندرية إلى جانب جزيرة صقلية المركز الرئيسي لازدهار فن الفسيفساء التشكيلي، اعتباراً من القرن الثالث ق.م.



### تمثال لرجل دين من طيبة القوم

إنه حليق الرأس وهيئة الشخص الذي يتحلى بعلامح إلهية تتفق مع القواعد التقليدية لتصوير الكهنة المصريين. إنه من طيبة القوم استناداً إلى لقبه بصفته «الأمير والأول»، الواضحة على مدونة على دعامة الظهر. ويشهد هذا التمثال من الناحية الشكلية على الأقل، على امتيازات الكهنة.

(العصر البطلمي، متحف اللوفر، باريس).

ويجد الفن السكندري تعبيراً له في إنتاج المشغولات وفي الأدب، على حدّ سواء. وبالفعل فقد أبدى الملوك البطالمة اللاغيون الأوائل، ترحيبهم بالأدباء، مع تأسيس المتحف والمكتبة. كان المتحف - الموزيوم - Musée<sup>(٤٢)</sup> مكرساً للريات الراعيات الحاميات Muses<sup>(٤٣)</sup> للنشاط الذهني، ويضم سلسلة من الأروقة والحجرات المخصصة لقاعات الدرس وسكن المدرسين وتلامذتهم. والدروس التي تُلقى فيه تدور حول مختلف فروع المعرفة اليونانية. وعلى مقربة من هذه المؤسسة، توجد المكتبة التي ربما كانت تضم ٧٠٠٠٠٠ ألف مجلد. كان أمناء المكتبة يقومون بتحقيق النصوص ونقدها وصولاً إلى دراسات شاملة مستفيضة. وانطلاقاً من نصوص لا تتطابق نسخها، يحققون نسخة مرجعية يعولّ عليها. وفي عهد بطليموس الثاني، أُعد كتلوج عام من ١٢٠ مجلداً، يضم حصراً بكل المؤلفين المعروفين ومرتبين كل فن على حدة وحسب أهميتهم. هذه المجموعة وكانت الأولى، في العصور القديمة، اندثرت واختفت ضحية المعارك العسكرية بدءاً من ٤٧ ق.م، والحرائق التي أشعلتها الجيوش، على كر القرون والسنين.



#### ٠٤ الآلهة والمعابدات في مصر اليونانية الرومانية

عند وصول الإسكندر إلى مصر، أراد أن يخطب ود المعابد والكهنة، فتوجه، على سبيل المثال، إلى واحة سيوة، لاستشارة هاتف **زيوس-أمون**. هذا الجهد لاستمالة المعابد، يفسر أهميتها في حياة البلاد السياسية والاقتصادية. فقرب نهاية الألفية الأولى، كان رجال الدين قد أصبحوا الملاك العقاريين الأهم ويوفرون القسم الأكبر من كوادرات البلاد الإدارية. ولم يغير الاحتلال الفارسي الثاني (٣٤٣-٣٣٢ ق.م) شيئاً من الأوضاع، رغم الاتهامات بتدنيس المقدسات التي تعود في القسم الأكبر منها إلى الدعاية اليونانية اللاحقة.

#### علاقة السلطة برجال الدين

في نظر رجال الدين، كان هذا التفاهم أمراً لا مفرّ منه، لأنهم ليسوا سوى بدلاء عن الملك الذي كان وحده مناطاً به إقامة الشعائر، والذي أوكلت إليه مهمة الحفاظ على نظام العالم كما خلقتة الآلهة. إن الاعتراف بشرعية الملك ناجمة عن ضرورة مزدوجة، مدنية ودينية. فلا بد من الحفاظ على استقرار البلاد السياسي والحيولة دون عودة فوضى الخواء وتهديدها المائل على الدوام. وبالتالي يُنظر إلى العاهل الملكي بصفته **حورساً** جديداً، وريث **أوزيريس**، والمسئول عن نظام العالم والمجتمع، سواء كان الملك من البطالمة أو من الأباطرة الرومان. وما كان هذا التقديس للسلطة سوى وسيلة ناجعة لخدمة الحكام الجدد.

ولا نعرف سياسة البطالمة الأوائل حيال رجال الدين إلا من مصادر مبعثرة، تؤكد كرمهم، ولكنها لا تسمح بالتعرف على سياسة عامة. وفي عهد بطليموس الثاني، اتخذت العلاقات منحى مؤسساتياً، ولا سيما مع ظهور مراسيم المجمع التي تعتمد قرارات مجالس الكهنة ووجهاء البلاد المنعقدة بناء على طلب من الملك. وتضم هذه المراسيم نصوصاً ثلاثة، نصاً بالمصرية الهيروغليفية، وهي كتابة المعابد، ونصاً ثانياً بالديموطيقية وهي الكتابة الإدارية، وثالثاً باليونانية، وهي كتابة السلطة المركزية الملكية. إن واضعي هذه النصوص هم كهنة اكتسبوا طابعاً هليينياً، وامتلكوا ناصية كتابة النصوص باليونانية، كدليل على تعاظم اندماجهم في جهاز الدولة، وتحديدًا من خلال إقامة عبادة الأسرة الحاكمة.

#### عبادة الأسرة الحاكمة

أخذت عبادة الملوك مكانها في سياق استمرارية العبادة التي أسسها الإسكندر. فنظر إلى الفاتح المغوار، وهو على قيد الحياة، باعتباره إلهاً. فقد سادت لدى الإغريق في القرن الرابع ق.م، فكرة أن البشر الأفاضل المتفردين يعتبرون التجليات الدنيوية للإله. وبدأت عبادة البطالمة اللاغيين، بتأليه بطليموس الأول وزوجته بعد وفاتهما، لينضمما بالتالي إلى الإسكندر. ولكن، بدءاً من ٢٧٢ ق.م، أحيط بطليموس الثاني وأخته أرسينوى الثانية، بكل الإجلال والتبجيل وهما على قيد الحياة باعتبارهما **ثيووي أدلفوي Theoi Adelphoi** - أي الأخ والأخت الإلهيين. ومن الآن، باتت العبادة الملكية، تجمع بين

الملك المتربع على العرش، ترافقه زوجته فى أغلب الأحوال، لتضمهما إلى الأجداد المتوفين. كانت هذه العبادة تجرى فى الأصل على الطريقة اليونانية، تضم كهنة وكاهنات يحملون نفس الاسم وتجرى خلالها بعض الألعاب. ولكن هذه العبادة، وقد اتخذت شكلاً مصرياً، أُدخلت أيضاً إلى كافة المعابد، تمولها ضريبة خاصة تُحول لصالح الكهنة. هكذا فإن جموع كهنة البلاد، أصبحوا بأسلوب بارع، شركاء فى العبادة الملكية وأجلّوا الملوك وأسلافهم، جنباً إلى جنب مع الآلهة المحلية. كما أن هذه الرغبة الملحة فى إضفاء الشرعية على الأسرة الحاكمة واضحة كل الوضوح، مع استحداث الإله سيرابيس **Sérapis**. وإذ رأى بطليموس الأول أو الثانى، فى المنام، تمثال الإله، يأمره بأن يقيمه فى الإسكندرية، استدعى اثنين من مستشاريه أحدهما يونانى والآخر مصرى. ووحد الرجلان الكيان الإلهى مع الثور **أبيس** الذى يندمج عند وفاته فى **أوزيريس** الذى أصبح اسمه **سيرابيس**، عندما نقل الإغريق الاسم المصرى إلى لغتهم. وأصبح هذا الإله الجنائزى والحقلى والشفافى، الإله الحامى للأسرة الحاكمة ولإسكندرية. وشيّد بطليموس الثالث من أجله معبداً كبيراً هو السراپيئيوم **Serapieion**. وإذ شكّل ثالوثاً مع **إيزيس** و**هرموقراط**<sup>(٤٤)</sup> - أى «**حورس الطفل**»، فقد أصبح هذا الإله نموذجاً يحتذى به الزوجان الملكيان، فى حين كان الإله الطفل تجسيدا لوريث العرش. وأتاح هذا الاندماج وهذا التطابق، للبطلمة أن يتخذوا لأنفسهم إلهاً راعياً حامياً، راسخاً متأصلاً فى البلاد، كما أتاح إضفاء شرعية جديدة عليهم، بالإضافة إلى شرعية الغزو. كانت هذه العبادة قاصرة فى بداية الأمر، على الإغريق دون غيرهم، لتمتد فى العصر الإمبراطورى على نطاق واسع، فى مصر بل وخارج حدودها. وإلى جانب، **سيرابيس** عُبِدت أيضاً آلهة الإغريق الرئيسية. ولكن اقترنت أهميتها النسبية بآماكن وجود الإغريق النسبى، فقد وجدت أساساً فى الإسكندرية وفى القيوم. إن ضعف وجود الرومان من الناحية العددية، يفسّر عدم وجود آلهتهم، إلا فى حدود ضيقة.



### الإله سيرابيس

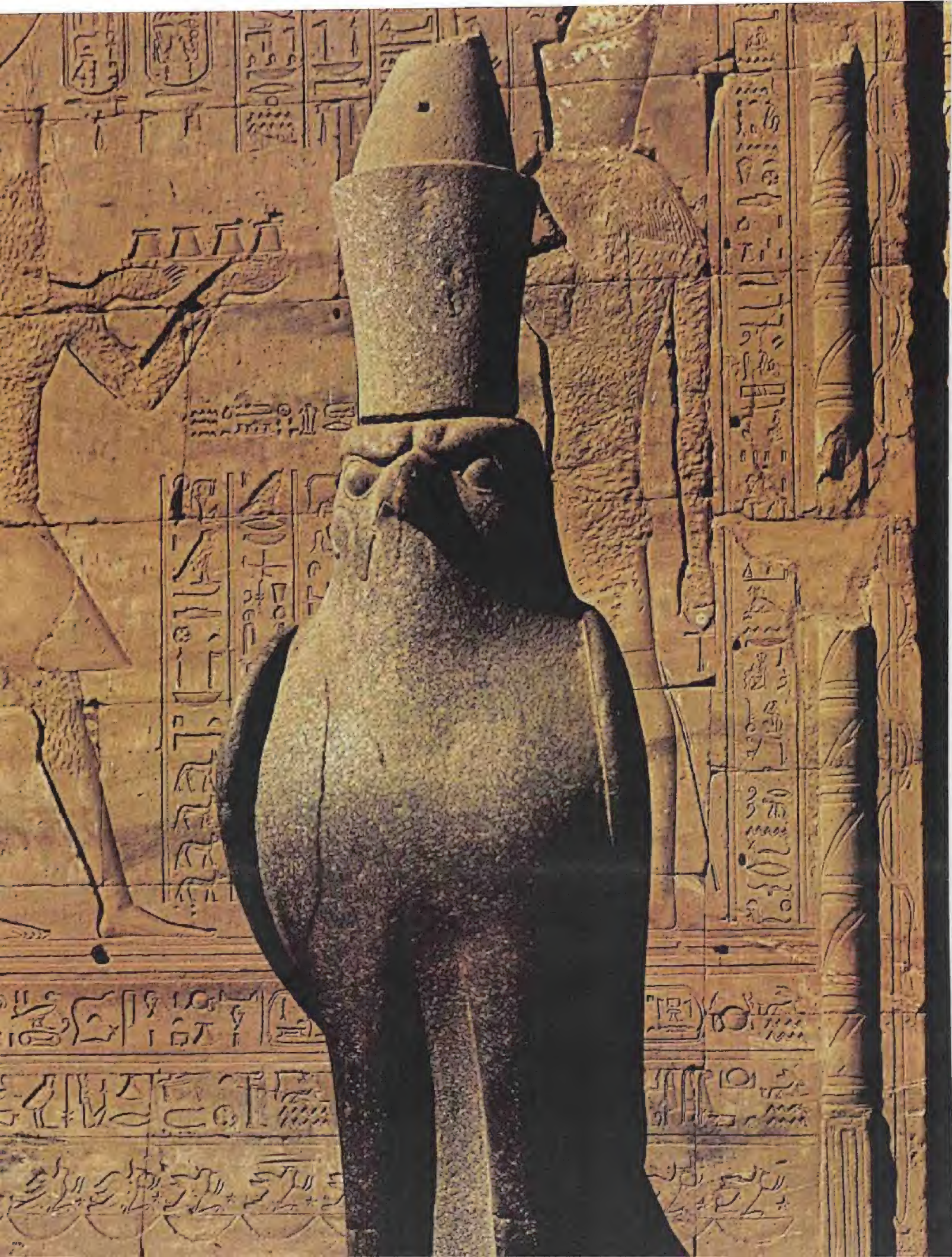
صُور الإله فى هيئة رجل ملتج، بشعر مُقصب، يرتدى سرواً ومعطفاً وينتعل صندلاً ويمسك صولجاناً. وتذكرنا قواعد النحت بقواعد الإله زيوس اليونانى. ويتميز بغطاء الرأس المكون من وعاء أسطواني. (من الرخام. فن روماني. القرن الثانى. متحف أنطاليا، تركيا).

### معبد حورس فى إنفو

#### (فى الصفحة المقابلة)

الإله **حورس** فى هيئة صقر، وقد وحده الإغريق مع الإله **أبولو**، ولهذا السبب أطلقوا على المدينة اسم **أبولينوپوليس** ماجنا **Apollinopolis Magna**. الموقع معروف بمعبدته الذى يعتبر من أفضل معابد مصر حفاظاً على مبادئه. بُدئ العمل فيه فى عهد **بطليموس الثالث يوان جيتس** **Evergète** عام ٢٢٧ ق.م وانتهى تشييده عام ٥٧ ق.م. وتشهد مدونات المعبد على علوم رجال اللاهوت الثاقبة، ولا تحيطنا علماً فقط بالأساطير، ولكن أيضاً بالشعائر الدينية والأعياد الخاصة بالإله. (العصر البطلمى)









#### معبد سوبك وحروريس<sup>(٤٥)</sup> في كوم أمبو

هذا الأسطوان وهو من الحجر الرملي يحتفظ ببعض ألوانه المتعددة، وعلى الجزء الأوسط من الأسطوان تقف الإلهتان العقاب<sup>(٤٦)</sup> ظهراً لظهر وقد نشرتا أجنحتهما وترتدى كل منهما تاجها الخاص: تاج مصر السفلى الأحمر على رأس العقاب اليسرى، وتاج مصر العليا الأبيض على رأس العقاب اليمنى. ويجوار الجزء الخلفى من رقبة كل منهما، السوط «نخخ»، وبين جناحي كل منهما صولجان مركب يتكون من ريشة تحتفظ بأبسط زخارفها، تخترق ساقها علامة «شنو» المستديرة، وتتنصب كل واحدة فوق السلة «ني».

(العصر اليوناني الروماني).

#### الإبقاء على الديانة التقليدية

إلى جانب كل ما دخل من حديث وجديد مع فتح الإسكندر وتوطن جالية يونانية في مصر، عرفت الديانة المصرية التقليدية حيوية لا حدود لها. وأصبحت المعابد مركز إشعاع لنشاط لاهوتي كثيف، وعلاوة على عملية إعادة نسخ النصوص القديمة، ازدهر إمعان للفكر حول طبيعة الآلهة ومحاولة الجمع بين مختلف الأساطير والتأليف بينها<sup>(٤٧)</sup>. ومن بين معبودات هذا الاعتقاد بتعدد الآلهة، يبرز **إيزيس** و**أوزيريس**، ليحتلا مكاناً متميزاً. وتتخذ **إيزيس** لنفسها صوراً متعددة، وتجسد كبرى الآلهات لتتحول بالتالي إلى إلهة عالمية. إن وظائفها كُتُر، فتحمى الأطفال والموتى في العالم الآخر والحصاد. وبصفتها سيدة كل الآلهة، فإنها حامية النظام الملكي، أيضاً. وقد خُصصت لها المعابد في طول البلاد وعرضها. وكان أخوها وزوجها **أوزيريس**، يتمتع هو أيضاً بشهرة عالمية. إنه الإله المتسيد على مصير الأموات. والعيد المخصص للاحتفال بموته وقيامته، من أهم الأعياد في التقويم المصري<sup>(٤٨)</sup>.

ومن سمات مصر اليونانية الرومانية انتشار الشعائر التي تقام من أجل الحيوانات المقدسة، على نطاق واسع<sup>(٤٩)</sup>. فكل إله يقابله نوع محدد، الثور للآلهة



#### مومياة قط

قُدمت هذه المومياة كقربان نذرى للإلهة **باستت** التي قد تندمج وتتطابق مع الإلهة **حتحور**. وقد انتشرت جبانات القطط وشاعت، تعبيراً عن شعبية هذه الإلهة. (أبيدوس، العصر الروماني، المتحف البريطاني، لندن).

#### أسطون نبات البردى من معبد إيزيس في جزيرة فيلاي (الصفحة الخلفية)

أسس المعبد **أمازيس** (٢٠) من الأسرة السادسة والعشرين، ولكن شيدت المباني الحالية في معظمها فيما بين عهدى بطليموس الثاني فيلادلفوس وتراجان، باستثناء مقصورة وباب يعود إلى **نختنبو** الأول. وبجوار المعبد الرئيسي المكرس للإلهة **إيزيس**، خُصصت مقاصير عديدة للإلهة المرتبطة بهذه الإلهة. وقد أُغلق عام ٥٣٦م بأمر من الإمبراطور يوستينيانوس، إذ كان معبد فيلاي آخر معبد كبير، ظل محتفظاً بالديانة واللغة التقليديتين. فالكتابة الهيروغليفية مسجلة فيه حتى عام ٣٩٤م والديموطيقية حتى عام ٤٥٢م. (العصر البطلمي)

**بتاح ومونتو وورع**، والكبش للإله **خنوم**، والتمساح للإله **سويك**. ومن بينها كان ينظر إلى أحد عناصرها باعتباره تجسيداً للإله، وبالتالي يحاط بكل مظاهر التبجيل والإكرام وهو على قيد الحياة. وتتميز مراسم دفنه بعد وفاته بالأبهة والعظمة. وإلى جانب هذه الممارسات، قد تقدم الحيوانات التي تعتبر صورة الإله، كقرايين نذرية. ومن ثم تكونت جبانات تضم آلاف، بل مئات آلاف، من مومياوات الحيوانات، تشمل جميع الأنواع. وبلغ هذا الشكل من الورع والتقوى حدًا، حتى أن السلطات كانت تتكفل بتكالييفها، بصفة منتظمة.

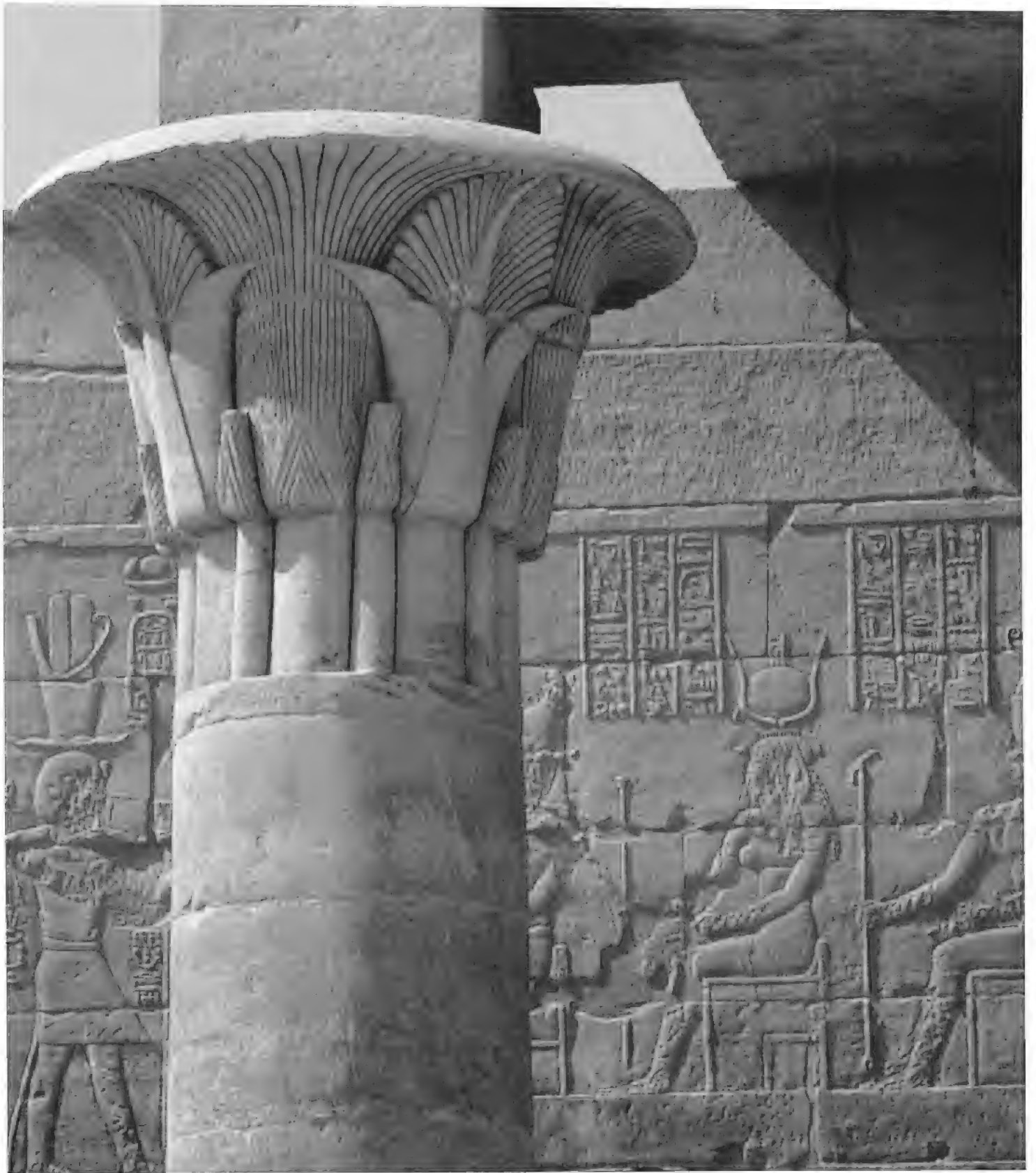
#### نشاط معمارى على نطاق واسع

إن تشييد عدد كبير من المعابد المكرسة لأهم آلهة مجَمَع الآلهة المصرية فى الفترة من القرن الثالث قبل الميلاد إلى القرن الثانى بعد الميلاد، يجد تفسيراً له فى حيوية الديانة التقليدية، خلال هذه الفترة. إن هذه المعابد المبنية، مع أكبر قدر من التقيد بالقواعد التقليدية، تقدم فى أيامنا هذه، أفضل صورة لما كان عليه المعبد المصرى. وتبلغ أحجام هذه المباني أبعاداً مختلفة، بدءاً من أكبر المعابد كمعابد **إيزيس** فى فيلاي أو **حورس** و**سويك** فى كوم أمبو أو **حورس** فى إدفو أو **خنوم** و**نيت** فى إسنا أو **حتحور** فى دندرة، وصولاً إلى المعابد الأصغر حجماً فى البلدات الصغيرة وفى أرياف مصر.

#### من الاستمرارية إلى الابتكارات

تعتبر هذه المباني استمراراً للتقاليد الفرعونية من حيث التزامها بقواعدها. لقد ظلت بنية هذه المعابد ثابتة دون تغيير، منذ العصر الذى حدّد فيه **تحوتمس** الثالث (١٤٥٨-١٤٢٥ ق.م) فى الكرنك التخطيط النموذجى للمعبد المصرى المنبثق، من تخطيط المجموعات الجنائزية فى الدولة القديمة بمدينة منف. إننا نلتقى بنفس التخطيط فى مجمل أكبر المعابد، إذ ظلت قواعد البناء المرتبطة بتصوره وتشييده، هى بلا تغيير، ونذكر منها شعائر تأسيس المعبد. فالوصول إلى المعبد يتم عبر طريق









### لوحة حجرية يونانية - مصرية

صُورَ الطفل المتوفى واقفاً في وضع وهيئة يونانيين. وفي المقابل تظل الزخارف مصرية. ويذكرنا الإطار المزدوج، بتكوين لوحة الباب الوهمي الحجري في العصر الفرعوني. هذا الباب تحميه على كل جانب من جانبيه، صورة للإله **أنوبيس** ويزدان ساكفه بجعران مجنح. هذا الجمع بين عناصر مختلفة بعضها عن بعض، تفسر بلا شك اهتمام الإغريق بالمعتقدات الجنائزية لدى المصريين.

(حجر جيري، الارتفاع ٨٢ سم. جبانة القبازي، الإسكندرية. القرن الثاني قبل الميلاد. المتحف اليوناني الروماني، الإسكندرية).

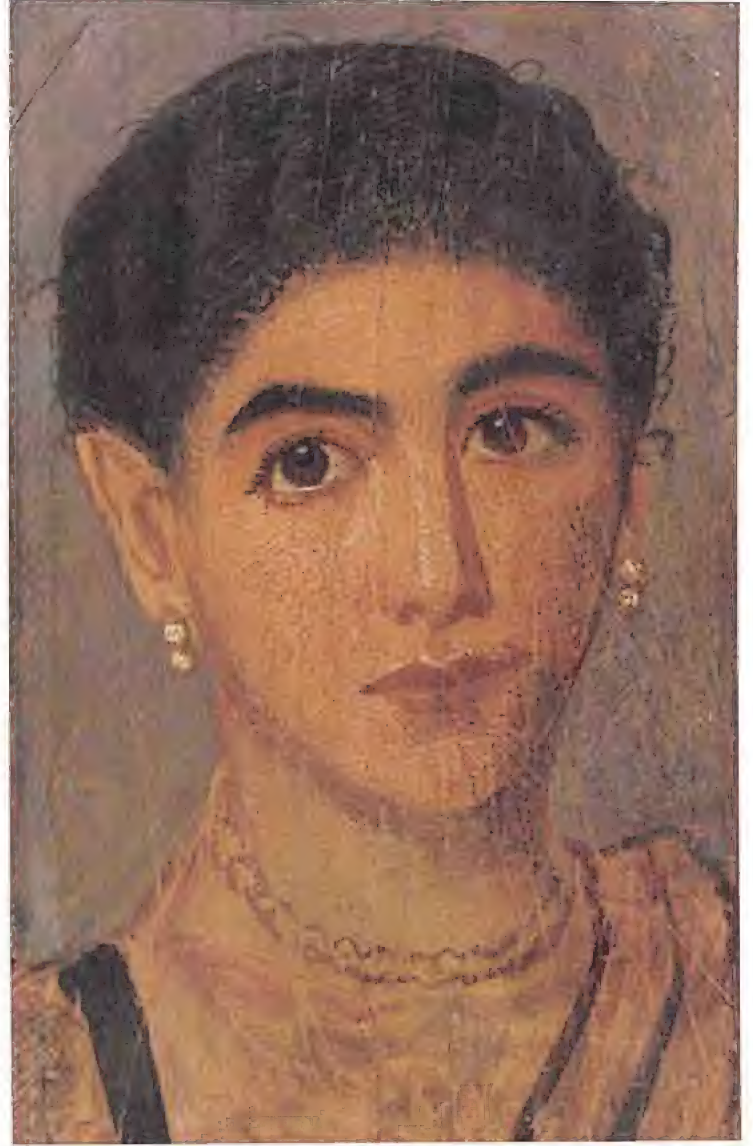
للكباش الذي يفضى إلى المدخل المحدد بالصروح. والحيّز المقدس يحيط به سور ضخّم من الطوب اللبن، يحجب المعبد عن أعين عامة الناس. ويتكون المعبد من فناء ذي صفة ومن بهو أساطين أو أكثر، ثم سلسلة من الردهات ومن الناووس<sup>(٥١)</sup> الذي يستقر فيه تمثال الإله. قد يتغير التخطيط حسب أهمية المكان، ولكن نلتقى دائماً بقاعدة ثابتة، فالقاعات تتتابع في صف واحد، وكلما سرنا قدماً في المعبد ترتفع أرضيته وينخفض سقفه وتزداد ظلمة المكان.

ومع ذلك، لا يمكن القول إن كل شيء في معابد العصر اليوناني الروماني، ظل دون تبديل. فقد ظهرت ابتكارات في تخطيط المعبد ذاته. فمن الآن، يعزل ممر «عامض سرى» الناووس ويفضى إلى عدد من المقاصير الثانوية. وأصبحت بعض المخازن جزءاً من المبنى المشيد بالحجر. وألحق بالمعبد الرئيسي الماميزي<sup>(٥٢)</sup>، أى «بيت الولادة»، وفيه يُحتفل مرة في السنة بمولد الطفل الإله. وازدادت أعداد المقاصير التي عُرفت منذ الأسرة الأنثيوبية - الكوشية. وتحولت الأسقف إلى أسطح، تجرى فيها الشعائر المرتبطة بالإله رع. وظهرت تغييرات أخرى ظاهرة للعيان، في طرق البناء التي أصبحت أكثر إتقاناً، فأساسات البناء صارت أكثر عمقاً، وانتظمت مداميك الجدران على ربط كتلها بملاط مكون أساساً من الجير. كما شهدت الزخارف أيضاً عناصر جديدة، سواء من حيث التطور أو بتعميم عناصر كانت معروفة منذ القدم. والشيء نفسه يُقال عن الأبواب ذات الساكف المنتثى والحيطان الساترة، والتي عرفت مصر منذ الأسرة الثامنة عشرة، وأصبح وجودها واضحاً كل الوضوح في المعابد. وظلت الجدران مزخرفة بالنقوش الغائرة أو البارزة الملونة والموزعة على صفوف. وينفر العصر اليوناني الروماني من الفراغ، فكل مساحة تُغطى بالمشاهد أو المتون. وأعيد صياغة نسب الجسد الأدمى إعادة جديدة، وأصبحت الأشكال رشيقة. وتكمن أهم الابتكارات في تعدد أنماط الأساطين، المعروفة اصطلاحاً بالأساطين «المركبة». ومن الآن فصاعداً تتميز الأساطين بزخارفها الزهرية. إن الأساطين ذات التيجان التي تصور **حتحور**، مستثناة فقط من هذه القاعدة.

## دور المعابد ومكانتها

وإن لم يعد المعبد معلماً صريحاً للسلطة، ولا كان البطالة اللاغيون مهتمين بتحمل مسؤوليات الفرعون في إقامة الشعائر الدينية - وكان هذا الأمر بعيداً كل البعد عن اهتمام الأباطرة الرومان، فإن المعابد، قد ظلت في قلب الحياة المصرية، فكانت معاهد للعلوم الكهنوتية، وهو ما تشهد عليه المدونات المتعددة التي تغطي جدرانها. وإذا كان تمثال الإله محجوباً غير مرئى، خلافاً للممارسات اليونانية، فإن المعبد لم يكن مكاناً معزولاً عن جماهير الشعب؛ لأن أعداداً كبيرة يعملون فيه - سواء باعتبارهم كهنة - مع ملاحظة أن الخدمة الكهنوتية ليست دائمة ولكنها تتم بصفة دورية - أو باعتبارهم مساعدين. والمعبد مركز لعدد من الأنشطة الإدارية. وتؤكد المخربشات الديموطيقية واليونانية زيارات المؤمنين المتكررة. هذه المدونات هي عمل من أعمال التعبد أو التحية للإله، وقد يظهر في سياقها اسم المؤمن ملحقاً به أحياناً رغبة خاصة، مع ذكر العائلة والأصدقاء.

ولعدم توفر الدعم المالى، تحول أكبر المعابد، منذ القرن الثالث الميلادى، لغرض آخر، خلافاً للذى كانت خصصت له. وانتقلت العبادات عندئذ، إلى معابد أصغر حجماً، ولكنها أغلقت بدورها بأمر من الإمبراطور الرومانى تيودوزوس<sup>(٥٢)</sup>.



### وجه جنائزى لامرأة فى مقتبل العمر

فى العصر الرومانى، حلت وجوه مرسومة على الخشب محل قناع المومياء، وتعرف اصطلاحاً «بوجوه الفيوم» نسبة إلى المنطقة التى عثر فيها أساساً على هذه الصور<sup>(٥٤)</sup>. وإلى جانب التقنية المستخدمة، فهناك قواسم مشتركة بينها، كاهمية إبراز العينين وتصور الشخص من الأمام بالكامل أو بثلاثة أرباعه فقط. وتزدان النساء فى الغالب بالأقراط والقلائد. إن تطور زينة الرأس تسمح بتحديد تاريخ الوجوه حسب نوق هذا العصر أو ذلك. (العصر الرومانى. متحف اللوفر، باريس).

### الأعراف الجنائزية كشواهد على مجتمع متعدد الثقافات

إن إقامة جماعات أجنبية على أرض مصر، ترتب عليها إدخال عادات وأعراف جنائزية جديدة، استقرت فيها، إلى هذا الحد أو ذلك. فخلافاً للمصريين، كان الإغريق المقدونيون لا يسعون إلى الحفاظ على الجسد، بل يضعون موتاهم فوق







### معبد إيزيس في مدينة بومبي الإيطالية

إن منطقة كامبانيا Campania الإيطالية بالغة التأثير بالهيلينية، وقُدِّرَ لعبادة إيزيس أن تعرف رواجاً مبكراً وسريعاً بالنظر إلى روابطها المتعددة بالشرق. لم تتولَّ المدينة تنظيم هذه العبادة تنظيمًا رسميًا، إلا أن أنصارها أحاطتهم المدينة مع ذلك بكل مظاهر التكريم. إن النيل الذي ساعد على إعادة بناء المعبد في أعقاب زلزال، قد سُمح له بالانضمام إلى مجلس الأعيان المحلي، رغم عدم استيفائه شرط السن (القرن الثاني قبل الميلاد).

محرقة جنائزية. ولكن اختفى هذا التقليد منذ القرن الثالث قبل الميلاد. فالإسكندر الأكبر ذاته، دُفِنَ ولم تحرق جثته. وعلى العكس، فإن الألواح الحجرية الجنائزية الملتزمة في تصميمها بالتمودج الأثيني، تؤكد استمرار العمل بالعبادات الجنائزية اليونانية. فأسفل صورة للمتوفى، دونت على شاهد قبر عبارات يونانية محضة، من حيث أسلوبها ومواضيعها. نذكر على سبيل المثال ما ورد في الأساطير اليونانية عن الآلهة التي تنسج القَدْرَ أو الإقامة في ظلمات الجحيم. وملتقى بهذا الطراز من الألواح الحجرية تحديداً في الإسكندرية، حيث تهيمن الثقافة اليونانية الرومانية. أما الآثار التي جادت بها سائر مناطق البلاد الأخرى، فلا تنقصها العناصر النابعة من التقاليد المحلية. لقد أُدرجت مواضيع مصرية في مدونة يونانية نُظمت شعراً، أو نجد أن آلهة مثل **أوزيريس** أو **أنوبيس** قد صورت فوق الديباجة المدونة على شاهد قبر. وبعيداً عن التجاور البسيط للصور والعبارات اليونانية والمصرية، فإن تبنى عادات أبناء البلد وتقاليدهم، قد يصل إلى حدِّ استخدام التحنيط. ويشهد ذلك، على مدى جاذبية المعتقدات المصرية في نظر

### كفن (الصفحة السابقة)

الشباب المصور في وسط الكفن، يرتدى حلةً رومانيةً وتذكرنا هيئته بالتماثيل الرومانية. ويحيط به **أوزيريس** من ناحية و**أنوبيس** من الناحية الأخرى. إنهما إلهان مصريان ولكن تصوير **أوزيريس** من الأمام و**أنوبيس** الطويل سمتان لم تعتد عليهما مصر. وإذا ينبض وجه المتوفى بالحيوية، فقد كان محل عناية فائقة ورُسِمَ في زمن لاحق على رسم باقي صور الكفن. وربما كان ذلك دليلاً على إنتاج هذا النوع من الأكفان بالجملة، ولا تضاف الصورة الشخصية إلا مع تحديد مستخدم الكفن. (من الكتان، رسم بأسلوب التصوير الشمعي. القرن الثاني قبل الميلاد. متحف اللوفر، باريس).

الإغريق والرومان وتأثيرها عليهم، إذ كانت تقدم لهم الأمل في حياة أخرى بعد الموت. هكذا ظلت الأسفار الجنائزية القديمة يُعاد نسخها.

## استمرار ممارسة التحنيط وتطورها

تتقيد التقاليد الجنائزية في العصر اليوناني الروماني إذن، في جانب منها، باستمرار تقاليد العصر الفرعوني. بل يبدو أن التحنيط قد شهد انتشاراً أوسع، مما كان عليه في عصور الأسرات الحاكمة الفرعونية. ومرد ذلك، اللجوء إلى أساليب أكثر بساطة ولكنها أقل فاعلية ومن ثم أقل تكلفة. ويذهب الرحالة الإغريق، ومنهم على سبيل المثال هيرودوت في القرن الخامس ق.م أو ديودوروس الصقلي في القرن الأول ق.م، إلى القول بأن مصر قد عرفت في آن واحد ثلاث درجات من التحنيط، تتناسب مع الإمكانيات المالية للمتوفين، والفارق بينها هو مدى العناية في معالجة الجسد، وتحديدًا فيما يتعلق باستخراج الأحشاء. وجاءت حفائر الجبانة تأكيداً لهذه الشهادات. فإلى جانب المومياء التي أُعدت على عجل، في وسع بعضها الآخر، أن تنافس أفضل إنجازات الدولة الحديثة. ومن خصائص العصر الهلينيستي، استخدام كفن مزخرف بزخارف فاخرة صُور عليها المتوفى، وذلك بالنسبة للأفراد الأوفر حظاً. والميل واضح إلى صبغ هذه الصور بصبغة هليينية. وظهرت في العصر الإمبراطوري وجوه شخصية حقيقية رُسمت بأسلوب التصوير الشمعي وهي تقنية كانت مجهولة في مصر، حتى الآن. وقد حلت محل أقنعة المومياء وتصوير المتوفى مزداناً على الطريقة الرومانية. ونجد أن مقابر علية القوم ووجهائه، سواء كانوا مصريين أم يونانيين أم روماناً، قد انتهى بهم الأمر إلى إبراز نفس الخصائص، فتبنت بعضهم الممارسات الجنائزية السائدة في البلد، في حين مال البعض الآخر إلى الالتحاق بالنخبة المسيطرة على مقاليد السلطة. وعلى غرار عصور الأسرات الحاكمة المصرية، توفر لنا المقابر معلومات حول الحياة اليومية بفضل المتاع المرافق للمتوفى. وفي بعض الجبانة، شيدت المقابر كمحاكاة للمساكن، لتشكل مدناً حقيقية بمنازلها متعددة الطوابق، وتضم عدداً من الحجرات. فترقد فيها عائلات بالكامل.

ولا يبدو أن انطلاق المسيحية قد صاحبها تغير مفاجئ للأعراف الجنائزية. ومن ثم ظل القوم يسعون دائماً إلى الحفاظ على الجسد. ويبدو أن الجديد في الأمر، كان تفضيل المقابر الفردية على المقابر الجماعية.

## ٥٥ موروث مصر الديني

إن انتشار العبادات المصرية وعبادة إيزيس وسيراپيس في المقام الأول، في العالم اليوناني الروماني، مرتبط بافتتان عام بالعبادات الشرقية. ورغم ذلك، لم يترتب على ذيوها، التحول بعيداً عن مجَمع الآلهة الكلاسيكي اليوناني الروماني. فالديانات الوثنية لا تقصى غيرها من العبادات ولا تستبعدها؛ لأن تبني آلهة جديدة لا يترتب عليه رفض الآلهة القديمة.



وهناك سببان وراء الانطلاقة التي عرفتها هذه الآلهة الجديدة. يعود السبب الأول إلى تميزها بالجدة. فهي ديانات ذات أسرار مستغلقة، لا تتحدث سوى للقلّة القليلة من المؤمنين بها، فينبغي عليهم التدرب على فض مغاليقها. والسبب الثاني نابع من الأول: فهي عبادات، تجعل المتدين قريباً حقيقةً من إلهه وفي وسعه أن تربطه به علاقة شخصية. ويلتمس اليونانيون والرومان من هذه الآلهة، حماية لا يستطيع أن توفرها لهم آلهتهم. ولسدّ هذا النقص، تجد الآلهة الأجنبية نفسها، وقد أسندت لها، أدوار لا تقوم بها في بلدها الأصلي. هكذا، فإن إيزيس التي كانت حامية أمهات العائلات في مصر، تُرفع إليها التضمرعات أيضاً، من أجل التجارة والسجناء.

### انتشار العبادات المصرية

حدث ذلك، خطوة خطوة وبالتدريج، اعتباراً من القرن الثالث ق.م، بدءاً من حوض البحر المتوسط الشرقي، ليمتد بعد ذلك غرباً. وفي اليونان وفي إيطاليا، في بداية الأمر، عبد الأجانب أو العبيد أو التجار الآلهة

### الفناء الرئيسي في معبد إيزيس بجزيرة فيلاي

يفضى هذا الفناء الأول إلى الصرح الثاني. وعلى اليمين وهي الجهة الشرقية، كانت صفة ذات أساطين تضم ست حجرات، منها حجرة مخصصة للمكتبة. وكانت تواجه الماميزي الذي يحاذي الفناء، من الناحية الغربية.

(العصر البطلمي)



المصرية، قيل أن تتبناها الجماهير الشعبية المحلية. ومن ثم لا يمكن تفسير هذا الانتشار، باعتباره أساساً نشاطاً تبشيريًا يقوم به دعاة قادمون من المعابد المصرية.

وبدئ ذي بدء، حلَّ إيزيس وسيراپيس في المدن التجارية الساحلية، قبل أن ينفذا إلى داخل الأراضي. ولم يستقرا في كل مكان بنفس القدر من السهولة. فالمناطق الأكثر اصطبغاً بصيغة هليينية كانت الأكثر ترحيباً، وخلافاً لذلك، أبدت السلطات الرومانية تحفظاتها. وفي روما، حيث تعاظمت أهمية العبادات المصرية، إبان القرن الأول قبل الميلاد، أمر مجلس الشيوخ، إذ خامره الشك بشأن ديانة نُظر إليها باعتبارها وافدة من الخارج، أمر لأكثر من مرة، بتدمير معابدها. وقام الإمبراطور أغسطس بدافع من كراهيته لكل من كليوباترا وأنطونيوس، اللذين توحدًا مع الثنائيين إيزيس-أوزيريس وسيلينيه<sup>(٥٥)</sup> - ديونيزوس<sup>(٥٦)</sup>، بإقصاء هذه الآلهة، مؤكداً فساد أخلاقها. ومع ذلك، وفي غضون القرن الأول الميلادي، تبدل الوضع بدلاً سريعاً. فإذ سعى كل من كاليجولا ونيرون إلى تأسيس سلطة، قد تشبه إلى حد كبير النظام الملكي المصري، أظهرت ترحيبهما بالآلهة أرض الكنانة. أما الإمبراطور فسپازيان فقد ذهب إلى تأكيد شرعية سلطاته بفضل المعجزات والعلامات المبشرة التي حدثت إبان زيارته لمعبد سيراپيس في الإسكندرية. وفي قيلته في مدينة تيفولي<sup>(٥٧)</sup> Tivoli، أمر الإمبراطور هادريان بتشبيد مبنى على طراز معبد كانوب، قرب الإسكندرية.

إن الأخذ بهذه الآلهة، يرافقه تبديل في هويتها، فأخذ طابعها المصري يتناقص تناقصاً تدريجياً. هكذا فإن بلوطارخوس اليوناني، المتوفى عام ١٢٠م، يُؤول الحكايات الخيالية والممارسات المصرية على ضوء الأساطير والفكر الفلسفي اليونانية. فقد ذهب إلى أن الطقوس التي تقام من أجل إيزيس وشعائر فض مغاليق الأسرار، تكتسب قيمة صوفية وترمى إلى «معرفة الكائن الأول، السيد المطلق، الذي لا يمكن إدراكه إلا بواسطة العقل»، (2, Isis et Osiris). إن عبادات إيزيس وسيراپيس، المرتبطة من الآن بمذهب التلقيحية<sup>(٥٨)</sup>، أكثر من ارتباطها بالتقاليد المصرية المتواترة، صارت مقبولة ومعترفاً بها علناً، في عهد الإمبراطور كاركلا. ولكن في مواجهة صعود نجم المسيحية، لن تصمد أكثر من صمود الديانة التقليدية.

## الهوامش:

- ١ - مصطلح يوناني للإشارة إلى النوبة، كأرض «اللاتيويين» أي «أصحاب الوجوه المفلوحة» أي السود. ونفضل اليوم أن نتحدث عن النوبة، بل وكوش. (M.Damiano-Appia, L'Egypte, Dict.Enc., Grund, 1999) (المترجم).
- ٢ - تستحق زيارة خاصة للمتحف المصري بالقاهرة، القاعة رقم ٢، من الطابق العلوى. (المترجم).
- ٣ - راجع فيما سبق: عاصمتا الشمال. (المؤلفون).
- ٤ - الختية: جليدة يغطى بها الرامى إبهامه. (ج) ختاع. المعجم الوسيط، ط٢٠٠٨. (المترجم).
- ٥ - الإشارة هنا إلى مأساة الحرب العالمية الثانية، ١٩٣٩-١٩٤٥. (المترجم).
- ٦ - على زائر المتحف المصري بالقاهرة، أن يتأكد بنفسه! فى القاعة رقم ٢ من الطابق العلوى. (المترجم).
- ٧ - السبك بطرح الشمع fonte à cire perdue: يطرح الشمع بين الشيء وقالبه بالحرارة فيتشكل فراغ يسكب فيه المعدن. د. عفيفى البيهنسى، معجم العمارة والفن، مكتبة لبنان، ١٩٩٥. (المترجم).
- ٨ - أسلوب الزخرفة بالأحجار الكريمة المحجوزة فى رقائق معدنية أو ذهبية، ويستخدم فى الحلى والتحف المعدنية. (د. ثروت عكاشة، المصطلحات الثقافية، مكتبة لبنان ١٩٩٠). (المترجم).
- ٩ - **أونوفريس**، التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم **ون-نفر**، أى «الكائن الطيب على الدوام». (المترجم).
- ١٠ - راجع فيما سبق: النظام الملكى الفرعونى: الملكات. (المؤلفون).
- ١١ - يعتقد أن **شاباكا** كان قد شيد مقصورة كبيرة ذات أعمدة أمام صرح **رعسيس** الثانى.
- Richard H.Wilkinson, The Complete temple of Ancient Egypt, AUC Press, 2000, p.167. (المترجم).
- ١٢ - التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم **ساو**، صا الحجر، حالياً. (المترجم).
- ١٣ - التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم **أهمس** (الثانى). (المترجم).
- ١٤ - راجع فيما سبق: الآلهة: أهمية السحر. (المؤلفون).
- ١٥ - تقع هذه البلدة قرب مدينة الإسماعيلية، لمزيد من التفاصيل راجع: سليم حسن، مصر القديمة، الجزء ١٣، ص ٢٧-٢٨. (المترجم).
- ١٦ - راجع فيما سبق: الغزو الكوشى والغزو الفارسى: قميبيز والاحتلال الفارسى الأول. (المؤلفون).
- ١٧ - أما زال هذا العهد قائماً وهذا الشعب شعبه؟! (المترجم).

١٨- القارئ المهتم بهذا الموضوع سيجد عظيم الفائدة في:

Israel Finkelstein and Neil Asher Silberman, *The Bible Unearthed*, The Free Press, New York, 2001.

أو الترجمة الفرنسية لهذا الكتاب:

*la Bible dévoilée*, Gallimard, Folio histoire, 2004

أو الترجمة العربية: التوراة اليهودية مكشوفة على حقيقتها، ترجمة سعد رستم، دار الأوائل دمشق، ٢٠٠٥. (المترجم)

١٩- تقول الآية: «وصاهر سليمانُ فرعونَ، ملك مصر، وتزوج ابنة فرعون وأتى بها إلى مدينة داوود». تُرى لماذا لم يُذكر اسم الفرعون؟ ولكن هامش الترجمة العربية للكتاب المقدس، دار المشرق، بيروت، ١٩٨٩، يرجح أنه **پسوسنس الثاني**. (المترجم).

٢٠- راجع الهامش ٢١، اللاحق. (المترجم).

٢١- تقول الأيتان: «ولما كانت السنة الخامسة للملك رحبعام، صعد شيشاق (شاشانق الأول، م.) ملك مصر، على أورشليم فأخذ ما في خزائن بيت الرب وخزائن بيت الملك وأخذ كل شيء...». ترى لماذا ذكر اسم الفرعون في هذه الآية، في حين لم يذكر اسم الفرعون الذي تزوج سليمان من ابنته، رغم أن **شاشانق الأول** قد حكم مصر مباشرة بعد **پسوسنس الثاني**، كفرعون مفترض. ومن ثم يحق أن نتساءل، إن كانت آية الزواج المفترض تعكس حدثاً حقيقياً؟ (المترجم).

٢٢- راجع فيما سبق: الحياة الذهنية: أغاني العشق والحب. (المؤلفون).

٢٣- عند مستوى الجندل الرابع، جنوباً. (المترجم).

٢٤- الاسم اليوناني للاسم الفارسي «پارسا»، وهي إحدى عواصم بلاد فارس. (المترجم).

٢٥- من أهم الآلهة الفارسية. (المترجم).

٢٦- هل من مقاربة مع اللفظ العربي «يم»، بمعنى البحر أيضاً. (المترجم).

٢٧- يتكون الكتاب المقدس المسيحي من العهد القديم - أو الكتاب المقدس العبري - والعهد الجديد (المترجم).

٢٨- التصحيف اليوناني للاسم المصري القديم **حريافرد**. (المترجم).

٢٩- كان إمبراطوراً من ٢٧ إلى ٤١ م. (المترجم).

٣٠- مؤرخ لاتيني (٥٥-١٢٠ م). (المترجم).

٣١- كاتب سيرة لاتيني (٧٠-١٢٨ تقريباً). (المترجم).

٣٢- راجع: هيروdot يتحدث عن مصر، ترجمة د. محمد صقر خفاجة، الهيئة المصرية للكتاب، ١٩٨٧، ص ١٤. (المترجم).



- ٣٣- أى المنقذ. (المترجم).
- ٣٤- أى الخير. (المترجم).
- ٣٥- أى الظاهر. (المترجم).
- ٣٦- أى الزمار. (المترجم).
- ٣٧- أى حاكم على مصر. (المترجم).
- ٣٨- من أبطال الأساطير اليونانية. (المترجم).
- ٣٩- إحدى بطلات الأساطير اليونانية، وقد أطلق القدماء اسمها على إحدى القارات. (المترجم).
- ٤٠- بحيرة مريوط حالياً. (المترجم).
- ٤١- راجع الخرائط فى آخر مقدمة الكتاب. (المترجم).
- ٤٢- الأفضل الاحتفاظ بالتعبير الأصلي **موزيوم** Mouseion: لأن الترجمة العربية الحرفية مضللة، فمتحف الإسكندرية كان مركزاً للدراسات العلمية. Dict. Robert I. (المترجم).
- ٤٣- باليونانية **موزا** mousa والعلاقة واضحة بين اللفظين. وقد ذهب الأسطورة اليونانية إلى وجود تسع ربوات mousa راعيات للإنتاج الذهني. Dict. Robert. 1. (المترجم).
- ٤٤- التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم **حرياغورد**. (المترجم).
- ٤٥- «حرويرس»: التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم: «**حورور**» أى «**حورس** القديم أو الأكبر». (المترجم).
- ٤٦- للمذكر والمؤنث (المعجم الوسيط). (المترجم).
- ٤٧- أى صياغة **تركيب** synthèse. (المترجم).
- ٤٨- ويقع فى شهر كيهاك ويحتفل به تحديداً فى الفترة من ٢٣ إلى ٣٠ كيهاك. راجع: إيزابيل فرانكو: معجم الأساطير المصرية، ترجمة ماهر جويجاتى، دار المستقبل العربى، ٢٠٠١، ص٥٣، و OM Sety and Hanny El Zeini, Abydos, L.L.Company, USA, 1981. p.28. (المترجم).
- ٤٩- راجع فيما سبق: الآلهة: الحيوانات المقدسة وما يقام من أجلها من شعائر. (المؤلفون).
- ٥٠- التصحيف اليونانى للاسم المصرى القديم **مع مس** والمعروف لدى عموم علماء المصريات باسم **أحمس الثانى**. (المترجم).

٥١- راجع المعجم فى آخر الكتاب. (المترجم).

٥٢- راجع المعجم فى آخر الكتاب (المترجم).

٥٣- حكم الإمبراطورية من ٣٧٩ إلى ٣٩٥م. وفى عام ٣٩١ حُظرت العبادة الوثنية وأغلقت المعابد ودُمرت. وفى عام ٤٢٥ صدر مرسوم بتوقيع عقوبة الإعدام على الوثنيين.

Histoire des Religions, Tome II\*\*, sous la direction de H.-C. Puech, Gallimard, 1972, p.758.

وقبل ذلك وفى عام ٤١٥، اغتيلت الفيلسوفة الأفلاطونية المحدثة **هيباشيا** فى الإسكندرية، وتم التنكيل بها على أيدى جمعية محبى الألام Philoponia المعادية للوثنية، بزعامة قارئ من قراء الكنيسة يدعى بطرس. ومثّل الرهبان والدهماء بجثتها أبشع تمثيل (د. رأفت عبد الحميد. الفكر المصرى فى العصر المسيحى. دار قباء، ٢٠٠٠، ص ص٦١-٦٣).

وفى هذا الصدد أقترح قراءة الكتاب الرائع: «هيباشيا... والحب الذى كان»، تأليف ومراجعة: داود روفائيل خشبة، ترجمة سحر توفيق، المركز القومى للترجمة، ٢٠١٠. (المترجم).

٥٤- وبعض نماذجها معروض فى القاعة رقم ١٤ من الطابق العلوى من المتحف المصرى بالقاهرة. (المترجم).

٥٥- إلهة القمر فى الأسطورة الإغريقية وأخت **هليوس** Hélios - الشمس - وإيوس Éos - الفجر. (المترجم).

٥٦- إله إفريقى للكرم والنبيذ، ويطلق عليه أحيانا **باخوس**. (المترجم).

٥٧- مدينة إيطالية تقع إلى الشرق من روما. (الترجم).

٥٨- syncretisme: الجمع المصطنع بين أشنات من أفكار لتكوين مذهب واحد. مجمع اللغة العربية، المعجم الفلسفى، ١٩٨٣. (المترجم).





## ثبت المصطلحات



## أرضى<sup>(١)</sup> Chtonien

على علاقة بالعالم، أسفل الأرض وتحديداً بالمصير الجنائزى للملك. إن البقاء المادى لجسد الملك على قيد الحياة، مثلما هو حادث لأوزيريس، تمهيد لبقائه على قيد الحياة بقاءً شمسياً.

## اسم حورس Nom d'Horus

أحد أقدم الأسماء الخمسة التى يحملها الملك. إن لقبه بصفته «حورس» يشير إلى ملك الإله السماوى.

## إفريز نو تجريف Corniche à gorge

(الكورنيش المصرى)

يتوج أعلى الجدران والألواح الحجرية والصروح والمقاصير. وتتكون عناصره الثلاثة من: «الخيرزانة، وهى عبارة عن سيقان نباتية مربوطة ريبطاً أسطوانياً، ثم سعف النخيل المقعر مكوناً الكورنيش المصرى، وأخيراً شريط مسطح علوى. والكورنيش المصرى ناتج عن نقل عناصر نباتية كما كانت تستعمل فى الأصل فى العمارة، نقلها إلى الحجر.

## إقليم Nome

«نوم» nome، مصطلح يونانى للدلالة على الأقاليم الإدارية فى مصر. ومن المؤكد أنها كانت تشمل الجماعات البشرية فى عصر ما قبل الأسرات. كان لكل إقليم لواؤه بصورة الإله المحلى، القائم على حامل فى أعلى صارية. حاكم الإقليم الإدارى كان يطلق عليه nomarque أى حاكم الإقليم.

## أوريوس<sup>(٢)</sup> (الصل) Uraeus

كلمة لاتينية مشتقة من كلمة مصرية تدل على «أنثى الثعبان»، الإلهة الكوبرا، وصورة عين رع، المثبتة على جبين الفرعون، بغرض حمايته وللقضاء على الأعداء بأنفاسها الملتهبة.

## أوستراكون Ostracon

وجمعه: أوستراكا Ostraca.



مصطلح يوناني حرفه علماء المصريات عن معناه الأصلي وكان يعنى الصدفة والمحارة. يشير الأوستراكون إلى كسفة من الفخار أو شظية من الحجر الجيري، صالحة لتصبح ركيذة مناسبة للكتابة.

## أوشبتي Ouchebti

تمثال صغير موميائي الشكل، يوضع في المقبرة واسمه المصري يعنى «المجيب». هذه الصورة للمتوفى، ممسكاً معزقة يديه المتقاطعتين على صدره ومعلقاً كيساً على ظهره، هذه الصورة تحل محل المتوفى للقيام بأعمال السخرة. والأوشبتي عديدة وتشكل فرقاً من عدة مئات من الخدم للشخص الواحد.

## با BA

أحد مكونات الشخصية الخمسة. إنه يتخذ هيئة طائر برأس آدمى، تعبيراً عن قدرة المتوفى الحركية، فى العالم الآخر.

## باب وهمى Fausse Porte

اسم عنصر معمارى يستند إلى أحد جدران المقصورة الجنائزية، ويسمح بعبور كيان المتوفى غير المرئى عبوراً وهمياً، منتقلاً من حجرة الدفن إلى المقصورة الجنائزية القائمة فوقها، ليتمتع بطقس القرابين. إنه المكان الوحيد الذى يتصل فيه الأحياء بالأموات المفصولين عنهم فصلاً قاطعاً.

## برج Môle

الصرح الذى يتخذ شكل شبه المنحرف، يتكون من قسمين يطلق عليهما البرجان ويؤطران تأطيراً منتظماً باب الصرح الذى تميل واجهاته. وهذان النصفان يشكل كل منهما نصف شبه المنحرف.

## پشنت Pschent

عبارة يونانية منقولة عن التعبير المصرى<sup>(٣)</sup> الذى يعنى «القوتين» للدلالة على التاج المزدوج: تاج مصر العليا الأبيض يعلوه تاج مصر السفلى الأحمر. والپشنت أحد الأوجه الذى يبرز سمة اتحاد الأرضين اتحاداً لا ينفصم.

## بهو أساطين Hypostyle

بهو رُفَع سقفه على أساطين. هذا البهو في المعبد المصري الذي توفر حواجزه المفرغة *claustra* إضاءة خافتة، يقع بين الفناء المفتوح وقسم قدس الأقداس القابع في مؤخرة المعبد. إنه يؤمن الانتقال من الأماكن الغارقة في الضوء الساطع والأقسام المغلقة، المظلمة ظلاماً دامساً.

## تاسوع Ennéade

مجموعة آلهة هليوبوليس التسعة التي ينظر إليها باعتبارها خلقت العالم.

## تل Tell

ربوة صناعية ناجمة عن إقامة ممتدة لفترات طويلة، فتتراكم أطلال المدينة في مكان واحد، في طبقات يعلو بعضها بعضاً.

## تمثال عملاق أوزيرى Colosse osirique

نقش بارز على أحد جوانب عمود مربع ويصور الملك في هيئة الإله **أوزيريس** وقد ضم قدميه ويتقاطع ساعده على صدره.

## جرايوكه Grauwacke

حجر ضارب إلى الاخضرار، أُعتبر لفترة طويلة هو وحجر الشست شيئاً واحداً.

## حاجز مفرغ Claustra

عنصر مفرغ، كنافذة بإطار حجري، تساعد على مرور الضوء في الأجزاء العليا من أبهاء الأساطين.

## خرطوش Cartouche

منحنى بيضوي ينتهي بعارضة صغيرة، والخرطوش يحيط باثنين من الأسماء الخمسة لمجموعة ألقاب الملك: اسم التتويج<sup>(٤)</sup> واسم الميلاد<sup>(٥)</sup>. وشكله مشتق من علامة تستخدم عند كتابة فعل يعنى «يُطَوَّق» و«يحيط»<sup>(٦)</sup> وينطبق تحديداً على مسار

الشمس ويعنى تسيّد الملك على العالم، على غرار قرص الشمس الذي يحيط بالكون.

## خيزرانة Tore

فى العمارة المشيدة بكتل الطين، استخدمت الخيزرانة كحماية أسطوانية لزوايا المباني البارزة. كانت تصنع فى الأصل من سيقان نباتات مريبوطة، وتم الحفاظ على عنصر الحماية هذا، ونحت فى الحجر، وإن اختلف الغرض من وجودها وزالت الوظيفة التى كانت تقوم بها.

## سرخ Serekh

رسم معمارى لواجهة القصر الملكى صورت كسطح مستوى (الفناء) وكمسقط رأسى (سور مانع). ويعطو مجمل هذا الشكل صقر ويحتوى رسم الفناء أقدم اسم للملك وأول أسمائه، وهو الاسم الحورى Nom d'Horus. وأطلق على هذا الزخرف اسم مصرى يعنى: «أحيط علماً» أو «يعلن».

## سرداب Serdab

كلمة تدل فى مصر على حجرة صغيرة، وفى عمارة الدولة القديمة الجنائزية، كانت تضم تمثال المتوفى، فى صحبة أفراد عائلته، فى بعض الأحيان، وتتصل بالمقصورة الجنائزية عبر فتحة أو تقيين.

## سما-تاوى Sema-taouy

صورة اتحاد الأرضين (تاوى) وهما مصر العليا ومصر السفلى، فى هيئة نباتين، زنبق الجنوب ويردى الشمال، وقد ربطت ساقاهما حول علامة القصبه الهوائية فى الوسط، والمرتبطة بالرتين (سما)، ومعناها «يتحد».

## الشارات الملكية Regalia



## شندجيت Chendjyt

اسم نقبة قصيرة ذات ثنايا أو مستوية، مثبتة بحزام علق به ذيل حيوان ومزودة بلسان أوسط صغير. كانت زياً يتمتع به الملك فقط، في بداياته دون غيره. والنقبة مشتقة من زى الصياد فتساعد على القيام بخطوات واسعة، فضلاً عن وظيفتها كحماية.

## صَرَح Pylone

لفظ پيلون Pylone<sup>(٧)</sup> منقول عن اللغة اليونانية للدلالة على الباب الشامخ المنيف في المعابد المصرية ويربط البرجين. وتنقل هذه المجموعة إلى الحجر عنصراً من المشهد الطبيعي، وهو الأفق الذي يجد نموذجاً له في مصر، في جبلين تبرز من بينهما الشمس المشرقة، الأمر الذي يتطابق مع تخطيط بناء المعبد بالحجر، متجهاً من الشرق إلى الغرب. وتحديداً اعتباراً من الأسرة الثامنة عشرة.

## فرعون Pharaon

الاسم مشتق من اللغة المصرية **پرہا**، أى «البيت الكبير» وقد انتقل إلى الإغريق عبر الكتاب المقدس عند صدور الترجمة السبعينية<sup>(٨)</sup> نقلاً عن العبرية. ولفترة طويلة ظلت الكلمة تدل على قصر الملك، ثم الملك ذاته اعتباراً من الأسرة الثامنة عشرة، تأكيداً على أنه هو ومسكنه شيء واحد. إن أول استخدام في مصر للعبارة **پرہا**، أى «فرعون»، كلقب يتبعه اسم الملك، مؤكداً اعتباراً من عهد **سى أمون** من الأسرة الحادية والعشرين.

## قائمة الألقاب الملكية Protocole royal

مجموعة من خمسة أسماء يحملها ملك مصر، وتتكون من الاسم الذي أُطلق عليه عند ولادته وأربعة أسماء اكتسبها عند تتويجه ملكاً. ويضم كل اسم لقباً، ألحقت به صفة واحدة أو أكثر: ١. **حورس**، ٢. السيدتان **نخبت وواچت**، الإلهتان الحاميتان لمصر العليا ولصغر السفلى، ٣. **حورس الذهبى**، ٤. ملك مصر العليا ومصر السفلى، ويسبق الاسم الشمسى، المعروف اصطلاحاً باسم التتويج، ويوضع هذا الاسم داخل خرطوش، ٥. **ابن رع** ويسبق الاسم الشخصى وهو داخل خرطوش. وتعتبر قائمة الألقاب عن طبيعة الملك وبرنامج عهده.

## قبر محفور فى سطح الأرض Hypogée

## KA ك

أحد مكونات الشخصية. إنه العنصر الحيوى ويكتسى طابعاً غذائياً فى حياة المتوفى. إنه يسكن فى تمثاله. ولفظ **كا** يعنى أيضاً أظعمة.

## Kom كوم

ارتفاع فى سطح الأرض فى سهل الوادى الغربى، أقيمت فوقه القرى لحمايتها من مياه فيضان النيل.

## Maât ماعت

مبدأ الحقيقة والعدالة، والنظام فى العالم، وتوازن ديناميكية القوى. وإذ تتخذ هيئة امرأة جالسة، تضع هذه الإلهة على رأسها ريشة خفيفة فى مظهرها، ولكنها راسخة لا تتمايل.

## Mammisi ماميزى

أى «مكان الولادة»: نحت شميوليون هذا الاسم للدلالة على مبنى ملحق بالمعابد فى العصر البطلمى، فى أغلب الأحوال، حيث تقام طقوس دينية، تعيد إخراج ولادة الطفل الإله الذى كان الملك المنحدر من أصول أجنبية، يقارن نفسه به.

## Mastaba مصطبة

وقد استخدم علماء المصريين هذا المصطلح للإشارة إلى البناء العلوى بجوانبه المائلة فى مقابر العصر التى ومقابر منف التى تتخذ شكل المقاعد القائمة أمام بيوت القرويين والمشيدة بالطوب اللبن.

## Speos معبد صخرى

## مونة Mouna

طلاء خشن مكون من طفال مخلوط بالقش، يوضع على حوائط المعابد والمقابر المنحوتة في الصخر نحتاً خشناً، لتسويتها تسوية منتظمة.

## ناورس Naos

الناورس موجود، في قسم قدس الأقداس، القابع في مؤخرة المعبد. إنه مسكن من الحجر لإقامة تمثال الإله الذي تقام من أجله الشعائر. كما يشير الناورس أيضاً إلى المقصورة المحمولة على الأكتاف إبان المواكب الاحتفالية.

## نصف محفور في الجبل Hémispeos

معبد حفر جزء منه - وهو الخاص بقدس الأقداس - في صخر الجبل، في حين شُيد باقي أجزائه بالحجر على سطح الأرض. إن الغور في الجبل يوفّر الحفظ والوقاية، أي أنه يضمن الخلود.

## نقش Relief

النقش هو بروز شكل على خلفية مستوية، وهو نقش بارز إذا كان البروز دقيقاً، ونقش مجسم إذا كان البروز واضحاً. والنقش على خلفية غائرة يعنى بروز الشكل على خلفية محفورة في الحجر.

## نيميس Némès

غطاء رأس ملكي من الكتان، وهو مستوي أو بثنايا، في أغلب الأحوال. إنه يتدلى في هيئة ذيلين على جانبي الوجه وعلى الكتفين، بحيث تكون الزاوية المستديرة ناحية الخارج، في حين يمتد على الظهر في هيئة عقدة تُشد بها أطراف الشعر.



- ١ - من اليونانية khthôn أى الأرض. وبعيداً عن الأصل الاشتقاقي لهذا المصطلح وترجمته الحرفية، فإنه يعنى: «يُنسب إلى الأرض أو يرتبط بقوى الأرض». (إيزابيل فرانكو، معجم الأساطير المصرية، ترجمة ماهر جويجاتي، دار المستقبل العربي، ٢٠٠١). (المترجم).
- ٢ - **إهرت**، بالمصرية القديمة، راجع:  
Hymnes et prières de l'Égypte Ancienne, Ed. du Cerf, p.547  
والمعجم الوجيز فى اللغة المصرية، ترجمة ماهر جويجاتي، دار الفكر، ١٩٩٩، ص٤١. (المترجم).
- ٣ - **سختى**، بالمصرية القديمة. (المترجم).
- ٤ - نيسوت بيتى، بالمصرية القديمة، أى «ملك مصر العليا ومصر السفلى».  
M. Damiano-Appia, L'Égypte, Dict.Enc. Gründ, 1999, p.281 (المترجم).
- ٥ - سارع، بالمصرية القديمة، أى «ابن رع». نفس المرجع السابق. (المترجم).
- ٦ - شنو بالمصرية القديمة. (برناديت مونى: المعجم الوجيز فى اللغة المصرية، ترجمة: ماهر جويجاتي، دار الفكر، ١٩٩٩، ص٢٢٦). (المترجم).
- ٧ - **Pulôn**. (المترجم).
- ٨ - وهى الترجمة اليونانية للكتاب المقدس العبراني التى قام بها فى الإسكندرية عدد من الحاخامات قيل إنهم كانوا اثنين وسبعين. (المترجم).

المراجع





## مؤلفات عامة فى التاريخ

- BAINES (J.) et MALEK (J.), *Atlas de l'Égypte ancienne*, Paris, Nathan, 1987.
- GRIMAL (N.), *Histoire de l'Égypte ancienne*, Paris, Fayard, 1988.
- KEMP (Barry J.), *Ancient Egypt, Anatomy of a civilization*, Londres, New York, Routledge, 2006.
- MARGUERON (J.-C.) et PEIRSCH (L.), *Le Proche-Orient et l'Égypte antiques*, Paris, Hachette, 1996.
- VALBELLE (D.), *Histoire de l'État pharaonique*, Paris, PUF, 1998.
- VALBELLE, *Les Neuf Arcs*, Paris, Armand Colin, 1990.
- VANDERSLEYEN (C.), *L'Égypte et la Vallée du Nil*, t.2 : *De la fin de l'Ancien Empire à la fin du Nouvel Empire*, Paris, PUF, 1995.
- VERCOUTTER (J.), *L'Égypte et la Vallée du Nil*, t.1 : *Des origines à la fin de l'Ancien Empire*, Paris, PUF, 1992.
- L.2: *L'Égypte et le Proche-Orient* (direction B. Holtzmann), «L'Égypte pharaonique», Paris, RMN-Gallimard, 1997.
- HUOT (J.-L.), THALMANN (J.-L.) et VALBELLE (D.) *Naissance des cités*, Paris, Nathan, 1990.
- GOYON (J.-C.) et GOLVIN (J.-C.), *Les bâtisseurs de Karnak*, Paris, CNRS, 1987.
- HORNING (E.), *The Valley of the Kings, Horizon of Eternity*, New York, Timken Publishers, 1990.
- LABROUSSE (A.) (en collaboration avec Marc Albouy), *Les pyramides des Reines, une nouvelle nécropole*, Paris, F. Hazan, 1999.
- LAUER (J.-P.), «Observations sur les pyramides d'Égypte», dans *Bibliothèque d'Étude*, n° 30, Le Caire, IFAO, 1960.
- LECLANT (J.) et alii, *Le monde égyptien*, coll. «L'univers des formes», Paris : vol. 1, *Le temps des pyramides*, 1978 ; II, *L'Empire des conquérants*, 1979 ; III, *L'Égypte du crépuscule*, Paris, Gallimard, 1980.
- MASPERO, *Ruines et paysages d'Égypte*, Paris, Payot, 2003.
- VALBELLE (D.) et GOUT (J.-F.), *Les artistes de la Vallée des Rois*, Paris, F. Hazan, 2002.
- WEEKS (K.R.), *La Vallée des Rois, les tombes et les temples funéraires de Thèbes-ouest*, Paris, Gründ, 2001.

## معاجم

- HELCK (W.), OTTO (E.), WESTENDORF (W.), *Lexikon der Ägyptologie*, 8 volumes, Wiesbaden, Harrasowitz, de 1975 à 1990.
- POSENER (G.), SAUNERON (S.) et YOYOTTE (J.), *Dictionnaire de la civilisation égyptienne*, Paris, F. Hazan, 1959.
- VERNUS (P.) et YOYOTTE (J.), *Les pharaons*, Paris, MA éd., 1988.

## فى الفن وعلم الآثار

- ARNOLD (D.), *Building in Egypt, Pharaonic Stone*, New York, Oxford University Press, 1991.
- ANDREU (G.), RUTCHOWSCAYA (M.-H.), et ZIEGLER (C.), *L'Égypte ancienne au Louvre*, Paris, Hachette, 1997.
- BONHÈME (M.-A.), *L'art égyptien*, Que sais-je ? n° 1909, Paris, PUF, 1992.
- DONADONI, *L'art égyptien*, Paris, Livre de Poche, 1993.
- FORGEAU (A.), *L'art de l'Antiquité*, t.2: *L'Égypte et le Proche-Orient* (direction B. Holtzmann), «L'Égypte pharaonique», Paris, RMN-Gallimard, 1997.
- HUOT (J.-L.), THALMANN (J.-L.) et VALBELLE (D.) *Naissance des cités*, Paris, Nathan, 1990.
- GOYON (J.-C.) et GOLVIN (J.-C.), *Les bâtisseurs de Karnak*, Paris, CNRS, 1987.
- HORNING (E.), *The Valley of the Kings, Horizon of Eternity*, New York, Timken Publishers, 1990.
- LABROUSSE (A.) (en collaboration avec Marc Albouy), *Les pyramides des Reines, une nouvelle nécropole*, Paris, F. Hazan, 1999.
- LAUER (J.-P.), «Observations sur les pyramides d'Égypte», dans *Bibliothèque d'Étude*, n° 30, Le Caire, IFAO, 1960.
- LECLANT (J.) et alii, *Le monde égyptien*, coll. «L'univers des formes», Paris : vol. 1, *Le temps des pyramides*, 1978 ; II, *L'Empire des conquérants*, 1979 ; III, *L'Égypte du crépuscule*, Paris, Gallimard, 1980.
- MASPERO, *Ruines et paysages d'Égypte*, Paris, Payot, 2003.
- VALBELLE (D.) et GOUT (J.-F.), *Les artistes de la Vallée des Rois*, Paris, F. Hazan, 2002.
- WEEKS (K.R.), *La Vallée des Rois, les tombes et les temples funéraires de Thèbes-ouest*, Paris, Gründ, 2001.

## مؤلفات متخصصة

### مؤلفات موزعة على مختلف العصور

#### ouvrages par périodes

- BONNET (C.) et VALBELLE (D.), *Des pharaons venus d'Afrique. La cachette de Kerma*, Paris, Mazenod, 2005.
- BRIANT (P.), *Histoire de l'empire perse, de Cyrus à Alexandre*, Paris, Fayard, 1996.
- CHAUVEAU (M.), *L'Égypte au temps de Cléopâtre*, Paris, Hachette, 1997.
- GRAJETZKI (W.), *The Middle Kingdom of Ancient Egypt*, Londres, Duckworth, 2006.
- HÖLBL (C.), *A History of Ptolemaic Empire*, Londres, New York, Routledge, 2001.
- LECLANT (J.), «Recherches sur les monuments thébains de la XXV<sup>e</sup> dynastie dite éthiopienne», dans *Bibliothèque d'Étude*, n° 36, Le Caire, IFAO, 1965.

- MIDANT-REYNES (B.), *Aux origines de l'Égypte. Du Néolithique à l'émergence de l'État*, Paris, Fayard, 2003.
  - QUIRKE (S.), *The Administration of Egypt in the Late Middle Kingdom*, New Malden, SIA Publishing, 1990.
  - VERNUS (P.), *Affaires et scandales sous les Ramsès*, Paris, Pygmalion, 2001.
  - WILDUNG (D.), *L'âge d'or de l'Égypte: le Moyen Empire*, Paris, PUF, 1984.
  - WILKINSON (T.A.H.), *Early Dynastic Egypt*, Londres, New York, Routledge, 1999.
- النظام الملكي الفرعوني والإدارة**
- BARBOTIN (C.), *Ahmosis et le début de la XVIII<sup>e</sup> dynastie*, Paris, Pygmalion, 2008.
  - BAUD (M.), *Djéser et la troisième dynastie*, Paris, Pygmalion, 2002.
  - BONHÉME (M.-A.) et FORGEAU (A.), *Pharaon, les secrets du pouvoir*, Paris, Armand Colin, 1988.
  - POSENER (G.), *De la divinité du pharaon. Cahiers de la société asiatique XV*, Paris, 1960.
  - TALLET, *Sésostris III*, Paris, Pygmalion, 2005.
  - VALBELLE (D.) et BONNET (C.), *Le Sinaï durant l'Antiquité et le Moyen Âge*, Paris, Errance, 1998.
  - VAN DER BOORN, (G.P.F.), *The Duties of the Vizier*, Londres, New York, Kegan Paul Int'l, 1988.

### الكتابة والأدب

- BARUCQ (A.) et DAUMAS (F.), *Hymnes et prières de l'Égypte ancienne*, Paris, Ed. du Cerf, 1980.
- FISCHER (H.G.), *L'écriture et l'art de l'Égypte ancienne*, Paris, PUF, 1986.
- GRANDET (P.), *Contes de l'Égypte ancienne*, Paris, Ed. Khéops, 1998.
- PARKINSON (R.B.), *Voices from Ancient Egypt*, Londres, British Museum Press, 1991.
- POSENER (G.), *Littérature et politique dans l'Égypte de la XII<sup>e</sup> dynastie*, Paris, Librairie Champion, 1969.
- SOLÉ (R.) et VALBELLE (D.), *La pierre de Rosette*, Paris, Seuil, 1999.

- VALBELLE (D.) et LECLANT (J.), sous la direction de, *Le décret de Memphis*, Paris, De Boccard, 1999.
- VERNUS (P.), *Chants d'amour de l'Égypte antique*, Paris, Imprimerie Nationale, 1992.
- VERNUS (P.), *Sagesses de l'Égypte pharaonique*, Paris, Imprimerie Nationale, 2001.
- YOYOTTE (J.), CHARVET (P.) et GOMPERTZ (S.), *Strabon. Le voyage en Égypte. Un regard romain*, Paris, Nil Editions, 1997.

### الآلهة والدين

- ASSMANN (J.), *Maât, l'Égypte pharaonique et l'idée de justice sociale*, Paris, Julliard, 1989.
- CORTEGGIANI (J.P.), *L'Égypte ancienne et ses dieux: Dictionnaire illustré*, Paris, Fayard, 2007.
- HORNING (E.), *Les dieux de l'Égypte. Le un et le multiple*, Paris, Flammarion, 1992.
- MEEKS (D.) et FAVARD-MEEKS (C.), *La vie quotidienne des dieux égyptiens*, Paris, Hachette, 1993.
- SAUNERON (S.), *Les prêtres de l'Égypte ancienne*, Paris, 1962, réed. Persée, 1988.
- TRAUNECKER (C.), *Les dieux de l'Égypte*, coll. Que sais-je ? n° 1194, Paris, PUF, 1992.
- VANDIER (J.), *La religion égyptienne*, collection «Mana», Paris, PUF, 1949.

### كاتالوجات المعارض

- PARIS, *Ramsès le Grand* (direction C. Desroches-Noblecourt), Presses artistiques, 1976.
- PARIS, *Tanis, l'or des pharaons*, Min. des affaires étrangères-AFAA, 1987.
- PARIS, *Aménophis III, le Pharaon-Soleil* (direction E. Delange), RMN, 1993.
- PARIS, *Soudan. Royaumes sur le Nil* (direction D. Wildung), Flammarion, 1997.
- BOSTON, *Pharaohs of the Sun: Akhenaten, Nefertiti, Tutankhamen*, ed. R. Freed, Y. Markowitz et S. d'Auria, Bulfinch Press, 1999.
- PARIS, *La gloire d'Alexandrie* (direction J.Y. Empereur), Paris Musées-AFAA, 1998.

- PARIS, *L'art égyptien au temps des pyramides*, (direction C. Ziegler), RMN, 1999.
- PARIS, *Les artistes de Pharaon. Deir el-Medineh et la Vallée des Rois* (direction C. Andreu), RMN-Brepolis, 2002.
- PARIS, *Pharaon* (direction C. Ziegler), Paris, IMA, 2004.
- BALE, *Toutankhamon. L'or de l'au-delà* (direction P. Blome), Paris, Cybèle, 2004.

## المؤلفون في سطور

### • ماري - أنج بونهم Marie-Ange Bonhême

حاصلة على إجازة الأجرىجاسيون فى التاريخ، وأستاذة محاضرة فى علم المصريات فى معهد التاريخ التابع لجامعة باريس - السوربون (Paris IV).

### • جيل جور Gilles Gore

حاصل على إجازة الأجرىجاسيون فى التاريخ، وأستاذ محاضر فى جامعة رين (Rennes II).

### • بياتريكس ميدان رينس Beatrix Midant-Reynes

عالمة آثار وعالمة مصريات، مديرة أبحاث فى المركز الوطنى للبحث العلمى CNRS فى مدينة تولوز Toulouse.

### • لوقا پفيرش Luc Pfirsch

حاصل على إجازة الأجرىجاسيون فى التاريخ، وأستاذ محاضر فى علم المصريات فى معهد التاريخ التابع لجامعة باريس - السوربون (Paris IV).

### • بيير تاليه Pierre Tallet

حاصل على إجازة الأجرىجاسيون فى التاريخ، وأستاذ محاضر فى معهد الفن وعلم الآثار لجامعة باريس - السوربون (Paris IV).



- من مواليد ١٩٣٣ وحاصل على ليسانس فى الأءب الفرنسى، جامعة القاهرة، عام ١٩٥٤.
- تخصص فى الترجمة من الفرنسية إلى العربية فى مجال علم المصريات. وقد ترجم حتى الآن أكثر من ٢٠ كتاباً، أهمها:
  - تاريخ مصر القديمة. ١٩٩١.
  - نصوص مقدسة ونصوص دنيوية من مصر القديمة، فى مجلدين (١٩٩٦).
  - حضارة مصر الفرعونية ١٩٩٨.
  - المعجم الوجيز فى اللغة المصرية القديمة بالخط الهيروغليفى، ١٩٩٨.
  - معجم الأساطير المصرية، ٢٠٠١.
  - الفراعنة: فى مملكة مصر، ٢٠١٠.
  - الفراعنة: طيبة أو نشأة إمبراطورية، ٢٠٠٥.
  - الفراعنة: إمبراطورية الرعامسة، ٢٠٠٩.

التصحيح اللغوي : رجب عبد الوهاب

الإشراف الفني: حسن كامل

